

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يطوا عليهم ايته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة

امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریباً تین سو تصانیف سے ماخوذ  
(۳۶۶۳) احادیث و آثار اور (۵۵۵) افادات رضویہ پر مشتمل علوم و معارف کا سچا گرانمایہ

# المختارات الرضويه من الاحاديث النبويه والاثر المرويه

المعروف به

## جامع الاحاديث

جلد نہم

مع افادات  
مجدداً عظم  
امام احمد رضا  
محدث بریلوی قدس سرہ

تقديم، ترتيب، تخریج، ترجمہ

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی  
صدر المدرستین جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

ALAHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يطوا عليهم ايته ويزكيهم ويعلمهم الكتب والحكمة  
 امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریباً تین سو تصانیف سے ماخوذ (۳۶۶۳) احادیث  
 و آثار اور (۵۵۵) افادات رضویہ پر مشتمل علوم و معارف کا گنج گرانمایہ

**المختارات الرضویہ من الاحادیث النبویہ والاثار المرویہ**

المعروف بہ

# جامع الاحادیث

مع افادات

مجدد اعظم امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ

جلد نہم

تقدیم، ترتیب، تخریج، ترجمہ

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی

صدر المدرسین جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف



سلسلہ اشاعت..... (۵)

نام کتاب..... المختارات الرضویة من الاحادیث النبویة والاثر المروية

عرفی نام..... جامع الاحادیث جلد نہم

افادات..... امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز

ترتیب و تخریج..... مولانا محمد حنیف خاں رضوی صدر المدرسین جامعہ نوریہ بریلی شریف

پروف ریڈنگ..... مولانا عبدالسلام صاحب رضوی، مولانا صغیر اختر صاحب مصباحی

کمپوزر..... مولوی محمد زاہد علی بریلوی مولوی محمد عبدالوحید بریلوی، حافظ محمد قمر بریلوی

محمد منیف رضا بریلوی، محمد عقیف رضا بریلوی، محمد نظیف رضا بریلوی، محمد توقیف رضا بریلوی،

تعداد..... (۱۰۰۰)

سن اشاعت..... ۱۴۲۵ھ/۲۰۰۴ء

## تقسیم کار

کتب خانہ امجدیہ ۴۲۵، ٹیا محل جامع مسجد دہلی۔ ۶

ملنے کے پتے

☆ رضا اکیڈمی ۲۶ کامبیکرا سٹریٹ۔ ممبئی۔ ۳

☆ مرکز اہل سنت برکات رضا امام احمد رضا روڈ پور بندر گجرات

☆ نیو سلور بک یجنسی محمد علی روڈ بھنڈی بازار۔ ممبئی۔ ۳

☆ فاروقیہ بک ڈپو ۴۲۲ ٹیا محل جامع مسجد دہلی۔ ۶

☆ ا علی حضرت دار الکتب ۱۲۸ اسلامیہ مارکیٹ نو محلہ بریلی شریف

## سورۃ المائدہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود ۛ احلت لکم بہیمۃ الانعام  
الا ما یتلی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم ۛ ان اللہ یمکرمایرید۔  
☆

اے ایمان والو اپنے قول پورے کرو تمہارے لئے حلال ہوئے بے زبان مویشی مگر وہ  
جو آگے سنایا جائے گا تم کو لیکن شکار حلال نہ سمجھو جب تم احرام میں ہو بیشک اللہ حکم فرماتا ہے جو  
چاہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت سے ثابت کہ) معاہدہ میں غد ر کسی کے ساتھ جائز نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ۲۵۲/۸)

(۲) یا ایہا الذین امنوا لا تحلوا شعائر اللہ ولا الشهر الحرام ولا  
الہدی ولا القلائد ولا آمیس البیت الحرام یبتغون فضلا من ربہم  
ورضوانا ۛ واذا حللتم فاصطادوا ۛ ولا یجبر منکم شنان قوم ان  
صدوکم عن المسجد الحرام ان تعتدوا ۛ وتعاونوا علی البر والتقویٰ ۛ  
ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان ۛ واتقوا اللہ ۛ ان اللہ شدید العقاب۔ ☆

اے ایمان والو حلال نہ ٹھہراؤ اللہ کے نشان اور نہ ادب والے مہینے اور نہ حرم کو بھیجی ہوئی  
قربانیاں اور نہ جن کے گلے میں علامتیں آویزاں اور نہ ان کا مال و آبرو جو عزت والے گھر کا  
قصد کر کے آئیں اپنے رب کا فضل اور اس کی خوشی چاہتے اور جب احرام سے نکلو تو شکار کر سکتے  
ہو اور تمہیں کسی قوم کی عداوت کہ انہوں نے تم کو مسجد حرام سے روکا تھا زیادتی کرنے پر نہ  
ابھارے اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ دو اور  
اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں



جسے کھانے یا دوا کے لئے کسی جانور کی حاجت ہو وہ اگر بقدر حاجت ایک دو جانور مار لائے تو یہ کسی کھیل یا تفریح کا فعل نہ ہوگا، اس آیت میں اسی کا ذکر ہے۔ اور کھیل کے لئے بے زبان جانوروں کی جان ہلاک کرنا ظلم و بے دردی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۳۸/۲/۹)

(۳) حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوۃ والمتردیة والنطیحة وما اكل السبع الا ما ذکیتم تف وما ذبح علی النصب وان تستقسموا بالازلام ۛ ذلکم فسق ۛ الیوم یئس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوہم واخشونی ۛ الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا ۛ فمن اضطر فی مخصۃ غیر متجانف لاثم لا فان الله غفور رحیم۔ ☆

تم پر حرام ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا اور وہ جو گلا گھونٹنے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا ہوا جو گر کر مرا اور جسے کسی جانور نے سینگ مارا اور جسے کوئی درندہ کھا گیا مگر جنہیں تم ذبح کر لو اور جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا ہے اور پانے ڈال کر بانٹا کرنا یہ گناہ کا کام آج تمہارے دین کی طرف سے کافروں کی آس ٹوٹ گئی تو ان سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو دین پسند کیا تو جو بھوک پیاس کی شدت میں ناچار ہو یوں کہ گناہ کی طرف نہ جھکے تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ عز وجل نے شریعت غرا بیضاء ہر عامہ تامہ کاملہ شاملہ، اتاری اور بحمدہ تعالیٰ ہمارے لئے ہمارا دین کامل فرما دیا اور اس کے کرم نے اپنے حبیب اکرم روح پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقے میں اپنی نعمت ہم پر تمام فرمادی۔

قال الله تعالى: الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و

رضیت لکم الاسلام دینا۔

آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور

تمہارے لئے دین اسلام پسند فرمایا۔ الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی من بہ انعم علینا فی الدنیا و الدین و بہ ینعم انشاء اللہ تعالیٰ فی الآخرة الی ابدالاً بادیں ۔

الحمد للہ ہماری شریعت مطہرہ کا کوئی حکم قرآن عظیم سے باہر نہیں، امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

حسبنا کتاب اللہ ۔ ہمیں قرآن عظیم بس ہے۔

مگر قرآن عظیم کا پورا سمجھنا، ہر جزئیہ کا صریح حکم اس سے نکال لینا عام کو نامقدور ہے۔ اسلئے قرآن کریم نے دو مبارک قانون ہمیں عطا فرمائے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۵۵)

(۴) یسئلونک ماذا احل لہم ط قیل اهل لکم الطیبت وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ ز فکلوا مما امسکن علیکم واذکرو اسم اللہ علیہ من واتقوا اللہ ط ان اللہ سریع الحساب ☆  
اے محبوب تم سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال ہوا تم فرما دو کہ حلال کی گئیں تمہارے لئے پاک چیزیں اور جو شکاری جانور تم نے سدھا لیے انہیں شکار دوڑاتے جو علم تمہیں خدا نے دیا اس سے انہیں سکھاتے تو کھاؤ اس میں سے جو مار کر تمہارے لئے رہنے دیں اور اس پر اللہ کا نام لو اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ کو حساب کرتے دیر نہیں لگتی۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شکار، باز، پالنا درست ہے، اور ایسے جانوروں سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی

درست ہے۔ لقولہ تعالیٰ: وما علمتم من الجوارح الا یہ (المائدہ - ۴)

مگر یہ ضروری ہے کہ شکار غذا، دوا یا کسی نفع صحیح کی غرض سے ہو، محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ یہ گنہگار ہوگا اگرچہ انکا مارا ہوا جانور جب کہ وہ تعلیم پاگئے ہوں اور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو حلال ہو جائے گا۔

فان حرمة الارسال بنیتہ لہو لا ینافی کونہ زکوۃ شرعیۃ لکن سمی

اللہ تعالیٰ و ضرب الغنم من قفاه حرام الفعل و حلال الاکل اہ ۔



بئیر بازی، مرغ بازی اور اس طرح ہر جانور کا لڑانا، جیسے لوگ میں ڈھے لڑاتے ہیں، لعل لڑاتے ہیں، یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً ہاتھیوں ریکھوں کا لڑانا بھی مطلقاً حرام ہے۔ کہ بلا وجہ بے زبانوں کو ایذا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۹۵/۹)

۴۳۲۹۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کو باہم لڑانے سے منع فرمایا۔

(فتاویٰ رضویہ حصہ اول ۱۹۵/۹)

۴۳۳۰۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : العجماء جبار ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جانور کوئی ذمہ نہیں رکھتے بلکہ وہ مجبور ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ۲۷۴/۷)

۴۳۳۱۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لعن اللہ من مثل بالحووان ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس پر اللہ کی لعنت جو کسی جاندار کو مثلہ کرے۔

۴۳۳۰۔ السنن لا بی داؤد، باب فی التحریش بین البہائم، ۳۴۶/۱

الجامع للترمذی، باب ما جاء فی التحریش بین البہائم، ۲۰۴/۱

۴۳۳۱۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب فی الرکاز الخمس، ۲۰۳/۱

(حاشیہ مسند امام احمد ص ۳)

(۵) اليوم احل لكم الطيبات ط وطعام الذين اوتوا الكتب حل لكم ط  
وطعامكم حل لهم ز والمحصنت من المؤمنات والمحصنات من الذين  
اوتوا الكتب من قبلکم اذا آتیتموہن اجورہن محصنین غیر مسفحین  
ولا متخذی اخدان ط ومن یکفر بالایمان فقد حبط عملہ ز وهو فی الاخرة  
من الخاسرین۔ ☆

آج تمہارے لئے پاک چیزیں حلال ہوئیں اور کتابیوں کا کھانا تمہارے لئے حلال  
ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے حلال ہے اور پارسا عورتیں مسلمان اور پارسا عورتیں ان میں سے  
جن کو تم سے پہلے کتاب ملی جب تم ان کے مہر و قید میں لاتے ہوئے نہ مستی نکالتے اور نہ آشنا  
بناتے اور جو مسلمان سے کافر ہو اس کا کیا دھرا سب اکارت گیا اور وہ آخرت میں زیاں کا رہے،  
﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

طہارت شرط ذبح نہیں۔ جب کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی درست ہے، بلکہ وہ جنکا غسل فی  
الواقع کبھی نہیں اترتا یعنی کافران کتابی، ان کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی حلال ہے جیسا کہ (اس آیت  
میں ”وطعام الذین اوتوا الكتب حل لكم ط“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اور کفار کا کبھی غسل نہ اترتا اس لئے کہ غسل کا ایک فرض تمام دہن کے پرزہ پرزہ کا حلق  
تک دھل جانا ہے۔ دوسرا فرض ناک کے دونوں نتھنوں میں پورے نرم بانسے تک پانی چڑھانا،  
اول اگرچہ ان سے ادا ہو جاتا ہو جب کہ بے تمیزی سے منہ بھر کر پانی پیئیں، مگر دوم کے لئے پانی  
سو نگھ کر چڑھانا درکار ہے جسے وہ قطعاً نہیں کرتے، بلکہ آج لاکھوں جاہل مسلمان اس سے غافل  
ہیں جس کے سبب ان کا غسل نادرست اور نمازیں باطل ہیں، نہ کہ کفار۔

امام ابن امیر الحاج حلیہ میں فرماتے ہیں:

محیط میں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سیر کبیر میں تصریح فرمائی ہے کہ کافر جب  
اسلام قبول کرے تو اسے غسل جنابت کرنا چاہئے، کیونکہ مشرکین جنابت کا غسل نہیں کرتے اور  
نہ ہی غسل کا طریقہ جانتے ہیں۔ انتہی

اور ذخیرہ میں ہے۔

کہ بعض مشرک غسل جنابت کا علم نہیں رکھتے، اور بعض جیسے کفار قریش جانتے ہیں، کیو



نکہ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام سے نسل بعد نسل ایسا کرتے آئے ہیں۔ لیکن وہ اس کا طریقہ نہیں جانتے ہیں۔ وہ نہ کلی کرتے ہیں اور نہ ناک میں پانی چڑھاتے ہیں حالانکہ یہ دونوں باتیں فرض ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ کلی کرنے اور ناک میں چڑھانے کی فرضیت اہل علم پر مخفی ہے، تو کفار پر اس کے پوشیدہ رہنے کا کیا حال ہوگا۔ لہذا کفار کا وہی حال ہے جس کی طرف انہوں نے (امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے) کتاب (سیر کبیر میں ارشاد فرمایا کہ) یا تو وہ غسل جنابت کرتے ہی نہیں یا غسل تو کرتے ہیں لیکن اس کا طریقہ نہیں جانتے ہیں۔ جو بھی بات ہو بہر حال اسلام لانے کے بعد ان کو غسل کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ جنابت واقع ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ بعض مشائخ کا یہ کہنا کہ اسلام لانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے اس شخص کے بارے میں ہے جو جنبی نہ ہو۔ مثلاً بلوغ سے پہلے اسلام لے آیا (مختصراً)

ہاں یہ اور بات ہے کہ بحال جنابت بلا ضرورت ذبح نہ چاہئے۔ کہ ذبح عبادت الہی ہے جس سے خاص اس کی تعظیم چاہی جاتی ہے، پھر اس میں تسمیہ و ذکر الہی ہے تو بعد طہارت اولیٰ ہے اگرچہ ممانعت اب بھی نہیں۔ درمختار میں ہے:

لا یکرہ النظر الی القرآن لجنب کما لا تکرہ ادعیۃ ای تحریمہ فالو  
ضو لمطلق الذکر مندوب و ترکہ خلاف الاولی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
جنبی کے لئے دعائیں پڑھنے کی طرح قرآن پاک کو دیکھنا مکروہ نہیں، اور اس سے مکروہ تحریمی مراد ہے ورنہ مطلقاً ذکر کے لئے وضو کرنا مستحب ہے اور اس کا چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۴/۳۲۵ تا ۳۲۶)

مسلمان مرد کا فرہ کتابیہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۲۳۱)

(۶) یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم  
وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤوسکم وارجلکم الی الکعبین وان  
کنتم جنبا فاطہروا وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم  
من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیباً فا

مسحوا بوجوهکم وایدیکم منه ط ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج  
ولکن یرید لیطہرکم ولیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ ☆

اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور  
سروں کا مسح کرو اور گٹوں تک پاؤں دھوؤ اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب سترے ہو لو  
اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم قضائے حاجت سے آئے یا تم نے عورت سے صحبت کی ان  
صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو اللہ نہیں  
چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی رکھے ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب ستر کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری  
کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔

### ﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں وضو کے فرائض کا ذکر ہے، ان کی تفصیل اس طرح بیان فرمائی۔ مرتب)

مجتہد جس شئی کی طلب جزی حتمی اذعان کرے اگر وہ اذعان بدرجہ یقین معتبر فی اصول  
الدین ہو اور اس تقدیر پر مسئلہ نہ ہو گا مگر مجمع علیہ ائمہ دین، تو وہ فرض اعتقادی ہے جس کا منکر عند  
الفقہاء مطلقاً کافر ہے۔ اور متکلمین کے نزدیک (منکر اس وقت کافر ہے۔ ۱۲ق)

جب مسئلہ ضروریات دین سے ہو اور یہی عند محققین احوط و اسد (زیادہ احتیاط والا اور  
زیادہ درست۔ ۱۲ق) اور ہمارے اساتذہ کرام کا معول و معتمد (وثوق اور اعتماد والا۔ ۱۲ق) ہے  
ورنہ (یعنی اگر اس مسئلہ پر تمام ائمہ کا اتفاق نہیں ہے۔ ۱۲ق) تو واجب اعتقادی ہے۔ پھر اگر  
مجتہد کو بنظر دلائل شرعیہ جو اس پر ظاہر ہوئے اس کی طلب جزی میں اصلاحہ نہیں۔ بایں وجہ کہ  
اس کی نظر میں اس شئی کا وجود شرط صحت و براءت ذمہ بمعنی علوم بقائے اشتغال قطعی ہے۔ یعنی ا  
گر وہ کسی عمل میں فرض ہو تو بے اس کے وہ عمل باطل محض ہو اور مستقل مطلوب ہے تو بے اس  
کے برأت ذمہ نہ ہونے پر اسے جزم ہو تو فرض عملی ہے۔ اور اگر خود اس کی رائے میں بھی طلب  
جزمی نہیں تو واجب عملی۔ کہ بغیر اس کے حکم صحت حاصل اور برأت ذمہ محتمل۔ و قد علم بذلک  
حد کل واحد منها۔ اس تقریر سے ہر ایک کی تعریف معلوم ہو گئی۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۸۰/۱ تا ۱۸۵)

یہاں سے ظاہر ہوا کہ فرض اعتقادی سب سے اعظم و اعلیٰ اور دونوں قسم واجب



اعتقادی کا مبائن ہے۔ اور فرض عملی واجب اعتقادی سے خاص مطلقاً کہ ہر فرض عملی واجب اعتقادی ہے ولا عکس۔ اور واجب عملی ہر دو قسم فرض کا مبائن اور واجب اعتقادی سے خاص مطلقاً ہے کہ ہر واجب عملی واجب اعتقادی ہے۔ ولا عکس۔

ثم اقول: یہ اس تقریر پر ہے کہ قسم عملی بشرط لا ہوں۔ کما هو المتعارف عند علمائنا۔ اور لا بشرط لیں تو فرض عملی فرض اعتقادی سے عام مطلقاً اور واجب اعتقادی سے عام من وجہ ہے، کہ فرض اعتقادی فرض علمی ہے نہ واجب اعتقادی۔ اور واجب عملی بالمعنی الاول میں دونوں مجتمع ہیں اور واجب عملی بالمعنی الثانی واجب اعتقادی کا مساوی کہ اعتقاد و وجوب موجب وجوب عمل، اور ایجاب عمل بے اعتقاد و وجوب نامحتمل۔ کلام آتی میں معنی اول مراد ہوں گے کہ وہی شائع بین العلماء ہیں وباللہ التوفیق۔

وضو میں فرض اعتقادی یعنی ارکان اعتقادیہ چار ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۹۸/۱ تا ۱۹۹)

اول منہ دھونا یعنی علاوہ مشتمیات کے کہ طول میں شروع سطح پیشانی سے نیچے کے دانت جمنے کی جگہ تک، اور عرض میں ایک کان سے دوسرے کان تک۔ اس میں دس استثناء ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۹۹/۱)

(۱) آنکھ کے ڈھیلے۔

(۲) پوٹوں کی اندرونی سطح کہ ان دونوں مواضع کا دھونا باجماع معتد بہ اصلاً فرض کیا مستحب بھی نہیں۔

(۳) آنکھیں خوب زور سے بند کرنے سے جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ نرم بند کرے تو ظاہر رہتا ہے اتنا حصہ دھلنا مختلف فیہ ہے۔

(۴) دونوں لب کہ بعض نے کہا وہ تابع دہن ہیں اور وضو میں دہن کا دھونا صرف سنت

ہے۔

(۵-۶-۷) ابروؤں اور موچھوں اور پنچی کے نیچے کی کھال کہ بعض نے کہا اگر چہ بال

چھدرے ہوں۔

(۸) گھنی داڑھی کے نیچے کی کھال اس کا دھونا اصلاً ضروری ہے۔

(۹) داڑھی مطلقاً اس کے باب میں نوقول ہیں۔

(۱۰) کنپٹیاں کہ جب داڑھی کے بال ہوں تو امام ابو یوسف سے ایک روایت آئی کہ انکا دھونا ضروری نہیں۔

دوم۔ دونوں ہاتھ ناخنوں سے کہنیوں تک دھونا۔ اس میں تین استثناء ہیں۔

(۱) خود کہنیاں دھونا۔ امام زفر رحمۃ اللہ کے نزدیک ضروری نہیں۔

(۲) جس چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کے ملاحظہ و

احتیاط میں حرج ہے۔ اس کا ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کہیں لگا رہ جانا اگرچہ جرم دار ہو۔ (جسم رکھتی ہو۔ ۱۲م) اگرچہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچ سکے، جیسے پکانے، گوندھنے والوں کے لئے آٹا، رنگریز کے لئے رنگ کا جرم، عورت کے لئے مہندی کا جرم، کاتب کے لئے روشنائی، مزدور کے لئے گارامٹی، عام لوگوں کے لئے کوئے یا پلک میں سرمہ کا جرم، بدن کا میل، مٹی، غبار، مکھی مچھر کی بیٹ وغیرہا کہ ان کا رہ جانا فرض اعتقادی کی ادائیگی کو مانع نہیں۔

(۳) مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی بقدر جائز کہ ان کے مذہب میں

دودرہم شرعی ہے، اور عورت کے لئے سونے چاندی کے مطلقاً گہنے، چھلے، انگوٹھیاں، علی بند، حسین بند، آرسی، پہنچیاں، کنگن، چھن بتانے، چوہے دتیاں، یونہی چوڑیاں اگرچہ کانچ یا لاکھ وغیرہ کی ہوں اور ریشم کے لچھے، غرض جتنے گہنے سنگار میں شرعاً جائز ہیں کسی قدر رنگ اور پھنسے ہوئے ہوں کہ پانی بہنے کو روکیں ان کے مذہب میں سب معاف ہیں۔ ہاں لوہے تانبے رنگ وغیرہا کے مکروہ گہنے یا مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی شرعاً جائز نہیں۔ ان میں وہ بھی اجازت نہیں مانتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۲۰۶-۲۰۷)

سوم۔ سر کا مسح یعنی اس کے لئے کسی جز، کھال یا بال یا نائِب شرعی پر نم پہنچ جانا،

فرض اعتقادی اسی قدر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۲۰۸)

چہارم۔ پاؤں کہ بشرائط شرعیہ موزہ شرعی کے اندر نہ ہو، انہیں ناخن سے پنڈلی اور

پاؤں کے جوڑ تک جو وسط قدم میں چہار طرف جدا گانہ تحریر سے ممتاز ہے، جہاں عربی نعال کا دوال باندھا جاتا ہے اور نیچے کروٹوں اور ایڑیوں سب پر پانی پہنچنا۔ فرض اعتقادی اسی قدر ہے



۔ اور موزے بشرائط ہوں تو مدت معلوم تک مسح کافی، اور یہاں بھی ہاتھوں کی طرح تین استثناء ہیں۔

(۱) گٹوں سے تحریر مذکور تک کہ اس قدر کا دھونا بروایت ہشام ضروری نہیں۔ اور نفس کعبین مثل مرفقین امام زفر کے نزدیک خارج ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۰/۱)  
(۲) عورتوں کے لئے چھلے وغیرہ جائز کہنیوں کے نیچے کے کہ مالکیہ عقو کرتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۱/۱)

(۳) میل، مکھی، مچھر کی بیٹ سے سارے ہی بدن میں معاف ہیں اور مہندی مٹی گارا جس طرح ہاتھوں میں گزرا۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۱/۱)

اقول: میں نے پاؤں دھونے کے بیان میں میزان الشریعہ کی رعایت کی ہے اور وہ فرماتے ہیں: ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر آدمی نے موزے نہ پہنے ہوں اور قدرت بھی رکھتا ہو تو وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

امام احمد، اوزاعی، ثوری اور ابن جریر سے مروی ہے کہ پورے پاؤں پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور ان کے نزدیک انسان کو اختیار ہے کہ پاؤں دھوئے یا مسح کرے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ پاؤں پر مسح کرنا فرض ہے نہ کہ دھونا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ یہ حکایات کہاں تک صحیح ہیں۔  
البحر الرائق میں ہے

کہ پاؤں کے دھونے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور روافض کے اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اسی طرح امام نووی نے فرمایا کہ اس پر صحابہ اور فقہاء کا اجماع ہے۔

امام سعید بن منصور اپنی سنن میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کا پاؤں کے دھونے پر اجماع ہے۔ ہاں امام ابن ماجہ وغیرہ عبداللہ بن محمد عقیل کے واسطے سے راوی ہیں، اور ان میں بہت اختلافات ہیں۔ حافظ ابن حجر نے تقریب میں فرمایا: وہ حدیث کی روایت میں سچے ہیں اور نرم ہیں۔ اور کہا جاتا ہے کہ آخر میں یادداشت میں تبدیلی آگئی تھی۔ راوی مذکور حضرت ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں وہ

فرماتے ہیں: کہ ابن عباس نے میرے پاس آ کہ اس حدیث کے بارے میں پوچھا جس کی وہ روایت کرتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو کیا اور دونوں پاؤں دھوئے، ابن عباس نے کہا: کہ لوگ دھونے کے علاوہ کسی کو مانتے ہی نہیں ہیں حالانکہ میں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں صرف مسح پاتا ہوں۔

اقول: ہمارے لئے خود ان کا یہ ارشاد کافی دلیل ہے کہ لوگ (یعنی صحابہ کرام) دھونے کے علاوہ کسی چیز کو نہیں مانتے اور حق جماعت ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔

قول مذکور کے مخالف قول ان سے ثابت ہے۔ سعید ابن منصور، ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، عبد بن حمید، امام طبرانی معجم کبیر میں، ابن جریر، ابن منذر، ابن ابی حاتم، اور نخاس حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے ”وارجلکم“ کو زبر کے ساتھ پڑھا ہے، گویا ابن عباس نے فرمایا کہ پاؤں دھونے کی طرف رجوع کیا ہے۔ ابن جریر حضرت عطا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو پاؤں پر مسح کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ ابن عباس کے خاص ترین شاگرد ہیں انہوں نے جو کہا وہ آپ نے سن لیا۔ لازمی بات ہے کہ ابن عباس نے مسح کے قول سے رجوع کر لیا، جیسے انہوں نے متعہ کے قول سے رجوع فرمایا، اور یہ آیت تلاوت فرمائی: مگر اپنی بیویوں اور مملوکہ کنیزوں پر۔ اور انہوں نے فرمایا: کہ ان دنوں کے علاوہ ہر فرج حرام ہے۔ اسی طرح ان تمام حضرات سے رجوع ثابت ہے جن سے مسح کا قول نقل کیا گیا ہے اور وہ مختصر سا گروہ ہے۔ تو پاؤں کے دھونے پر اجماع کے منعقد ہونے میں کوئی شک نہیں ہے جیسے کہ جلیل القدر کبیر الشان تابعی حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ واللہ الہادی۔ اور اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۱/۱ تا ۲۱۳)

فرض عملی ہر مذہب میں جدا ہوتے ہیں۔ ہمارے مذہب صحیح معتمد مفتی بہ پر وضو میں فرض عملی بمعنی مذکور اعمیٰ ارکان عملیہ کہ یہاں وہی واجب اعتقادی ہیں بارہ ہیں جن میں اکثر کا استخراج متاثر پر ہمارے بیان سابق سے دشوار نہیں مگر مفتی بہ کی غیر ماخوذ سے تمیز صریح اور اپنے کم علم عوام بھائیوں کی تفہیم کے لئے صاف تصریح بہتر ہے۔

(۱) دونوں لب حق یہ ہے کہ ان کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ اگر لب خوب زور سے



بند کر لئے کہ ان کی کچھ تحریر جو عادی طور پر بند رکھنے میں بھی کھلی رہتی ہے اب چھپ گئی اور اس پر پانی نہ بہا، نہ کلی کی، وضوء نہ ہوگا۔ ہاں عادی طور پر خاموش بیٹھنے کی حالت میں لبوں کا جتنا حصہ باہم چھپ جاتا ہے تو وہ ان دونوں کا تابع ہے کہ وضوء میں اس کا دھونا فرض نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۳/۱-۲۱۴)

(۲-۳-۴) بھوؤں، موچھوں، پنچے کے نیچے کی کھال جب کہ بال چھدرے ہوں کھال نظر آتی ہو وضوء میں بھی دھونا فرض ہے۔ ہاں اگر گھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو وضوء میں ضروری نہیں اور غسل میں ضروری ہے۔

(۵) داڑھی چھدری ہو تو اس کے نیچے کی کھال دھلنا فرض، اور گھنی داڑھی ہو تو جس قدر بال دائرہ رخ میں داخل ہیں ان سب کا دھونا فرض ہے، یہی صحیح و معتمد ہے۔ ہاں جو بال نیچے چھوٹے ہوتے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب ہے، اور نیچے ہونے کے یہ معنی کہ داڑھی کو ہاتھ سے ذقن (ٹھوڑی) کی طرف دبائیں تو جتنے بال منہ کے دائرہ سے نکل گئے ان کو دھونا ضروری نہیں باقی کا ضروری ہے، ہاں خاص جڑیں ان کا بھی وضوء میں دھونا ضروری نہیں کہ ان کا دھونا بعینہ کھال کا دھونا ہوگا اور گھنی داڑھی میں اس کا دھونا ساقط ہو چکا ہے۔

درمختار میں ہے۔

مذہب صحیح مفتی بہ اور جس کی طرف رجوع کیا گیا ہے کے مطابق تمام داڑھی کا دھونا فرض عملی ہے۔ (بدائع)

پھر اس میں اختلاف نہیں کہ لٹکنے والے بالوں کا دھونا اور ان پر مسح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔ اور وہ ہلکی داڑھی جس کے نیچے جلد دکھائی دیتی ہو اس کے نیچے کا حصہ دھونا واجب ہے۔

اسی میں ہے۔

آنکھوں، ناک، اور منہ کے اندرونی حصوں، ابروؤں، داڑھی اور موچھوں کی جڑوں کا دھونا واجب نہیں ہے۔

ردالمختار میں ہے۔

آنکھوں کا دھونا واجب نہیں، یہ اس صورت پر محمول ہے کہ ابرو گھنے ہوں۔ اگر جلد ظاہر

ہو تو اس کا دھونا واجب ہے جیسا کہ برہان کے حوالے سے آئے گا۔ اسی طرح داڑھی اور موچھوں کے بارے میں کہا جائے (کہ وہ گھنی ہوں تو جلد کا دھونا واجب نہیں) (۱۲ق) حلبی نے شارح ہدایہ عصام الدین سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

مصنف نے کہا کہ کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ یعنی تمام روایات کے مطابق اہل مذہب میں اختلاف نہیں۔ یہ قول اس تفصیل کے مخالف نہیں جو ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں، کیوں کہ وہ غیر احناف کا اختلاف گزرا ہے۔

اسی میں ہے۔

مصنف نے کہا کہ مسترسل یعنی چہرے کے دائرے سے باہر ہوں۔ ابن حجر نے شرح منہاج میں اسی کی تفسیر یہ کی کہ اگر ان بالوں کو نیچے کی جانب پھیلا دیا جائے تو چہرے کے دائرے سے باہر ہوں۔

مصنف نے کہا۔ بل یسن۔ یعنی مسح مسنون ہے کیونکہ ضمیر راجع کرنے کے لئے مسح اقرب ہے اور مدیہ کی عبارت اس بارے میں واضح۔

(۶) کنپٹیاں، کان اور رخسار کے بیچ میں جو حصہ ہے اس کا دھونا فرض ہے، جتنا حصہ داڑھی اور کان کے بیچ میں ہے وہ مطلقاً اور جتنا بالوں کے نیچے ہے اگر بال چھدرے ہوں تو وہ بھی۔ ہاں گھنے ہوں تو اس کا فرض بالوں کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ وقد تقدم ما يكفي لا فادته۔ (اس سے پہلے گزر چکا ہے جو اس کا فائدہ دینے کے لئے کافی ہے۔ ۱۲ق)

(۷) دونوں کہنیاں تمام وکمال۔

(۸) انگوٹھی چھلے وغیرہا جائز و ناجائز ہر قسم کے گہنے مرد و عورت سب کے لیے جب تک تنگ ہوں کہ بے اتارے ان کے نیچے پانی نہ بہے گا اتار کر دھونا فرض ہے ورنہ ہلا ہلا کر پانی ڈالنا کہ ان کے نیچے بہ جائے مطلقاً ضروری ہے۔

در مختار میں ہے۔

اگر اس کی انگوٹھی تنگ ہے تو اس کا اتار کر دھونا واجب ہے۔ ۱۲

(۹) مسح کی نم سر کی کھال یا خاص سر پر جو بال ہیں (نہ وہ کہ سر سے نیچے لٹکتے ہیں) ان پر پہنچانا فرض ہے۔ عمامے دوپٹے وغیرہ پر مسح ہرگز کافی نہیں مگر جب کہ کپڑا اتنا باریک اور نرم اتنی



کثیر ہو کہ کپڑے سے پھوٹ کر سریا بالوں کی مقدار شرعی پر پہنچ جائے۔  
بحر میں ہے۔

معراج الدرایہ میں ہے کہ اگر عورت نے اپنے دوپٹے پر مسح کیا اور تری اس کے سر تک پہنچ گئی یہاں تک کہ سر کا چوتھائی حصہ تر ہو گیا تو جائز ہے۔ ہمارے شیخ نے کہا کہ اگر دوپٹا نیا ہو تو جائز ہے کیونکہ نئے دوپٹے کے سوراخ استعمال سے بند نہیں ہوتے تو ان میں سے تری داخل ہو جاتی ہے، اور اگر نیا نہ ہو تو جائز نہیں کیوں کہ اس کے سوراخ بند ہو چکے ہیں۔ (بحر)

ہمارے مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ امور کو ان کے احوال پر محمول کرتے ہیں جن کا گمان غالب ہوتا ہے، مثلاً جنبی پانی پئے تو اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر وہ جاہل ہے تو جانوروں کی طرح منہ لگا کر پئے گا لہذا اُکلی کرنے سے کفایت کر جائے گا، اور عالم ہو تو چوس کر پئے گا لہذا کفایت نہیں کرے گا۔ اسی طرح کتے نے کپڑے کے اوپر سے کاٹا اگر خوشی سے ہے تو کپڑا پلید ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا تھوک بہے گا، اور اگر حالت غضب میں ہے تو پلید نہ ہو گا۔ کیونکہ اس کا تھوک خشک ہو جائے گا۔ اسی طرح زندہ چوہیا کنویں میں گر گئی، اگر وہ بلی سے ڈر کر بھاگ رہی تھی تو کنواں پلید ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا پیشاب خطا ہو رہا ہوگا ورنہ نہیں۔ اس کی بے شمار مثالیں ہیں۔ جسے بنیاد کا پتہ ہوگا وہ مقصود کو بھی پہچان لیگا، اور بنیاد یہ ہے کہ مقدار فرض تک تری پہنچ جائے۔ اگر یقین ہو جائے کہ تری پہنچ گئی ہے تو کافی ہے اگرچہ کپڑا پرانا ہو۔ اور اگر تری پہنچنے کا یقین نہ ہو تو کافی نہیں ہے اگرچہ کپڑا نیا ہو۔ جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔

(۱۰) نم کم از کم چوتھائی سر کو استیعاب کر لے۔

(۱۱) کعبین گٹوں یعنی ٹخنوں کا نام ہے ان کے بالائی کناروں سے ناخنوں تک ہر حصے پر زے ذرے ذرے کا دھلنا فرض ہے۔ اس میں سے سر سوزن برابر اگر کوئی جگہ پانی بہنے سے رہ گئی وضو نہ ہوگا۔ ہاں پاؤں میں تیسرا استیعاب جو گذرا اپنے محل پر مسلم ہے جس کی تحقیق فقیر کے فتاویٰ بیان غسل میں ملے گی۔ چھلے اور سب گہنے کہ گٹوں پر یا ان سے نیچے ہوں ان کا حکم وہی ہے جو فرض ہشتم میں گزرا۔

(۱۲) منہ ہاتھ پاؤں تینوں عضوؤں کے تمام مذکور ذروں پر پانی بہانا فرض ہے۔ فقط بھیکے ہاتھ پھر جانا یا تیل کی طرح پانی چپڑ لینا تو باجماع کافی نہیں۔ اللہم الا ما مرفی ر جلین۔

(سوائے اس کے جو پاؤں کے بارے میں گزرا - ۱۲ق)

اور صحیح مذہب میں ایک بوند ہر جگہ سے ٹپک جانا بھی کافی نہیں کم سے کم دو بوندیں ہر ذرہ ابدان مذکور پر نہیں۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۸/۱)

رہا واجب عملی وہ وضو میں کوئی نہیں۔

بحر الرائق سے گزرا۔

اتفق الاصحاب انه لا واجب فی الوضوء۔ ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے کہ وضو میں کوئی واجب نہیں - ۱۲ق  
در مختار میں ہے:

افاد انه لا واجب للوضوء ولا للغسل۔ مصنف نے اشارہ کیا ہے کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں - ۱۲ق

اسی طرح کتب کثیرہ میں ہے اور خود بعد نقل اتفاق اصحاب کی کیا حاجت اطناب واسہاب۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۲۳/۱)

(۱۵) یا ہل الکتب قد جاء کم رسولنا یبیین لکم کثیرا مما کنتم تخفون من الکتب ویعفوا عن کثیر ط قد جاء کم من اللہ نور و کتب مبیین۔ ☆

اے کتاب والو بیشک تمہارے پاس ہمارے یہ رسول تشریف لائے کے تم پر ظاہر فرماتے ہیں بہت سی چیزیں جو تم نے کتاب میں چھپا ڈالی تھیں اور بہت سی معاف فرماتے ہیں ہیں بیشک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا اور روشن کتاب۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں نور سے مراد حضور سید عالم ﷺ کی ذات اقدس ہے، اور احادیث میں حضور

کی نورانیت کا اس طرح ذکر ہے)

۴۳۳۲۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قلت : یا رسول اللہ ! بابی انت وامی اخبرنی عن اول شیء خلقه اللہ تعالیٰ قبل الاشیاء ، قال : یا جابر ! ان اللہ تعالیٰ قد خلق قبل الاشیاء نور نبیک من نورہ ، فجعل ذلک النور یدور



بالقدرة حيث شاء الله تعالى، ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا انسى۔ فلما اراد الله تعالى ان يخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم، ومن الثانى اللوح، ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حملة العرش، ومن الثانى الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة، ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثانى الارضين ومن الثالث الجنة والنار۔ ثم قسم الرابع اربعة اجزاء۔ الحديث بطوله۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ حضور پر قربان، مجھے بتا دیجئے کہ سب سے پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز بنائی، فرمایا: اے جابر! بیشک بالیقین اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اپنے نور سے پیدا فرمایا، وہ نور قدرت الہی سے جہاں خدا نے چاہا دورہ کرتا رہا۔ اس وقت لوح، قلم، جنت، دوزخ، فرشتے، آسمان، زمیں، سورج، چاند، جن اور آدمی کچھ نہ تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا اس نور کے چار حصے فرمائے، پہلے سے قلم، دوسرے سے لوح، تیسرے سے عرش بنایا، پھر چوتھے کے چار حصہ کئے، پہلے سے فرشتگان حامل عرش، دوسرے سے کرسی، تیسرے سے باقی ملائکہ پیدا کئے۔ پھر چوتھے کے چار حصے کئے، پہلے سے آسمان، دوسرے سے زمیں، تیسرے سے بہشت و دوزخ بنائے۔ پھر چوتھے کے چار حصے کئے۔ الی آخر الحدیث

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں بخوہ روایت کی۔

اجلہ ائمہ دین مثل امام قسطلانی موہب لدنیہ، اور امام ابن حجر کی افضل القری، اور علامہ

۴۳۳۲۔ المواہب اللدنیہ للقسطلانی، ۵۵/۱ ☆ شرح المواہب للزرقانی، ۵۵/۱

مدارج النبوة للمحدث الدہلوی، ۲/۲ ☆ تاریخ الخمیس للددیار البکری، ۲۲/۱

فاسی مطالع المسرات، اور علامہ زرقانی شرح مواہب، اور علامہ دیار بکری خمیس، اور شیخ محقق دہلوی مدارج النبوة میں اس حدیث سے استناد اور اس پر تعویل و اعتماد فرماتے ہیں۔  
بالجملہ وہ تلقی امت بالقبول کا منصب جلیل پائے ہوئے ہے، تو بلاشبہ حدیث حسن صالح مقبول معتمد ہے، تلقی علماء بالقبول وہ شیء عظیم ہے جس کے بعد ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی، بلکہ سند ضعیف بھی ہو تو حرج نہیں کرتی، کما بینا فی منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامیں۔

لا جرم علامہ محقق عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں۔

قد خلق کل شیء من نوره صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما ورد بہ لحدیث الصحیح۔  
بیشک ہر چیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے بنی جیسا کہ حدیث صحیح اس معنی میں وارد ہوئی۔

ذکرہ فی المبحث الثانی بعد النوع الستین من آفات اللسان فی مسئلة ذم الطعام۔

مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات میں ہے۔

قد قال الاشعری انه تعالیٰ نور لیس کالانوار و الروح النبویة القدسیة لمعة من نوره، و الملائكة شرر تلك الانوار، و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اول ما خلق اللہ نوری، و من نوری خلق کل شیء و غیرہ فیما فی معناه۔

یعنی امام اجل امام اہل سنت سیدنا ابوالحسن الاشعری قدس سرہ (جن کی طرف نسبت کر کے اہل سنت کو اشاعرہ کہا جاتا ہے) ارشاد فرماتے ہیں: کہ اللہ عزوجل نور ہے نہ اور نوروں کی مانند، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح پاک اسی نور کی تابش ہے، اور ملائکہ ان نوروں کے ایک پھول ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور بنایا اور میرے ہی نور سے ہر چیز پیدا فرمائی، اور اس کے سوا اور حدیثیں ہیں جو اسی مضمون میں وارد ہیں۔



ہاں اسے باعتبار کنہ و کیفیت متشابہات سے کہنا وجہ صحت رکھتا ہے، واقعی نہ رب العزت جل و علا نہ اس کے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا کہ مولیٰ تعالیٰ نے اپنے نور سے نور مظہر سید انوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیونکر بنایا، نہ بے بتائے اس کی پوری حقیقت ہمیں خود معلوم ہو سکتی ہے، اور یہ ہی معنی متشابہات ہیں۔

شمع سے شمع روشن ہو جانا بے اس کے کہ اس شمع سے کوئی حصہ جدا ہو کر یہ شمع بنے اس کی مثال میں کہا جاسکتا ہے، لیکن اس سے بہتر آفتاب اور دھوپ کی مثال ہے کہ نور شمس نے جس پر تجلی کی وہ روشن ہو گیا اور ذات شمس سے کچھ جدا نہ ہوا، مگر ٹھیک مثال کی وہاں مجال نہیں، جو کہا جائے گا ہزاروں ہزار وجوہ پر ناقص و ناتمام ہوگا۔ پھر یہ کہ مثال سمجھانے کو ہوتی ہے نہ کہ ہر طرح برابری بتانے کو۔

قرآن عظیم میں نور الہی کی مثال دی۔

کمشکوۃ فیہا مصباح ، جیسے طاق کہ اس میں چراغ ہو۔

کہاں چراغ اور قندیل اور کہاں نور رب جلیل، یہ مثال وہابیہ کے اس اعتراض کے دفع کو تھی کہ نور الہی سے نور نبوی پیدا ہوا تو نور الہی کا ٹکڑا جدا ہونا لازم آیا۔

اسے بتایا گیا کہ چراغ سے چراغ روشن ہونے میں اس کا ٹکڑا کٹ کر اس میں نہیں آجاتا جب یہ فانی مجازی نور اپنے نور سے دوسرا نور روشن کر دیتا ہے تو اس نور الہی کا کیا کہنا، نور سے نور پیدا ہونے کو نام و روشنی میں مساوات بھی ضروری نہیں، چاند کا نور آفتاب کی ضیاء سے ہے، پھر کہاں وہ اور کہاں یہ، علم مہشت میں بتایا گیا ہے کہ اگر چودھویں رات کے کامل چاند کے برابر نوے ہزار چاند ہوں تو روشنی آفتاب تک پہنچے گی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نور عرف عامہ میں ایک کیفیت ہے کہ نگاہ پہلے اسے ادراک کرتی ہے اور اس کے واسطے سے دوسری اشیاے دیدنی کو، اور حق یہ ہے کہ نور اس سے اجلی ہے کہ اس کی تعریف کی جائے، یہ جو بیان ہوا تعریف الجلی بالجلی ہے، کما نبہ علیہ فی المواقف و شرحہا نور بایں معنی ایک عرض و حادث ہے اور رب عز وجل اس سے منزہ ہے۔

محققین کے نزدیک نور وہ کہ خود ظاہر ہو اور دوسروں کا مظہر۔

کما ذکرہ الامام حجة الاسلام الغزالی ثم العلامة الزرقانی فی شرح

المواهب الشریفة۔

بایں معنی اللہ عزوجل نور حقیقی ہے بلکہ حقیقۃً وہی نور ہے اور آیہ کریمہ ”اللہ نور السموات و الارض“ بلا تکلف و بلا تاویل اپنے معنی حقیقی پر ہے۔ فان اللہ عزوجل هو الظاهر بنفسه المظهر بغيره من السموات و الارض و من فيهن و سائر المخلوقات حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلاشبہ اللہ عزوجل کے نور ذاتی سے پیدا ہیں۔ حدیث میں ”نورہ“ فرمایا، جس کی ضمیر اللہ کی طرف ہے، کہ اس میں ذات ہے، ”من نور اسم الله“ یا، من نور رحمته، وغیرہ نہ فرمایا کہ نور صفات سے تخلیق ہو۔ علامہ زرقانی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:-

من نورہ ای من نور هو ذاته۔

یعنی اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس نور سے پیدا کیا جو عین ذات الہی ہے۔ یعنی اپنی ذات سے بلا واسطہ پیدا فرمایا۔

امام احمد قسطلانی مواہب شریفہ میں فرماتے ہیں:-

لما تعلق اراده الحق تعالى بايجاد خلقه ابرز الحقيقة المحمدية من الانوار الصمدية في الحضرة الاحدية، ثم سلخ منها العوالم كلها علوها و سفليها۔ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کرنا چاہا، صمدی نوروں سے مرتبہ ذات صرف میں حقیقت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ظاہر فرمایا، پھر اس سے تمام عالم علوی و سفلی نکالے۔ شرح علامہ میں فرماتے ہیں:

مرتبہ احادیث ذات کا پہلا تعین اور پہلا مرتبہ ہے جس میں غیر ذات کا اصلاً لحاظ نہیں، جس کی طرف حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں اشارہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے ساتھ کچھ نہ تھا، اسے سیدی کا شانی قدس سرہ نے ذکر فرمایا۔

شیخ محقق مدارج النبوة میں فرماتے ہیں:

انبياء اللہ تعالیٰ کے اسمائے ذاتیہ سے پیدا ہوئے اور اولیاء اسمائے صفاتیہ سے، بقیہ کائنات صفات فعلیہ سے، اور سید رسل ذات حق سے اور حق کا ظہور بالذات ہے۔ ہاں عین ذات الہی سے پیدا ہونے کے یہ معنی نہیں کہ معاذ اللہ ذات الہی ذات



رسالت کے لئے مادہ ہے، جیسے مٹی سے انسان پیدا ہوا۔ یا عیاذ باللہ ذات الہی کا کوئی حصہ یا کل ذات نبی ہو گیا، اللہ عز وجل حصے اور ٹکڑے اور کسی کے ساتھ متحد ہو جانے یا کسی شی میں حلول فرمانے سے پاک و منزہ ہے۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہ کسی شی کو جزء ذات الہی خواہ کسی مخلوق کو عین و نفس ذات الہی ماننا کفر ہے۔

اس تخلیق کے اصل معنی تو اللہ و رسول جانیں، جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ عالم میں ذات رسول کو کوئی پہچانتا نہیں۔

حدیث میں ہے:

یا ابابکر! لم يعرفنی حقیقۃ غیر ربی

اے ابوبکر! مجھے جیسا میں حقیقت میں ہوں میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا۔

ذات الہی سے اس کے پیدا ہونے کی حقیقت کسے مفہوم ہو، مگر اس میں فہم ظاہر ہیں کا جتنا حصہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت حق عز جلالہ نے تمام جہان کو حضور پر نور محبوب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے پیدا فرمایا۔ حضور نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا۔

لولاک ما خلقت الدنیا۔

اگر آپ کو پیدا کرنا منظور نہ ہوتا میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ارشاد ہوا۔

لولا محمد ما خلقتک و لا ارضا و لا سماء

اگر محمد نہ ہوتے تو میں نہ تمہیں بناتا، نہ زمیں، نہ آسمان۔

تو سارا جہاں ذات الہی سے بواسطہ حضور صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوا۔ یعنی حضور کے واسطے، حضور کے صدقہ، حضور کے طفیل میں۔

یہ نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ سے وجود حاصل کیا پھر باقی مخلوق کو آپ نے وجود دیا، جیسے فلاسفہ کافر گمان کرتے ہیں کہ عقول کے واسطے سے اور ان کے وجود بخشنے سے دوسری چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ظالموں کے اس قول سے بلند و بالا ہے، کیا اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی کوئی خالق ہو سکتا ہے۔

بخلاف ہمارے حضور عین النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ وہ کسی کے طفیل میں نہیں، اپنے رب کے سوا کسی کے واسطے نہیں، تو وہ ذات الہی سے بلا واسطہ پیدا ہیں۔

زرقانی شریف میں ہے

اس نور سے جو اللہ کی ذات ہے، یہ مقصد نہیں کہ وہ کوئی مادہ ہے جس سے آپ کا نور پیدا ہوا بلکہ مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ آپ کے نور سے بلا کسی واسطہ فی الوجود کے متعلق ہوا۔

یا زیادہ سے زیادہ بغرض توضیح ایک کمال ناقص مثال یوں خیال کیجئے، کہ آفتاب نے ایک عظیم و جمیل و جلیل آئینہ پر تجلی کی، آئینہ چمک اٹھا، اور اس کے نور سے اور آئینے اور پانیوں کے چشمے اور ہوائیں، اور سائے ہوئے آئینوں اور چشموں میں صرف ظہور نہیں بلکہ اپنی اپنی استعداد کے لائق شعاع بھی پیدا ہوئی کہ اور چیز کو روشن کر سکے کچھ دیواروں پر دھوپ پڑی، یہ کیفیت نور سے متکلف ہیں اگرچہ اور کو روشن نہ کریں جن تک دھوپ بھی نہ پہنچی، وہ ہوائے متوسط نے ظاہر کیں، جیسے دن میں مسقف دالان کی اندرونی دیواریں ان کا حصہ صرف اسی قدر ہوا، کیفیت نور سے بہرہ نہ پایا۔

پہلا آئینہ خود ذات آفتاب سے بلا واسطہ روشن ہے اور باقی آئینے، چشمے اس کے واسطے سے، اور دیواریں وغیرہ واسطہ در واسطہ، پھر جس طرح وہ نور کہ آئینہ اول پر پڑا بعینہ آفتاب کا نور ہے بغیر اس کے کہ آفتاب خود یا اس کا کوئی حصہ آئینہ ہو گیا ہو، یونہی باقی آئینے اور چشمے کہ اس آئینے سے روشن در روشن ہوئے اور دیوار وغیرہ اشیاء پر ان کی دھوپ پڑی یا صرف ظاہر ہوئی ان سب پر بھی یقیناً آفتاب ہی کا نور اور اسی سے ظہور ہے، آئینے اور چشمے فقط واسطہ وصول ہیں۔ ان کی حد ذات میں دیکھو تو یہ خود نور تو نور ظہور سے بھی حصہ نہیں رکھتے۔

یک چراغ ست دریں خانہ کہ از پر تو آں

ہر کجائی نگری انجمنے ساخته اند

یہ نظیر محض ایک طرح کی تقریب فہم کے لئے ہے جس طرح ارشاد ہوا۔ مثل نورہ

کمشکوۃ فیہا مصباح، ورنہ کجا چراغ اور کجا وہ نور حقیقی، ولله المثل الاعلیٰ۔

توضیح صرف ان دو باتوں کی منظور ہے



ایک یہ کہ دیکھو، آفتاب سے تمام اشیاء منور ہوئیں بے اس کے کہ آفتاب خود آئینہ ہو گیا یا اس میں سے کچھ جدا ہو کر آئینہ بنا۔

دوسرے یہ کہ ایک آئینہ نفس ذات آفتاب سے بلا واسطہ روشن ہے باقی بوسائط۔  
ورنہ حاشا کہاں مثال اور کہاں وہ بارگاہ جلال۔ باقی اشیاء سے کہ مثال میں بالواسطہ منور مانیں آفتاب حجاب میں ہے اور اللہ عز وجل ظاہر فوق کل ظاہر ہے۔ آفتاب ان اشیاء تک اپنے وصول نور میں وسائط کا محتاج ہے اور اللہ عز وجل احتیاج سے پاک، غرض کسی بات میں نہ تطبیق مراد نہ ہرگز ممکن، حتیٰ کہ نفس وساطت بھی یہاں یکساں نہیں۔ کمالا یخفی و قد اشرنا الیہ۔

سیدی ابوسالم عبداللہ عیاشی ہم استاذ علامہ محمد زرقانی تلمیذ علامہ ابوالحسن شرابلسی اپنی کتاب ”الرحلہ“ پھر سیدی علامہ عثمانی رحمہم اللہ تعالیٰ جمیعاً ”شرح صلاۃ“ حضرت سیدی احمد بدوی کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں۔

اس کا ادراک حقیقۃً وہی کر سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”اللہ نور السموات و الارض“ کا معنی جانتا ہے، کیونکہ وہم اور عقل کے ذرائع اس کا حقیقی ادراک نہیں کر سکتے، اس کو تو صرف بندے کے دل میں اس نور کو اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ شعاعوں سے ہی سمجھا جاسکتا ہے حدیث کے معنی کو سمجھنے کے لئے قریب ترین یہ ہے کہ نور محمدی جب قدیم اور ازل نور کی پہلی تجلی ہے تو کائنات میں بھی اللہ تعالیٰ کے وجود کا وہی سب سے پہلا مظہر ہے اور وجود میں آنے والے تمام نوروں کی اصل قوت ہے۔ جب یہ نور اول چمکا اور منور ہوا تو اس نور محمدی نے تمام موجودات پر درجہ بدرجہ اپنی چمک ڈالی تو بلا واسطہ یا واسطوں کی کمی بیشی کے اعتبار سے ہر چیز اپنی استعداد کے مطابق چمک اٹھی اور تمام حقائق و اقسام اس نور کی چمک سے اس کے مظہر بن گئے، یوں وجود میں آنے والا پہلا نور ایک تھا لیکن اس کی چمک سے دوسرے حقائق بھی اپنی حقیقت کے مطابق اس نور سے منور ہوتے چلے گئے اور کائنات میں نور در نور بن گئے جبکہ وجود حادث میں نور کی صرف دو ہی قسمیں ہیں۔

ایک فیض دینے والا دوسرا فیض پانے والا۔ حالانکہ نفس الامری حقیقت میں یہ دونوں نور ایک ہی ہیں، یہ ایک واقعی نور ہی قابل اشیاء میں چمک پیدا کر کے متعدد مظاہر میں ظاہر ہوتا

ہے اور تمام اجسام میں ہر قسم کی صورت میں چمکتا ہے، اسی طرح فیض یافتہ نور بھی اپنی استعداد کے مطابق دوسری قابل اشیاء میں چمک پیدا کر کے ان کو منور کرتا ہے، جس سے مزید مظاہرات کی اقسام حاصل ہوتی ہیں، جبکہ یہ تمام انوار بالواسطہ یا بلا واسطہ سب سے پہلے نور حادث سے ہی مستفیض ہیں۔

اس تقریر کے لئے یہ انتہائی محتاط عبارت ہے جو علوم الہیہ کے موافق ہے، اس سے زائد عبارت خطرناک ہو سکتی ہے۔

اس تقریر کے مناسب مثال وہ چراغ ہے جس سے بے شمار چراغ روشن ہوئے، اس کے باوجود وہ اپنی اصل حالت پر ہے اور اس کے نور میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔

مزید واضح مثال سورج ہے جس سے تمام سیارے روشن ہیں جن کا اپنا کوئی نور نہیں۔ بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ سورج کا نور ان سیاروں میں منقسم ہو گیا ہے جبکہ فی الواقع ان سیاروں میں سورج ہی کا نور ہے جو سورج سے نہ تو جدا ہوا اور نہ کم ہوا۔ سیارے تو صرف اپنی قابلیت کی بنا پر چمک اور سورج کی روشنی سے منور ہوئے۔

مزید سمجھنے کے لئے پانی اور شیشے پر پڑنے والی سورج کی شعاعوں کو دکھا جائے جن کا عکس پانی یا شیشے کے بالمقابل دیوار پر پڑتا ہے جس سے دیوار روشن ہو جاتی ہے، دیوار پر یہ روشنی سورج ہی کا نور ہے۔

جب اللہ تعالیٰ کسی کے قلب کو حجاب غفلت سے پاک کرتا ہے اور وہ دل انوار محمدیہ سے منور ہوتا ہے تو پھر اس کا ادراک ایسا کامل ہو جاتا ہے کہ اس میں شک اور وہم کا احتمال نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہماری بصیرت کو اپنے علم کے نور سے منور فرمائے، اور ہمارے باطن کو جہالت کے اندھیروں سے محفوظ فرمائے، اور جن امور میں ہم غور کرنے کے اہل نہیں ان پر ہماری جسارت کو معاف فرمائے، اور اس جناب میں ہماری عبارت کی کوتاہیوں پر مواخذہ نہ فرمائے۔ آمین۔

اس تقریر منیر سے مقاصد مذکورہ کے سوا چند فائدے اور حاصل ہوئے۔

اقول:

اول: یہ بھی روشن ہو گیا کہ تمام عالم نور محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیونکر بنا، بے



اس کے کہ نور حضور تقسیم ہوا یا اس کا کوئی حصہ اس و آں بنا ہو۔ اور یہ کہ وہ جو حدیث میں ارشاد ہوا کہ پھر اس نور کے چار حصے کئے تین سے قلم و لوح و عرش بنائے، چوتھے کے پھر چار حصے کئے الی آخرہ۔ یہ اس کی شعاعوں کا انقسام جیسے ہزار آئینوں میں آفتاب کا نور چمکے تو وہ ہزار حصوں میں منقسم نظر آئے گا حالانکہ آفتاب نہ منقسم ہوا نہ اس کا کوئی حصہ آئینوں میں آیا۔

اس تقریر سے علامہ شربلسی کا اعتراض بھی ختم ہو گیا، اعتراض اس طرح تھا۔

اعتراض:- حقیقت واحدہ تقسیم نہیں ہوتی، کیونکہ حقیقت محمدیہ ان اقسام میں ایک قسم ہے، اور اگر باقی اقسام اسی حقیقت سے ہیں تو یہ حقیقت تقسیم ہو گئی، اور اگر باقی چیزیں اس حقیقت کی غیر ہیں تو انقسام کا کیا مطلب، پھر علامہ نے خود ہی جواب دیا اور علامہ زرقانی نے ان کی اتباع کی۔

جواب:- حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں اضافہ کیا نہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور کو تقسیم کیا، کیوں کہ یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک ایسی صورت مثالی عطا کی جس پر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخلیق ہوئی تھی، تو اسے تقسیم نہیں کہا جائے گا۔

ان کے جواب کا خلاصہ جسے ان کے شاگرد علامہ عیاشی نے بیان کیا یہ ہے کہ انقسام کا معنی نور محمدی پر اضافے کے ہیں اس طرح آخری تقسیم تک سلسلہ جاری رہا۔ عیاشی نے کہا: ظاہر کے لحاظ سے یہ جواب کافی ہے اور تحقیق اس کے علاوہ اللہ خوب جانتا ہے۔

اقول اولاً: انہوں نے اس مسئلہ میں اپنے شیخ شربلسی کی پیروی کی لیکن حق یہ ہے کہ یہ ایک بے معنی بات ہے، کیونکہ اس صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے تخلیق کائنات نہ ہوگی، یہ نص اور مراد کے خلاف بات ہے۔

ہاں اس کا جواب یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے نور کو پہلی شعاع سے زائد شعاع عطا کی پھر اس سے کچھ جدا کیا، پھر اس کی تقسیم کی، جیسے فرشتے ستاروں کی ان شعاعوں کو لیتے ہیں جو ستاروں کو محیط ہیں اور پھر ان کے ذریعہ چھپ کر سننے والے شیطانوں کو مارتے ہیں، اسی لئے کہا جاتا ہے: نجوم کے لئے رجوم ہے۔

اقول ثانیاً: یہ شبہ بھی دفع ہو گیا کہ خلق میں کفار و مشرکین بھی ہیں وہ محض ظلمت ہیں، نور مصطفیٰ سے کیونکر بنے اور نرے نجس ہیں تو نور پاک سے کیونکر مخلوق مانے گئے۔

وجہ اندفاع ہماری تقریر سے روشن، ظلمت ہو یا نور جس نے خلعت وجود پایا ہے اس کے لئے تجلی آفتاب وجود سے ضرور حصے ہے اگرچہ نور نہ ہو صرف ظہور ہو، کما تقدم۔ اور شعاع شمس ہر پاک و ناپاک جگہ پڑتی ہے وہ جگہ فی نفسہ ناپاک ہے، اس سے دھوپ ناپاک نہیں ہو سکتی۔

اقول ثالثاً: یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ جس طرح مرتبہ وجود میں صرف ایک ذات حق ہے باقی سب اسی کے پر تو وجود سے موجود، یونہی مرتبہ ایجاد میں صرف ایک ذات مصطفیٰ ہے، باقی سب پر اسی کے عکس کا فیض وجود، مرتبہ کون میں نور احدی آفتاب ہے اور تمام عالم اس کے آئینے، اور مرتبہ تکوین میں نور احدی آفتاب ہے اور سارا جہاں اس کے آئینے۔ و فی هذا اقول۔

خالق کل الوری ربك لا غیرہ

نورك كل الوری غیرك لم یس لن

ای لم یوجد، و لیس موجودا، و لن یوجد ابداً۔

کل مخلوق کا پیدا کرنے والا آپ کا رب ہی ہے آپ ہی کا نور کل مخلوق ہے اور آپ کا غیر کچھ بھی نہ تھا، نہ ہے، نہ ہوگا۔

اقول رابعاً: نور احدی تو نور احدی نور احدی پر بھی آفتاب کی یہ مثال منیر چراغ سے احسن و اکمل ہے۔ ایک چراغ سے بھی اگرچہ ہزاروں چراغ روشن ہو سکتے ہیں بے اس کے کہ ان چراغوں میں اس کا کوئی حصہ آئے، مگر دوسرے چراغ صرف حصول نور میں اسی چراغ کے محتاج ہوئے، بقا میں اس سے مستغنی ہیں، اگر انہیں روشن کر کے پہلے چراغ کو ٹھنڈا کر دیجئے ان کی روشنی میں فرق نہ آئے گا، نہ روشن ہونے کے بعد ان کو اس سے کوئی مدد پہنچ رہی ہے، معہذا کسب نور کے بعد ان میں اور اس چراغ اول میں کچھ فرق نہیں رہتا، سب یکساں معلوم ہوتے ہیں بخلاف نور محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ عالم جس طرح اپنے ابتدائے وجود میں اس کا محتاج تھا کہ وہ نہ ہوتا تو کچھ نہ بنتا، یونہی ہر شیء اپنی بقا میں اس کی دست نگر ہے، آج اس کا قدم در میان سے نکال لیں تو عالم دفعۃً فنائے محض ہو جائے۔



وہ جونہ تھے تو کچھ نہ تھا، وہ جونہ ہوں تو کچھ نہ ہوں

جان ہیں وہ جہان کی، جہان ہے تو جہاں ہے

نیز جس طرح ابتدائے وجود میں تمام جہاں اس سے مستفیض ہوا بعد وجود بھی ہر آن اسی کی مدد سے بہریاب ہے، پھر تمام جہاں میں کوئی اس کے مساوی نہیں ہو سکتا، یہ تینوں باتیں مثال آفتاب سے روشن ہیں، آئینے اس سے روشن ہوئے اور جب تک روشن ہیں اسی کی مدد پہنچ رہی ہے، اور آفتاب سے علاقہ چھوٹے ہی فوراً اندھیرے ہیں، پھر کتنے ہی چمکیں سورج کی برابری نہیں پاتے۔

یہی حال ایک ایک ذرہ عالم عرش و فرش اور جو کچھ ان میں ہے اور دنیا و آخرت اور ان کے اہل، اور جن و انس و ملک و شمس و قمر و جملہ انوار ظاہر و باطن حتیٰ کہ شمس رسالت علیہم الصلوٰۃ و السلام کا ہمارے آفتاب جہاں تاب عالم مآب علیہ الصلوٰۃ و السلام من الملک الوہاب کے ساتھ ہے، کہ ایک ایجاد و امداد و ابتداء و بقاء میں ہر حال ہر آن ان کا دست نگران کا محتاج ہے۔ واللہ الحمد۔

امام اجل محمد بوسیری قدس سرہ ام القریٰ میں فرماتے ہیں:-

☆ کیف ترقی رقیك الانبياء ☆ يا سماء ما طاولتها سماء

لم يا ووك في علاك و قدحا ☆ سنائك دونهم و سناء

نما مثل صفاتك لنا ☆ س كما مثل النجوم الماء

یعنی انبیاء حضور کی سی ترقی کیونکر کریں، اے وہ آسمان رفعت جس سے کسی آسمان نے

بلندی میں میں مقابلہ نہ کیا۔

انبیاء حضور کے کمالات عالیہ میں حضور کے ہمسر نہ ہوئے حضور کی جھلک اور بلندی

نے ان کو حضور تک پہنچنے سے روک دیا

تو وہ حضور کی صفتوں کی ایک شبیہ لوگوں کو دکھاتے ہیں جیسے ستاروں کا عکس پانی میں

دکھاتا ہے۔

یہ وہی تشبیہ و تقریر ہے جو ہم نے ذکر کی، وہاں ذات کریم و افاضہ انوار کا ذکر تھا، لہذا

آفتاب سے تمثیل دی، یہاں صفات کریمہ کا بیان ہے لہذا ستاروں سے تشبیہ مناسب ہوئی۔

مطالع المسرات شریف میں ہے:

اسمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محی حیوۃ جمیع الکون بہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فهو روحہ و حیوۃہ و سبب وجودہ و بقائہ ۔  
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک محی ہے زندہ فرمانے والے، اس لئے کہ سارے جہان کی زندگی حضور سے ہے، تو حضور تمام عالم کی جان و زندگی اور اس کے وجود و بقاء کے سبب ہیں۔

اسی میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالم کی جان و حیات و سبب وجود ہیں، حضور نہ ہوں تو عالم نیست و نابود ہو جائے، کہ حضرت سیدی عبدالسلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ عالم میں کوئی ایسا نہیں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دامن سے وابستہ نہ ہو، اس لئے کہ واسطہ نہ رہے تو جو اس کے واسطہ سے تھا آپ ہی فنا ہو جائے۔  
ہمز یہ شریف میں فرمایا:

کل فضل فی العالمین فمن فضل ☆ النبی باستعارة الفضلاء  
جہاں والوں میں جو خوبی جس کسی میں ہے وہ اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل سے مانگے کوئی ہے۔

امام ابن حجر مکی افضل القرئی میں فرماتے ہیں:

تمام جہان کی امداد کرنے والے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اس لئے کہ حضور ہی بارگاہ الہی کے وارث ہیں، بلا واسطہ خدا سے حضور ہی مدد لیتے ہیں، اور تمام عالم مدد الہی حضور کی وساطت سے لیتا ہے، تو جس کامل کو جو خوبی ملی وہ حضور ہی کی مدد اور حضور ہی کے ہاتھ سے ملی۔

شرح سید عشاوی میں فرماتے ہیں:

کوئی موجود و نعمتوں سے خالی نہیں نعمت ایجاد، نعمت امداد، اور ان دونوں میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی واسطہ ہیں کہ حضور پہلے موجود نہ ہو لیتے تو کوئی چیز و وجود نہ پاتی، اور عالم کے اندر حضور کا نور موجود نہ ہو تو وجود کے ستون ڈھے جائیں، تو حضور ہی پہلے موجود ہوئے اور



تمام جہاں حضور کا طفیلی اور حضور سے وابستہ ہوا جسے کسی طرح حضور سے بے نیازی نہیں۔  
ان مضامین جلیلہ پر بکثرت ائمہ و علماء کے نصوص جلیلہ فقیر کے رسالہ ”سلطنتہ

المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری“ میں ہے، واللہ الحمد

اقول خامساً: ہماری تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضور خود نور ہیں تو حدیث مذکور میں  
”نور نبیک“ کی اضافت بھی ”من نورہ“ کی طرح بیانیہ ہے۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اظہار نعمت الہیہ کے لئے عرض کی: واجعلنی نورا،  
اور خود رب العزت عز جلالہ نے قرآن عظیم میں ان کو نور فرمایا:

قد جاء کم من اللہ نور و کتاب مبین۔

پھر حضور کے نور ہونے میں کیا شبہ رہا۔

اقول: اگر ”نور نبیک“ میں اضافت بیانیہ نہ لو بلکہ نور سے وہی معنی مشہور یعنی روشنی  
کہ عرض و کیفیت ہے مراد تو سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول مخلوق نہ ہوئے بلکہ ایک عرض و  
صفت، پھر وجود موصوف سے پہلے صفت کا وجود کیونکر ممکن؟ لا جرم حضور ہی خود وہ نور ہیں کہ  
سب سے پہلے مخلوق ہوا۔ تو اب علامہ زرقانی کے اس قول کی حاجت نہ رہی کہ یہ اعتراض نہ کیا  
جائے کہ نور عرض ہے، قائم بذاتہ نہیں، کیونکہ جواب میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ خرق عادت ہے  
کیونکہ وجہ اس کی یہ ہے کہ صفت کا وجود بغیر موصوف سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ اس لئے کہ  
صفت کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو موصوف کے غیر کے ساتھ قائم ہوگی تو موصوف کی صفت نہ  
ہوگی بلکہ غیر کی ہوگی اور اگر قائم بنفسہا ہو تو صفت ہی نہ ہوئی، کیونکہ صفت اسے کہتے ہیں جو غیر  
کے ساتھ قائم ہو۔ جب وہ قائم بنفسہا ہو تو وہ نہ صفت ہوئی اور نہ ہی عرض بلکہ وہ جو ہر ہوئی۔ اور  
یہ کہنا کہ وہ عرض ہے اور قائم بنفسہ بھی ہے تو یہ اجتماع ضدین ہے اور یہ باطل، اور قدرت الہیہ  
محالات عقلیہ سے متعلق نہیں ہوتی۔

ہاں ایک سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ آخرت میں وزن اعمال ہوگا اور یہ اعراض و صفات  
ہیں تو ان کا قیام بنفسہ کیسے ہو گیا کہ ان کو وزن کیا جائے گا۔

جواب یہ ہے کہ بایں معنی کہا گیا ہے کہ کاغذ اور صحیفے تو لے جائیں گے جیسا کہ حدیث

میں آیا۔

۴۳۳۔ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان اللہ سیخلص رجلا من امتی علی راس الخلائق یوم القیامۃ ، فینشر علیہ تسعة و تسعین سجلا ، کل سجل مثل مد البصر ، ثم یقول : اتنکر من هذا شیئا ؟ اظلمک کتبنی الحافظون ؟ فیقول : لا یا رب ! فیقول ؟ افلک عذر ؟ قال : لا یا رب ! فیقول : بلی ان لك عندنا حسنة ، وانه لا ظلم علیک الیوم ، فتخرج بطاقة فیہا ، اشهد ان الا الہ الا اللہ وان محمدا عبده و رسوله ، فیقول : احضر وزنک فیقول : یا رب ! ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ، فیقول : انک لا تظلم ، قال : فتوضع السجلات فی کفة و البطاقة فی کفة ، فطاشت السجلات و ثقلت البطاقة فلا یثقل مع اسم اللہ شیء۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : قیامت کے دن اللہ تعالیٰ میری امت سے ایک شخص کو چن لے گا ، پھر اس کے سامنے کہا جائے گا ، کیا تو اس سے انکار کرتا ہے ؟ یا میرے فرشتوں کو کراہی کا تبین نے تجھ پر ظلم کیا ؟ وہ کہے گا : اے میرے رب ! نہیں ، اللہ تعالیٰ فرمائے گا : کیا تیرے پاس کوئی عذر ہے ؟ بندہ کہے گا : نہیں ، اللہ تعالیٰ پھر فرمائے گا : ہمارے پاس تیری ایک نیکی ہے ، آج تجھ پر ظلم نہیں ہوگا ، پھر ایک کاغذ نکالا جائے گا جس پر کلمہ شہادت لکھا ہوگا اللہ تعالیٰ فرمائے گا : اس کا وزن کر ، بندہ عرض کرے گا : ان رجسٹروں کے سامنے اس کاغذ کی کیا حیثیت ہے ؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا : تم پر ظلم نہیں ہوگا ۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : پھر ایک پلڑے میں ننانوے رجسٹر رکھے جائیں گے اور دوسرے میں وہ کاغذ ۔ چنانچہ رجسٹروں کا پلڑا ہلکا ہوگا اور کاغذ کا بھاری ، اور اللہ تعالیٰ کے نام کے مقابلہ میں کوئی چیز وزنی نہ ہوگی ۔

۴۳۳۔ الجامع للترمذی ، باب ما جاء فی من یموت و هو یشہد ان لا الہ الا اللہ ۸۸/۲

المستدرک للحاکم ۶/۱ ☆ الصحیح لابن حبان ، ۲۵۲۴

کنز العمال للمتقی ، ۱۰۹ ، ۴۴/۱ ☆ شرح السنة للبغوی ، ۱۳۴/۱۵



## ﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام احمد، ترمذی، ابن حبان، اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا بالجملہ حاصل حدیث نور یہ ٹھہرا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات پاک کو اپنی ذات کریم سے پیدا کیا یعنی عین ذات کی تجلی بلا واسطہ ہمارے حضور ہیں، باقی سب ہمارے حضور کے نور و ظہور ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ وبارک وکرم۔ (صلات الصفا۔ ۷ تا ۳۴ ملخصاً)

۴۳۳۴۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظل ، و لم يقم مع شمس قط الا غلب ضوء ه ضوء الشمس ، و لم يقم مع السراج قط الا غلب ضوء ه على ضوء السراج ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سایہ نہ تھا، اور نہ کھڑے ہوئے آفتاب کے سامنے مگر یہ کہ ان کا نور عالم افروز خورشید کی روشنی پر غالب آگیا، اور نہ قیام فرمایا چراغ کی ضیا میں مگر یہ کہ حضور کی تابش نور نے اس کی چمک کو دبا دیا۔ (نفی القی ۵۲)

۴۳۳۵۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اللهم ! اجعل في قلبي نورا ، و في بصرى نورا و في سمعى نورا و في عصبى نورا و في لحمى نورا و في دمي نورا و في شعرى نورا و في بشرى نورا و عن يمينى نورا و عن شمالى نورا و امامى نورا و خلفى نورا و فوقى نورا و تحتى نورا و اجعلنى نورا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خداوند قدوس کی بارگاہ میں یوں دعا کی: الہی! میرے دل اور جان، میری آنکھ اور میرے کان، میرے گوشت و پوست و استخوان، اور میرے زیر و بالا و پس و پیش اور ہر عضو میں نور اور خود مجھے نور کر دے۔

۴۳۳۴۔ کتاب الوفا لابن الجوزی، ۴۰۷/۲

۴۳۳۵۔ الصحيح لمسلم، باب صلوة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و دعائه باللیل۔ ۲۶۱/۱

## ﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب وہ (حضور) یہ دعا فرماتے، اور ان کے سننے والے (اللہ تعالیٰ) نے انہیں ضیاء تابندہ و مہر درخشندہ و نور الہی کہا پھر اس جناب کے نور ہونے میں مسلمان کو کیا شبہ رہا، حدیث ابن عباس میں ہے کہ ان کا نور چراغ و خورشید پر غالب آتا، اب خدا جانے غالب آنے سے یہ مراد ہے کہ ان کی روشنیاں اس کے حضور پھٹکی پڑ جاتیں، جیسے چراغ پیش مہتاب، یا یکسر ناپدید و کالعدم ہو جاتیں جیسے ستارے حضور آفتاب۔  
(نفی الفی ۶۴)

۴۳۳۶۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : اذا تكلم رثي كالنور يخرج من بين ثنياه -

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کلام فرماتے دانتوں سے نور چھٹتا نظر آتا۔

۴۳۳۷۔ عن هند بن ابی ہالہ رضي الله تعالى عنه قال : كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتلأؤ وجهه تلاً القمر ليلة البدر۔

حضرت ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا۔

۴۳۳۸۔ عن ابی ہریرۃ رضي الله تعالى عنه قال : ما رایت شیئاً احسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأن الشمس تجرى في وجهه و اذا ضحك يتلأؤ في الجدر۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا، گویا آفتاب ان کے چہرے میں رواں تھا، جب ہنستے دیواریں روشن ہو جاتیں۔

☆ ۳۹/۱ ۴۳۳۶۔ الشفاء للقاضی،

☆ ۳۹/۱ ۴۳۳۷۔ الشفاء للقاضی،

☆ ۳۹/۱ ۴۳۳۸۔ الشفاء للقاضی،



۴۳۳۹۔ عن الربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لورایتہ لقلت الشمس طالعة۔

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: اگر تو انہیں دیکھتا، کہتا آفتاب طلوع کر رہا ہے۔

۴۳۴۰۔ عن ام ابی قرصافہ و خالته رضی اللہ تعالیٰ عنہما قالت: رأینا کان النور ینخرج من فیہ۔

حضرت ابو قرصافہ کی ماں اور خالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتی ہیں: ہم نے نور نکلتے دیکھا ان کے دہان پاک سے۔

۴۳۴۱۔ عن آمنۃ ام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی امہ و سلم قالت: انی رايت حين خرج منی نورا اضأت منه قصور الشام ، وفی راویہ رايت نورا ساطعا من راسہ قد بلغ السماء۔

حضرت آمنہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی امہ و سلم کی والدہ ماجدہ فرماتی ہیں: جب حضور پیدا ہوئے تو میں نے ایسا نور دیکھا کہ ملک شام کے محلات تک روشنی تھی، دوسری روایت ہے کہ میں نے ان کے سر سے ایک نور بلند ہوتے دیکھا کہ آسمان تک پہنچا۔

۴۳۴۲۔ عن ام المؤمنین عائشۃ الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: استعرت من حفصۃ بنت رواحہ ابرۃ کنت اخیط بها ثوب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فسقطت عنی الابرة فطلبتہا فلم اقدر علیہا ، فدخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فتبینت الابرة بشعاع نور و جہہ فضحکت ، فقال : یا حمیراء لم ضحکت ؟ قلت : کان کیت و کیت ، فنادی باعلی صوتہ : یا عائشۃ ! الویل ثم الویل لمن حرم النظر الی هذا الوجه ، ما من مومن و لا کافر الا یشتہی ان ینظر

۴۳۴۰۔ الخصائص الکبری للسیوطی، ۱/۱۷۹ ☆

۴۳۴۱۔ مجمع الزوائد للہیثمی، ۸/۲۸۰ ☆

۴۳۴۲۔ کنز العمال للمتقی، ۱۲/۳۹۶ ☆ کنز العمال للمتقی، ۱۲/۴۲۹

الی وجہی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں حفصہ بنت رواحہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک کپڑے سینے کے لئے سوئی مانگ کر لائی، حجرہ مقدسہ میں بیٹھی سیتی تھی کہ سوئی گر پڑی، تلاش کی نہ ملی، اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، حضور کے نور رخ کی شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی۔

یہ ماجرا دیکھ کر مجھے بیساختہ ہنسی آ گئی، فرمایا: اے حمیرا! کیا بات ہے، کیوں ہنستی ہو؟ عرض کی: یا رسول اللہ! ایسا ایسا واقعہ ہوا، حضور نے باواز بلند ندا فرمائی، اے عائشہ سنو! خرابی و محرومی ہے اس کے لئے جو اس چہرے کو دیکھنے سے محروم رہتا ہے، ہر مومن و کافر کی ایک مرتبہ دیدار کے بعد یہ ہی خواہش رہتی ہے کہ وہ بار بار دیکھتا رہے۔

علامہ فاسی مطالع المسرات میں علامہ ابن سبع سے نقل کر کے فرماتے ہیں:-

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے خانہ تاریک روشن ہو جاتا۔

اب نہیں معلوم کہ حضور کے لئے سایہ ثابت نہ ہونے سے کلام کرنے والا آپ کے نور

ہونے کا انکار کرے گا یا نور کے لئے بھی سایہ مانے گا۔

یا مختصر طور پر یوں کہیے کہ یہ تو بالیقین معلوم کہ سایہ جسم کثیف کا پڑتا ہے نہ جسم لطیف کا،

اب مخالف سے پوچھنا چاہیے، تیرا ایمان گواہی دیتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم

اقدس لطیف نہ تھا، عیاذ ابا اللہ کثیف تھا، اور جو اس سے تحاشی کرے تو پھر عدم سایہ کا کیوں

انکار کرتا ہے۔

فقیر کو حیرت ہے ان بزرگواروں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات

ثابتہ و خصائص صحیحہ کے انکار میں اپنا کیا فائدہ دینی و دنیاوی تصور کیا ہے۔

ایمان بے محبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاصل نہیں ہوتا۔ آفتاب نیم روز

کی طرح روشن کہ آدمی ہمہ تن اپنے محبوب کے نشر فضائل و تکثیر مدائح و مشغوف رہتا ہے، سچی

فضیلتوں کا مٹانا اور شام و سحر نفی محاسن کی فکر میں ہونا کام دشمن کا ہے نہ دوست کا۔

جان برادر! تو نے کبھی نہ سنا ہے کہ تیرا محبت تیرے مٹانے کی فکر میں رہے اور پھر محبوب

بھی کیسا جان ایمان و وکان احسان، جسے اس کے مالک نے تمام جہان کے لئے رحمت بھیجا اور



اس نے تمام عالم کا بارتن نازک پر اٹھالیا، تمہارے غم میں دن کا کھانا، رات کا سونا ترک کر دیا، تم رات دن لہو و لعب اور ان کی نافرمانیوں میں مشغول اور وہ شب و روز تمہاری بخشش کے لئے گریاں و ملول۔

جب وہ جانِ رحمت و کانِ رافت پیدا ہوا، بارگاہِ الہی میں سجدہ کیا اور ”رب ہب لی امتی“ فرمایا، جب قبر شریف میں اتار الی جاں بخش کو جنبش تھی، بعض صحابہ نے کان لگا کر سنا، آہستہ، آہستہ ”امتی“ فرماتے تھے، قیامت میں بھی انہیں کے دامن میں پناہ ملے گی، تمام انبیاء علیہم السلام سے ”نفسی نفسی، اذہبو الی غیر ی“ سنو گے اور غمخوار امت کے لب پر ”رب امتی“ کا شور ہوگا۔

بعض روایات میں ہے کہ حضور ارشاد فرماتے ہیں: جب انتقال کروں گا، صور پھونکنے تک قبر میں ”امتی، امتی“ پکاروں گا، کان بجنے کا یہی سبب ہے کہ وہ آواز جا نگداز اس معصوم عاصی نواز کی جو ہر وقت بلند ہے، گا ہے ہم سے کسی غافل و مدہوش کے گوش تک پہنچتی ہے، روح اسے ادراک کرتی ہے، اسی باعث اس وقت درود پڑھنا مستحب ہوا کہ جو محبوب ہر آن ہماری یاد میں ہے، کچھ دیر ہم ہجراں نصیب بھی اس کی یاد میں صرف کریں۔

وائے بے انصافی، ایسے غمخوار پیارے کے نام پر جان نثار کرنا اور اس کی مدح ستائش و نشر فضائل سے آنکھوں کو روشنی، دل کو ٹھنڈک دینا واجب یا یہ کہ حتی الوسع چاند پر خاک ڈالے اور بے سبب ان کی روشن خوبیوں میں انکار نکالے۔

اے عزیز! چشمِ خرد بین میں سرمہٗ انصاف لگا اور گوشِ قبول سے پنبہٗ انتصاف نکال، پھر یہ تمام اہل اسلام بلکہ ہر مذہب و ملت کے عقلاء سے پوچھنا، پھر اگر ایک منصف ذی عقل بھی تجھ سے کہہ دے یہ نشر محاسن و تکشیر مدائح نہ دوستی کا مقتضی نہ رد فضائل و نفی کمالات غلامی کے خلاف، تو تجھے اختیار ہے، ورنہ خدا و رسول سے شرما اور اس حرکت بے جا سے باز آ، یقین جان لے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوبیاں تیرے مٹائے نہ مٹیں گی۔

جان برادر! اپنے ایمان پر رحم کر، سمجھ، دیکھ کہ خدا سے کسی کا کیا بس چلے گا اور جس کی شان وہ بڑھائے اس کوئی گھٹا سکتا ہے؟ آئندہ تجھے اختیار ہے، ہدایت کا فضل الہی پر مدار ہے۔

نفی النبی ۶۷ تا ۶۸

(۳۲) من اجل ذلك ج كتبنا على بنی اسرائیل انه من قتل نفسا

بغير نفس او فساد فی الارض فکانما قتل الناس جميعا ط ومن احياها  
فکانما احيا الناس جميعا ط ولقد جاءتهم رسلنا بالبينت زثم ان كثيرا  
منهم بعد ذلك فی الارض لمسرفون - ☆

اس سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے  
بدلے یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو جلا لیا  
گویا اس نے سب لوگوں کو جلا لیا اور بیشک ان کے پاس ہمارے رسول روشن دلیلوں کے ساتھ  
آئے پھر بیشک ان میں بہت اس کے بعد زمین میں زیادتی کرنے والے ہیں۔

﴿۱۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت اس کے بارے میں ہے جس نے کسی کے قتل ناحق سے احتراز کیا یا قاتل سے  
قصاص نہ لیا چھوڑ دیا، اسے فرماتا ہے: کہ اس نے اس شخص کو زندہ کیا اور ایک اسی کو کیا گویا تمام  
آدمیوں کو جلا لیا۔

معالم شریف میں ہے۔

و من احياها وتورع عن قتلها -

اسی میں ہے۔

و من احياها ای عفا عمن و جب علیہ القصاص له فلم يقتله -

وہابی صاحب بتائیں کہ دفع بلا زیادہ ہے یا زندہ کرنا جلا لینا و حیات دینا۔

(الامن والعلی - ۸۸)

(۳۵) يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتبعوا اليه الوسيلة وجاهدوا

فی سبيله لعلكم تفلحون - ☆

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو  
اس امید پر کہ فلاح پاؤ۔

﴿۱۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

محبوبان خدا کی طرف توجہ بغرض تو سل ہے اور ان سے تو سل قطعاً محمود اور ہرگز



اخلاص و توکل کے منافی نہیں۔ اور انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نسبت فرماتا ہے:

او لئک الذین یدعون یتغون الی ربہم الوسیلۃ۔ (الاسراء - ۵۷)

وہ ہیں کہ دعا کرتے اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں۔

اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام و دیگر انبیاء و علماء و عرفاء علیہم التحیۃ والثناء کا قدیم و حدیثاً حضور اقدس غایۃ الغایات نہایت نہایت علیہ الصلوٰۃ و اکمل التسلیمات سے حضور کے ظہور پر نور سے پہلے اور بعد بھی حضور کے زمان برکت نشان میں اور بعد بھی عہد مبارک صحابہ و تابعین سے آج تک اور آج سے قیام قیامت و عرصات محشر و دخول جنت تک استشفاع و توسل احادیث و آثار میں جس قدر وفود کثرت و ظہور شہرت کے ساتھ وارد و محتاج بیان نہیں۔ جسے اس کی گونہ تفصیل دیکھنی منظور ہو مواہب لدنیہ امام قسطلانی و خصائص الکبریٰ امام جلال الدین سیوطی و شرح مواہب علامہ زرقانی و مطالع المسرات علامہ فاسی و لمعات و اشعہ شروح مشکوٰۃ و جذب القلوب الی دیار المحبوب و مدارج النبوة تصانیف شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہا کتب و کلام علمائے کرام و فضلاء عظام علیہم رحمۃ العزیز العلام کی طرف رجوع لائے کہ وہاں حجاب غفلت منکشف ہوتا ہے اور منصف خطاء سے مصرف و باللہ تعالیٰ التوفیق۔

اسی طرح صحیح بخاری شریف میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طلب باراں میں توسل کرنا مروی و مشہور۔  
حصن حصین میں ہے۔

وان یتوسل الی اللہ تعالیٰ بانبیاءہ خرمس والصالحین من عبادہ خ۔  
یعنی آداب دعا سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے انبیاء سے توسل کرے۔ اسے بخاری و بزار و حاکم نے امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور اللہ کے نیک بندوں کا وسیلہ پکڑے۔ اسے بخاری نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اور سب سے زیادہ وہ حدیث صحیح و مشہور ہے جسے نسائی و ترمذی و ابن ماجہ و حاکم و بیہقی و طبرانی و ابن خزیمہ نے عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور طبرانی و بیہقی نے صحیح اور ترمذی نے حسن غریب اور حاکم نے بر شرط بخاری و مسلم صحیح کہا، اور حافظ امام عبدالعظیم منذری وغیرہ ائمہ نقد و تنقیح نے اس کی تصحیح کو مسلم و مقرر رکھا جس میں حضور اقدس طباء بیکیاں ملاذ

دو جہاں افضل صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیماتہ علیہ و علی ذریاتہ نے نابینا کو دعا تعلیم فرمائی کہ بعد نماز کہے،

اللهم انی اسئلك و اتوجه الیک بنیبك محمد نبی الرحمة صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم فشفعه فی -

الہی! میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں بوسیہ تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کہ مہربانی کے نبی ہیں یا رسول اللہ! میں حضور کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف اس حاجت میں توجہ کرتا ہوں کہ میری حاجت روا ہو۔ الہی! ان کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔

اور لطف یہ ہے کہ بعض روایات حصن حصین میں ”لتقضى لی“ بصیغہ معروف واقع ہوا یعنی یا رسول اللہ میں آپ کے توسل سے خدا کی طرف توجہ کرتا ہوں کہ آپ میری حاجت روائی کر دیں۔

مولانا فاضل علی قاری علیہ رحمۃ الباری حرز میں شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں:

و فی نسخه بصیغہ فاعل ای لتقضى الحاجة لی والمعنی تکنون سبباً لحصول حاجتی و وصول مرادی فالاسناد مجازی - اہ -  
اور ایک نسخہ میں معروف کا صیغہ ہے یعنی تو میری حاجت روائی فرما اور معنی یہ کہ آپ میری حاجت روائی کا سبب بنیں۔ پس یہ اسناد مجازی ہے۔

اور حدیث نفیس مذیل بطرا زگر انہما نے تصحیح امام ابوالقاسم سلیمان طبرانی کے پاس یوں ہے۔

یعنی ایک حاجتمند اپنی حاجت کے لئے امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آتا، امیر المومنین نہ اس کی طرف التفات کرتے نہ اس کی حاجت پر نظر فرماتے۔ اس نے عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس امر کی شکایت کی، انہوں نے فرمایا: وضو کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھ پھر یوں دعا مانگ، الہی! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی رحمت کے وسیلے سے توسل کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور کے



تو سل سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کہ میری حاجت روا فرما لی جائے اور اپنی حاجت کا ذکر کر، شام کو پھر میرے پاس آنا کہ میں بھی تیرے ساتھ چلوں، حاجت مند نے یوں ہی کیا پھر آستانہ خلافت پر حاضر ہوا، دربان آیا اور ہاتھ پکڑ کر امیر المومنین کے حضور لے گیا۔ امیر المومنین نے اپنے ساتھ مسند پر بٹھایا، مطلب پوچھا عرض کیا فوراً پورا فرمایا اور ارشاد کیا: اتنے دنوں میں اس وقت تم نے اپنا مطلب بیان کیا، پھر فرمایا: جو حاجت تمہیں پیش آیا کرے ہمارے پاس چلے آیا کرو۔ وہ شخص وہاں سے نکل کر عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا اور کہا اللہ تمہیں جزائے خیر دے، امیر المومنین میری حاجت پر نظر اور میری طرف التفات نہ فرمائے تھے یہاں تک کہ آپ نے ان سے میرے بارے میں عرض کی، عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خدا کی قسم میں نے تو تیرے معاملے میں امیر المومنین سے کچھ بھی نہ کہا، مگر ہوا یہ کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا حضور کی خدمت اقدس میں ایک نابینا حاضر ہوا اور نابینائی کی شکایت کی حضور نے یوں ہی اسے ارشاد فرمایا کہ وضو کر کے دو رکعت پڑھے پھر یہ دعا کرے، خدا کی قسم! ہم اٹھنے بھی نہ پائے تھے، باتیں ہی کر رہے تھے کہ وہ ہمارے پاس آیا گویا کبھی اندھا ہی نہ تھا۔

**تنبیہ:** اے المسلمون! حضرات منکرین کی غایت و دیانت سخت محل افسوس و عبرت، اس حدیث جلیل کی عظمت رفیعہ و جلالت مدیہ اوپر معلوم ہو چکی اور اس میں ہم اہل سنت و جماعت کے لئے جواز استمداد اور التجاء ہنگام تو سل، ندائے محبوبان خدا کا بحمد اللہ کیا روشن و واضح و بین ثبوت جس سے اہل انکار کو کہیں مفر نہیں۔ اب ان کے ایک بڑے عالم مشہور نے باوجود اس قدر دعویٰ بلند علم و تدین کے اپنے مذہب کی حمایت بیجا میں صریح بیباکی و شوخ چشمی کو کام فرمایا ہے، انہیں اس سے شرم چاہئے تھی، حضرت نے حصین شریف کا ترجمہ لکھا جب اس حدیث پر آئے اس کی قاہر شوکت عظیم عزت نے جرات نہ کرنے دی کہ نفس متن میں اس پر لعن طعن فرمائیں اور ادھر پاس مشرب، ناخن بدل جوش عصبیت تاب گسل، ناچار حاشیہ کتاب پر یوں ہجوم ہوم کی تسکین فرمائی کہ۔

ایک راوی اس حدیث میں عثمان بن خالد بن عمر بن عبد اللہ جو متروک ہے جیسا کہ تقرب میں موجود ہے اور متروک الحدیث راویوں کی حدیث حجت کے قابل نہیں ہوتی۔ انا للہ



وانا الیہ راجعون۔

انصاف و دیانت کا تو یہ مقتضی تھا کہ جب حق واضح ہو گیا تھا تسلیم فرماتے اور ارشاد مفترض الانقیاد حضور پور نور سید عالم صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ الامجاد کی طرف رجوع لاتے، نہ کہ خواہی نخواہی بزور تحریف ایسی صحیح ریح حدیث کی جس کی اس قدر ائمہ محدثین نے ایک زبان تصحیح فرمائی، معاذ اللہ ساقط و مردود قرار دیجئے اور انتقام خدا و مطالبہ حضور سید عالم روز جزاء علیہ افضل الصلوٰۃ و الثناء کا کچھ خیال نہ کیجئے۔ اب حضرات منکرین کے تمام ذی علموں سے انصاف طلب کہ اس حدیث کا راوی عثمان بن خالد بن عمر بن عبد اللہ متروک الحدیث ہے جس سے ابن ماجہ کے سوا کتب ستہ میں کہیں روایت نہیں ملتی۔ یا عثمان بن عمر بن فارس عبدی بصری ثقہ جو صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہا تمام کتب صحاح کے رجال سے ہیں۔ کاش اتنا ہی نظر فرما لیتے کہ جو حدیث کئی صحاح میں مروی اس کا مدار روایت وہ شخص کیونکر ممکن جو ابن ماجہ کے سوا کسی کے رجال سے نہیں۔ وائے پیا کی مشہور و متداول صحاح کی حدیث جن کے لاکھوں نسخے ہزاروں بلا دیں موجود ان کی اسانید میں صاف عن عثمان بن عمر مکتوب۔ پھر کیا کہا جائے کہ ابن عمر کا بن خالد بن الینا کس درجہ کی حیاء و دیانت ہے۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

اور سنئے ابن السنی عبد اللہ بن مسعود اور بزار عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا انفلتت دابة احدکم بارض فلاة فلیناد یا عباد اللہ احبسوا فان للہ تعالیٰ عباد ا فی الارض تحبسه۔

جب تم میں کسی کا جانور جنگل میں چھوٹ جائے تو چاہئے کہ یوں ندا کرے، اے خدا کے بندو! روک لو، کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے زمیں میں ہیں جو اسے روک لیں گے۔

بزار کی روایت میں یوں ہے کہے۔ اعینوا یا عباد اللہ۔

مدد کرو اے خدا کے بندو۔

سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان لفظوں کے بعد، رحمکم اللہ۔ اللہ تم پر رحم کرے۔ اور زیادہ فرماتے ہیں۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ، اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب مصنف میں روایت کیا۔



امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اذکار میں فرماتے ہیں:  
ہمارے بعض اساتذہ نے کہ عالم کبیر تھے ایسا ہی چھوٹا جانور فوراً روکا رک گیا۔  
اور فرماتے ہیں:

ایک بار ہمارا ایک جانور چھٹ گیا، لوگ عاجز آ گئے ہاتھ نہ لگا، میں نے یہی کلمہ کہا فوراً  
رک گیا، جس کا اس کہنے کے سوا کوئی سبب نہ تھا۔ نقلہ سیدی علی القاری فی حرز  
الشمس۔

ملا علی قاری نے اسے حرز شمس میں نقل کیا ہے۔

امام طبرانی سیدنا عتبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا ضل احدکم شیئاً و اراد عوناً و هو بارض لیس بها انیس فلیقل یا  
عباد اللہ اعینونی فان للہ عباداً لا یراہم۔

جب تم میں سے کوئی شخص سنان جگہ میں بہکے بھولے یا کوئی چیز گم کر دے اور مدد مانگنی  
چاہے تو یوں کہے: اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اے اللہ  
کے بندو میری مدد کرو۔ کہ اللہ کے کچھ بندے ہیں جنہیں یہ نہیں دیکھتا۔

عتبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

قد جرب ذلک، بالیقین یہ بات آزمائی ہوئی ہے۔ رواہ الطبرانی ایضاً۔ اسے  
طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔

فاضل علی قاری علامہ میرک سے، وہ بعض علمائے ثقات سے ناقل۔ هذا حدیث  
حسن۔ یہ حدیث حسن ہے۔ اور ارشاد فرمایا: مسافروں کو اس کی ضرورت ہے اور فرمایا: مشائخ  
کرام قدست اسراہم سے مروی ہوا۔ انہ مجرب قرن بہ النجح۔ یہ مجرب ہے اور مراد ملنی  
اس کے ساتھ مقرون۔ ذکرہ فی الحرز الشمس۔ اس کو حرز شمس میں ذکر کیا ہے۔

ان احادیث میں جن بندگان خدا کو وقت حاجت پکارنے اور ان سے مدد مانگنے  
کا صاف حکم ہے وہ ابدال ہیں کہ ایک قسم ہے اولیاء کرام سے۔ قدس اللہ تعالیٰ اسراہم و  
افاض علینا انوارہم۔ یہی قول اظہر واشہر ہے۔ کما نص علیہ فی الحرز الوصین۔ جیسا کہ حرز

الوصین میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔

اور ممکن کہ ملائکہ یا مسلمان صالح جن مراد ہوں و کیف ما کان ایسے تو سل و ندا کو شرک و حرام اور منافی توکل و اخلاص جاننا معاذ اللہ شرع مطہرہ کو اصلاح دینا ہے۔  
**تنبیہ:**۔ یہاں تو حضرات منکرین کے انہیں عالم نے یہ خیال فرما کر کہ معجم طبرانی بلاد ہند میں متداول نہیں بے خوف و خطر خاص متن ترجمہ میں اپنے زور علم و دیانت و جوش تقویٰ کا جلوہ دکھایا فرماتے ہیں:

اس حدیث کے راویوں میں سے عتبہ بن غزوٰان مجہول الحال ہے، تقویٰ اور عدالت اس کی معلوم نہیں جیسا کہ کہا ہے تقریب میں کہ نام ایک کتاب کا اسماء الرجال کی کتابوں سے۔  
**اقول:** مگر بحمد اللہ آپ کا تقویٰ و عدالت تو معلوم کیسا طشت از بام ہے، خدا کی شان کہاں عتبہ بن غزوٰان بن مازنی رقاشی کہ طبقہ ثالثہ سے ہیں جنہیں تقریب میں مجہول الحال اور میزان میں لا یعرف کہا۔ اور کہاں اس حدیث کے راوی عتبہ بن غزوٰان بن مازنی بدری کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جلیل القدر مہاجر و مجاہد غزوہ بدر ہیں جن کی جلالت شان بدر سے روشن مہر سے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه۔ مترجم صاحب دیباچہ ترجمہ میں معترف کہ حرمیں ان کے پیش نظر ہے، شاید اس حرم میں یہ عبارت تو نہ ہوگی،

رواہ الطبرانی عن زید بن علی بن عتبہ بن غزوٰان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس کو طبرانی نے زید بن علی سے انھوں نے عتبہ بن غزوٰان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

یا جس تقریب کا آپ نے حوالہ دیا ہے اس میں خاص برابر کی سطر میں یہ تحریر تو نہ تھی۔  
عتبہ بن غزوٰان بن جابر المزنی صحابی جلیل مہاجر بدری مات  
سبعة عشر اہ ملخصاً۔

عتبہ بن غزوٰان بن جابر المزنی صحابی جلیل بدری اور مہاجر ہیں جن کا وصال ۱۷ھ میں ہوا۔ اھ

پھر کون سے ایمان کا مقتضی ہے کہ اپنے مذہب فاسد کی حمایت میں ایسے صحابی رفیع



الشان عظیم المکان کو بزور زبان و بزور جنان درجہ صحابیت سے طبقہ ثالثہ میں لا ڈالے اور شمس عدالت و بدر جلالت کو معاذ اللہ مردود الروایۃ و مطعون جہالت کی بنانے کی بدراہ نکالے۔

و لکن صدق نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اذالم تستحی فاصنع

ما شئت۔

لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تجھے حیا نہیں تو پھر جو چاہے کر۔ مسلمان دیکھیں کہ حضرات منکرین انکار حق و اصرار باطل میں کیا کچھ کر گزرے پھر دعائے حقانیت گویا بے تمیز کا وضوئے محکم ہے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم خیر یہ تو حدیثیں تھیں، اب شاہ ولی اللہ صاحب کی سنئے، اپنے قصیدۃ الطیب النعم کی شرح میں پہلی بسم اللہ یہ لکھتے ہیں کہ۔

لابدست از استمداد بروح آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی روح پاک سے مدد حاصل کرنا ضروری ہے۔

اسی میں ہے۔

بنظر نمی آید مرا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ جائے دست زدن اندوہ گیس است

در ہر شدتے۔

مجھے ہر مصیبت میں اور ہر پریشان حال کے لئے حضور علیہ الصلوۃ والسلام کا دست

تصرف ہی نظر آتا ہے۔

اسی میں ہے۔

بہترین خلق خدا است در خصلت و در شکل و نافع ترین ایشاں ست مردماں را نزدیک

ہجوم حوادث زماں۔

زمانے کے حوادث میں لوگوں کے لئے آپ سے بڑھ کر کوئی نافع نہیں ہے۔

اسی میں ہے۔

فصل یازدہم در ابہتال بجناب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت فرستد بر تو خدائے تعالیٰ

اے بہترین کسیکہ امید داشتہ شود اے بہترین عطا کنندہ۔

گیارہویں فصل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح میں ہے۔ بہترین مددگار اور

جائے امید اور بہترین عطا کرنے والے! آپ پر اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں ہوں۔  
اسی میں ہے۔

اے بہترین کسیکہ امید داشتہ شود برائے از اللہ مصیبتے۔

اے بہترین امید گاہ مصیبتوں کے ازالہ کے لئے۔

اسی میں ہے۔ تو پناہ دہندہ منی از ہجوم کردن مصیبتے وقتی کہ بخلا ندرد دل بدترین چنگلا

لہارا۔

آپ مجھے ہر ایسی مصیبت میں جو دل میں بدترین اضطراب پیدا کرے پناہ دیتے ہیں  
اور قصیدہ ہمزئیہ کی شرح میں تو قیامت ہی توڑ گئے، لکھتے ہیں۔

آخر حالت کہ ثابت است ماح آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقتیکہ احساس کندنا  
رسائی خود را از حقیقت شاعرانہ (بالفتح) خواری وزاری، ابہتال و اخلاص در دعا آں است کہ مذا  
کند زار و خوار شدہ بشکستگی دل و اظہار بے قدری خود با خلاص در مناجات و پناہ گرفتن بایں  
طریق، اے رسول خدا اے بہترین مخلوقات عطاے ترا می خواہم روز فیصل کردن۔

مایوسی کے وقت مدح کرنے والے کی آخری حالت میں یہ دعا اور ثنا ہونی چاہئے کہ وہ  
اپنے کو انتہائی گریہ وزاری اور دل جمعی اور اظہار بے قدری میں خلوص کے ساتھ پناہ حاصل  
کرتے ہوئے مناجات کرے اور کہے: کہ اے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اے اللہ  
تعالیٰ کی مخلوق میں بہترین ذات، قیامت کے روز میں آپ کی عطا کا خواست گار ہوں۔

اسی میں ہے۔

وقتیکہ فرود آید کار عظیم در غایت تاریکی پس توئی پناہ از ہر بلا۔

جب کوئی کام تاریکی کی گہرائی میں گر جائے تو آپ ہی ہر بلا میں پناہ دیتے ہیں۔

اسی میں ہے۔

بسوئے توسل آوردن من و بہ تو است پناہ گرفتن من و در تو است امید داشتن من۔

میری جائے پناہ، میری جائے امید اور میرے مرجع آپ ہی ہیں۔

بالجملہ بندگان خدا سے توسل کو اخلاص و توکل کے خلاف نہ جانے گا مگر سخت جاہل محروم

یا ضال و مکار بلوم۔ رہا۔ اس نماز غوثیہ کے افعال پر کلام۔



اولا: جب اس کی ترغیب خود حضور پر نور غوث اعظم رضی تعالیٰ عنہ کے ارشاد سے ثابت تو مدعی تسنن کو کیا گنجائش انکار، خود منکرین کی زبانیں اس شہادت میں ہمارے دل و زبان کی شر یک ہیں کہ وہ جناب اتباع قرآن و حدیث اقتضائے سنت سنیہ و مراعات سیرت صحابہ و اجتماع محدثات شنیعہ و التزام احکام شرعیہ پر استقامت کاملہ رکھتے تھے۔ رضی اللہ عنہا وارضوا و امد نافی الدارین بنعماہ آمین۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۵۸۴ تا ۵۹۳)

اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف وسیلہ مشائخ کرام ہیں اور سلسلہ بہ سلسلہ جس طرح اللہ عز و جل تک بے وسیلہ رسائی محال قطعی ہے یوں ہی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک رسائی بے وسیلہ دشواری عادی ہے۔ احادیث سے ثابت کہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب شفاعت ہیں، اللہ عز و جل کے حضور روہ شفیع ہوں گے اور ان کے حضور علماء و اولیاء اپنے متوسلوں کی شفاعت کریں گے، مشائخ کرام دنیا و دین، نزع و قبر و حشر سب حالتوں میں اپنے مرید کی امداد فرمائیں گے۔ میزان الشریعہ میں ارشاد فرمایا۔

تحقیق ہم نے ذکر کیا ہے کتاب الاجوبۃ عن ائمہ الفقہاء و الصوفیاء میں کہ ائمہ فقہاء اور صوفیاء سب کے سب اپنے متبعین کی شفاعت کریں گے اور وہ اپنے متبعین اور مریدین کی نزاع کی حالت میں روح کے نکلنے اور منکر و نکیر کے سوالات، نشر و حشر اور حساب و میزان عدل پر اعمال تولنے اور پل صراط پر گزرنے کے وقت ملاحظہ فرماتے ہیں۔ اور تمام مواقف میں سے کسی ٹھرنے کی جگہ سے غافل نہیں ہوتے، اس محتاج بے دست و پا سے بڑھ کر احمق کون، اور اپنی عافیت کا دشمن کون جو اپنی نختیوں کے وقت اپنے مددگار نہ بنائے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

استکثروا من الاحوال فان لكل مو من شفاعۃ يوم القيمة۔

اللہ کے بکثرت نیک بندوں سے رشتہ و علاقہ محبت پیدا کرو۔ کہ قیامت میں ہر مسلمان کامل کو شفاعت دی جائے گی کہ اپنے علاقہ والوں کی شفاعت کرے۔ رواہ البخاری فی تا ریخہ عن انس بن مالک رضی تعالیٰ عنہ۔ اور بالفرض معاذ اللہ اور کچھ نہ ہوتا تو نبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اتصال سلسلہ کی برکت کیا تھوڑی تھی جس کے لئے علمائے کرام آج تک حدیث کی سندیں لیتے ہیں یہاں تک رتن ہندی وغیرہ کے اسانید سے طلب برکت کرتے ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی اصابہ فی تمیز الصحابة میں فرماتے ہیں:

کوچ کرنے والے محدث جمال الدین محمد بن احمد میں اقشہری مدینہ منورہ میں رہائش پذیر سے خبر دیا گیا میں، اپنی فوائد رحلت میں بیان کیا کہ ہم سے ابوالفضل اور ابوالقاسم ابن عبد اللہ ابن ابراہیم بن عتیق الوائی معروف ساتھ ابن جبار عدوی کے ذکر کیا اپنی سند حدیث حضرت خواجہ رتن سے فرمایا اور ذکر کیا خواجہ رتن بن عبد اللہ نے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں غزوہ خندق میں حاضر ہوئے اور آپ نے اس حدیث کو سنا اور ہندوستان کے شہروں میں واپس آئے اور وہاں فوت ہوئے اور سات سو سال تک زندہ رہے۔ اور ۵۹۶ھ میں وفات پائی۔ اور اقشہری نے فرمایا: اس سند سے برکت حاصل کی جاتی ہے، اگرچہ اس کی صحت کا وثوق واعتماد نہیں ہے، تو سلاسل اسانید اولیاء کرام کا کیا کہنا خصوصاً سلسلہ عالیہ علیہ حضور پر نور سیدنا غوث اعظم قطب عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

کہ میرا ہاتھ میرے مرید پر ایسا ہے جیسے زمیں پر آسمان، اور فرماتے ہیں: میرے مرید کا پاؤں پھسلے گا میں ہاتھ پکڑ لوں گا اسی لئے حضور کو پیر دستگیر ہاتھ پکڑنے والا کہتے ہیں، اور فرماتے ہیں: اگر میری امرید مشرق میں ہو اور میں مغرب میں ہوں اس کا پردہ کھلے میں ڈھانک دوں گا۔ اور فرماتے ہیں: مجھے ایک دفتر دیا گیا حدنگاہ تک کہ اس میں میرے مریدوں کے نام تھے قیامت تک اور مجھ سے فرمایا: وہبتہم لك۔ یہ سب ہم نے تمہیں دے ڈالے۔ رواہ الاثمة الثقات۔

(بیعت و خلافت کے احکام ۱۲ تا ۱۳)

(۴۳ تا ۵۰) وکیف یحکمونک وعندہم التورۃ فیہا حکم اللہ ثم

یتولون من بعد ذلک وما اولئک بالمتؤمنین۔ ☆

انا انزلنا التورۃ فیہا ہدی ونور یحکم النبیون الذین اسلموا

للذین ہادوا والربنیون والاخبار بما استحفظوا من کتب اللہ وکانو

اعلیہ شہداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بایتی ثمننا



قلیلا ط ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الکفرون۔ ☆

وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بال نفس لا والعین بال عین والانیف بالانیف والاذن بالاذن والسن بالسن لا والجروح قصاص ط فمن تصدق بہ فهو کفارة لہ ط ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الظلمون۔ ☆  
وقفینا علی اثارہم بعیسی ابن مریم مصدقا لما بین یدیہ من التورۃ واتینہ الانجیل فیہ ہدی ونور لا ومصدق لما بین یدیہ من التورۃ وہدی وموعظۃ للمتقین۔ ☆

ولیحکم اہل الانجیل بما انزل اللہ فیہ ط ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الفاسقون۔ ☆

وانزلنا الیک الکتب بالحق مصدقا لما بین یدیہ من الکتب ومہیمنا علیہ فاحکم بینہم بما انزل اللہ ولا تتبع اہواءہم عما جاء ک من الحق ط لكل جعلنا منکم شرعۃ ومنهاجا ط ولو شاء اللہ لجعلکم امۃ واحدۃ ولکم لیبلوکم فی ما اکتکم فاستبقوا الخیرات ط الی اللہ مرجعکم جمیعا فینبئکم بما کتتم فیہ تختلفون۔ ☆

وان احکم بینہم بما انزل اللہ ولا تتبع اہواءہم واحذرہم ان یفتنوک عن بعض ما انزل اللہ الیک ط فان تولوا فاعلم انما یرید اللہ ان یشیبہم ببعض ذنوبہم ط وان کثیرا من الناس لفسقون۔ ☆

افحکم الجاہلیۃ یشغون ط ومن احسن من اللہ حکما لقوم

یوقنون۔ ☆

اور وہ تم سے کیونکر فیصلہ چاہیں گے حالانکہ ان کے پاس توریت ہے جس میں اللہ کا حکم موجود ہے بایں ہمہ اسی سے منہ پھیرتے ہیں اور وہ ایمان لانے والے نہیں۔

بیشک ہم نے توریت اتاری اس میں ہدایت اور نور ہے اس کے مطابق یہود کو حکم دیتے تھے ہمارے فرمانبردار نبی اور عالم اور فقیہ کہ ان سے کتاب اللہ کی حفاظت چاہی گئی تھی اور وہ اس پر گواہ تھے تو لوگوں سے خوف نہ کرو اور مجھ سے ڈرو اور میری آیتوں کے بدلے ذلیل قیمت نہ لو

اور جو اللہ کے اترے پر حکم نہ کرے وہی لوگ کافر ہیں۔

اور ہم نے توریت میں ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ ہے پھر جو دل کی خوشی سے بدلہ کر دے تو وہ اس کا گناہ اتار دے گا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

اور ہم ان نبیوں کے پیچھے ان کے نشان قدم پر عیسیٰ ابن مریم کو لائے تصدیق کرتا ہوا توریت کی جو اس سے پہلے تھی اور ہم نے اسے انجیل عطا کی جس میں ہدایت اور نور ہے اور تصدیق فرماتی ہے توریت کی کہ اس سے پہلی تھی اور ہدایت اور نصیحت پر ہیز گاروں کو۔ اور چاہئے کہ انجیل والے حکم کریں اس پر جو اللہ نے اس میں اتارا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں تو وہی لوگ فاسق ہیں۔

اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری اگلی کتابوں کی تصدیق فرماتی اور ان پر محافظ و گواہ تو ان میں فیصلہ کرو اللہ کے اتارے سے اور اے سننے والے ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرنا اپنے پاس آیا ہوا حق چھوڑ کر ہم نے تم سب کے لئے ایک ایک شریعت اور راستہ رکھا اور اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی امت کر دیتا مگر منظور یہ ہے کہ جو کچھ تمہیں دیا اس میں تمہیں آزمائے تو بھلائیوں کی طرف سبقت چاہو تم سب کا پھرنا اللہ ہی کی طرف ہے تو وہ تمہیں بتا دے گا جس بات میں تم جھگڑتے تھے۔

اور یہ کہ اے مسلمان اللہ کے اتارے پر حکم کر اور ان کی خواہشوں پر نہ چل اور ان سے بچتا رہ کہ کہیں تجھے لغزش نہ دے دیں کسی حکم میں جو تیری طرف اترا پھر اگر وہ منہ پھیریں تو جان لو کہ اللہ ان کے بعض گناہوں کی سزا ان کو پہونچایا چاہتا ہے اور بیشک بہت آدمی بے حکم ہیں۔ تو کیا جاہلیت کا حکم چاہتے ہیں اور اللہ سے بہتر کس کا حکم یقین والوں کے لئے۔

﴿۱۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تکذیب قرآن ان کی نئی نہیں، ان کے عظیم لیڈران ابوالکلام آزاد نے ”الھلال“ میں سیدنا عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلاۃ والسلام کے نبی صاحب شریعت ہونے کا صاف انکار کیا اور منہ بھر کر قرآن عظیم کو جھٹلا دیا۔



الہلال ۲۴ ستمبر ۱۹۱۳ء میں کہا: مسیح ناصری کا تذکرہ بیکار ہے، وہ شریعت موسوی کا ایک مصلح تھا جو خود کوئی صاحب شریعت نہ تھا، اس کی مثال مجدد کی سی تھی۔ وہ کوئی شریعت نہ لایا، اس کے پاس کوئی قانون نہ تھا، اس نے خود تصریح کر دی کہ میں توریت کو مٹانے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ (یوحنا ۵۱۳)

مسلمانو! اول تو روح اللہ کلمۃ اللہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہنا کہ اس کا تذکرہ بیکار ہے۔

دوم بار بار مومکد فقروں سے جمانا کہ وہ نبی صاحب شریعت نہ تھے۔ سوم نصاریٰ کی انجیل محرف سے سند لانا، اور وہ بھی محض بر بنائے جہالت و ضلالت۔ کیا صاحب شریعت انبیاء اللہ کے اگلے کلاموں کو مٹانے آتے ہیں؟ حاشا بلکہ پورا ہی فرمانے کو، نسخ کے یہی معنی ہیں کہ اگلے حکم کی مدت پوری ہو گئی۔

خیر یہاں کہنا یہ ہے کہ ان فقروں سے آزاد صاحب نے پیٹ بھر کر قرآن کریم کی تکذیب کی۔ قرآن کریم قطعاً فرماتا ہے کہ مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام صاحب شریعت تھے۔

اولا: اس نے پہلے تورات مقدس کا ذکر فرمایا،  
وعندہم التورۃ فیہا حکم اللہ۔ (المائدہ - ۴۳)  
ان کے پاس تورات ہے اس میں اللہ کے حکم ہیں۔  
اور فرمایا:

ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاو لئک ہم الکافرون۔ (المائدہ - ۴۴)  
جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں وہی کافر ہیں۔  
پھر مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کو انجیل دینا بیان کر کے فرمایا:

ولیحکم اہل الانجیل بما انزل اللہ ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاو لئک ہم الفاسقون۔ (المائدہ - ۴۷)

انجیل والے اللہ کے اتارے پر حکم کریں اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں وہی فاسق ہیں۔

ثانیا: اور صاف فرمادیا کہ دونوں کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن

مجید اترنے کا ذکر کر کے فرمایا:

لکل جعلنا منکم شرعة و منها جا و لو شاء اللہ لجعلکم امة واحدة ۔

( المائدہ - ۴۸ )

اے توریت و انجیل و قرآن والو! ہم نے تم میں ہر ایک کے لئے شریعت و راہ رکھی تو اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو گروہ واحد کر دیتا۔

ثالثاً۔ کج فہم بلیدوں یا ہٹ دھرم عقیدوں کی اس سے بھی تسکین نہ ہو تو قرآن عظیم جھوٹوں کو راہ نہیں دیتا، اس نے نہایت روشن لفظوں میں بعض احکام توراۃ مقدس کا احکام انجیل مبارک سے منسوخ ہونا بتا دیا، اپنے مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول ذکر فرماتا ہے:

مصدقا لما بین یدی من التوراة و لا حل لکم بعض الذی حرم علیکم ۔

( آل عمران - ۵۰ )

میں تمہارے پاس آیا ہوں سچا بتاتا اپنے آگے اتری کتاب توریت کو اور اس سے کہ میں تمہارے واسطے بعض وہ چیزیں حلال کر دوں کہ تم پر تورات نے حرام فرمائی تھیں۔

اب بھی کسی مسلمان کو مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صاحب شریعت ہونے میں شک ہو سکتا ہے، یا منکر بخیم اس میں شک کرنے والا مسلمان ہو سکتا ہے، انجیل میں کئی جگہ ان احکام کی تفصیل بھی ہے کہ پہلے تم سے یہ فرمایا گیا تھا اور اب میں یہ کہتا ہوں۔ آزاد صاحب خاص اپنا اطمینان چاہیں تو اپنی معتمد بائبل ہی کو دیکھ لیں، آزاد صاحب تو ابوالکلام ہیں، مواقع سخن سے خوب آگاہ ہیں، یہ تین آیات کریمہ تھیں۔ و لیحکم اهل الانجیل۔ لکل جعلنا منکم۔ و لا حل لکم۔ بلغ الدھر نے جب ان کی تکذیب کی اور منہ پھاڑ کر کہہ دیا کہ مسیح صاحب شریعت نہ تھا، تو اسے بھی تین فقروں سے موکد کیا۔ اس کی مثال مجدد کی سی تھی۔ وہ کوئی شریعت نہ لایا۔ اس کے پاس کوئی قانون نہ تھا۔ تاکہ ہر آیت کے مقابلہ کو ایک فقرہ تیار رہے۔ آیات قرآن پر وار کرنے کو یہ ان کی ذولفقار رہے۔ بالجملة ایک تکذیب وہ تھی کہ اسلام نے کچھ کافروں سے محبت کا حکم دیا، دوسری تکذیب وہ کہ مسلمین و کافرین سب سے محبت اسلام کی اصل الاصول ہے، اور چار تکذیبیں ان چار فقروں سے، یہاں تک چھ تکذیبیں ہوئیں۔ ان چار پر کوئی گمان کر سکتا ہے کہ آزاد صاحب اب ترک موالات میں ہیں، نصاریٰ سے بایکاٹ اس زور سے



کیا کہ ان کے نبی کو بھی بایکاٹ کر دیا۔ اگر مسلمان اس پر معترضانہ کہیں کہ یہ تو سب انبیاء اور خود حضور سید الانبیاء علیہم وعلیہ افضل الصلوٰۃ والثناء کا بایکاٹ ہو گیا کہ ایک نبی سے مقاطعہ تمام انبیاء سے مقاطعہ اور خود رب عزوجل سے مقاطعہ ہے۔ اب آپ کے ماننے کو اللہ کا کوئی نبی نہیں مل سکتا۔ پھر بھی وہ اس کی کیا پرواہ کرتے جب کہ کمیٹی کے نبی بالقوہ خواہ بالفعل گاندھی صاحب مذکر مبعوث من اللہ سلامت ہیں۔ یک در گیر و محکم گیر۔ لیکن اسی اللہ لال کی جلد ۳ کی چار اور تکذیبیں اس بایکاٹ کے بالکل خلاف ہیں۔

ص ۳۳۸ پر مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت کہا: یہودیوں نے ان کے سر پر کانٹوں کا تاج رکھا تا کہ وہ صلیب پر لٹائے جائیں اور جو لکھا ہے پورا ہو۔  
یہ قرآن عظیم کی ساتویں تکذیب کی۔

وہ فرماتا ہے: وما صلبوہ - (النساء - ۱۵۷)  
انہوں نے مسیح کو سولی نہ دی، نیز اسی صفحہ پر کہا: مسیح نے اپنی عظیم قربانی کی۔  
اور صفحہ ۳۳۹ پر دو لفظ اور لکھے۔ ”مظلومانہ قربانی“۔ اور۔ ”خون شہادت“ یہ تینوں لفظ بھی قرآن عظیم کی تکذیب بتاتے ہیں۔

وہ فرماتا ہے: وما قتلوہ - (النساء - ۱۵۷)  
انہوں نے مسیح کو قتل نہ کیا۔

یہاں تک پوری دس تکذیبیں ہوئیں۔ تلك عشرة - کا ملہ۔ یہ پچھلی چار عین مذہب نصاریٰ ہیں۔ کیا قرآن عظیم کو جھٹلانے کے لئے نصاریٰ سے بایکاٹ کے بدلے میل ہو جاتا ہو۔ یعنی ملہ واحدہ۔ ہر شخص جس کے سر میں دماغ اور دماغ میں عقل کا ادنیٰ جلوہ، پہلو میں دل اور دل میں اسلام کا کچھ بھی حصہ ہو، علانیہ دیکھ رہا ہے کہ آزاد صاحب کے ان اقوال میں تین کفر ہیں۔

(۱) کلام اللہ کی تکذیب۔

(۲) رسول کی توہین۔

(۳) شریعت اللہ کا انکار۔

اور پھر وہ قوم کے لیڈر ہیں، دین کے ریفارمر ہیں، سب لیڈروں کے سر ہیں،

فسبحان مقلب القلوب والا بصار کذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار  
- (الروم - ۵۹)

اللہ تعالیٰ تو پاک ہے تو دلوں اور آنکھوں کو پھیرنے والا ہے، اللہ یونہی مہر کر دیتا ہے  
متکبر سرکش کے سارے دل پر۔

اذا کان الغراب دلیل قوم سیہدیہم طریق الہا لکینا

جب قوم کا رہنما کو اہوگا تو ان کو ہلاکت ہی دکھائے گا۔

کیا نہیں ڈرتے کہ

ہر کہ آزاد از اسلام بود در سقر بندی آلام بود

جو اسلام سے آزاد ہوگا وہ مصیبتوں کی جہنم میں جکڑا جائے گا

آج کل کفر و ارتداد و زندقہ والحاد کا گرم بازار ہے۔ ہر چہار طرف سے اللہ و رسول و  
قرآن پر گالیوں تکذیبوں کی بوچھاڑ ہے، کفر بکنے والوں سے گلا نہیں، عجب عام مدعیان اسلام  
سے کہ ان کے نزدیک اللہ و رسول و قرآن سے زیادہ ہلکی عزت کسی کی نہیں۔ ان کے ماں باپ کو  
گالی دینا تو بڑی بات، کوئی انہیں تو تو کہہ کر دیکھے، اور اللہ و رسول پر گالیاں سنتے ہیں، چھپتے شائع  
ہوتے دیکھتے ہیں، اور تیوری پر بل نہیں آتا، بلکہ گالیاں دینے والوں سے میل جول یا رانے دوستا  
نے بدستور رہتے ہیں، ان کے اعزاز و اکرام، القاب و آداب ویسے ہی منظور رہتے ہیں، صاف  
دلکشادہ جبین گویا کسی نے کچھ کہا ہی نہیں، نہیں نہیں بلکہ الٹی ان کی حمایت، انہیں برا کہنے والوں  
سے بغض و عداوت، ان کا حکم الہی ظاہر کرنے والا بے تہذیب و بد لگام ہے، تنگ کنندہ دائرہ  
اسلام ہے۔ عبدالماجد سے بدتر کافر آج کل شاید ہی کوئی ہو جس نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
مجہول النسب بچہ کہا، اور قرآن کو اپنے دعویٰ توحید میں کاذب و ناتمام ٹھہرایا، اور یہ کہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی تعظیم کی آیتیں تصنیف کر لیں، اور رنگ و روغن بڑھانے کو اپنی  
اہل بیت و ازواج کی تعظیمیں بھی اضافہ کر دیں۔ وغیرہ ملعونات کثیرہ۔ جب ان باتوں پر اس کی  
تکفیر ہوئی چار طرف سے کو اگہار دوڑ پڑی، ناپاک اخباروں میں دفتر کے دفتر اس کی برائت میں  
سیاہ ہونے لگے، ایک کافر ہوا تھا اس کے پیچھے ہزاروں کے اسلام تباہ ہونے لگے، مگر جواب  
ایک حرف کا نہیں، بلکہ ڈھٹائی بے شرمی بیجائی سے مکرنا، صاف دن میں ٹھیک دوپہر کو آفتاب کا



انکار کرنا، وہ بے چارہ تو کوئی چیز نہ تھا ”لا فی العیر ولا فی النفیر“ نہ اونٹوں میں نہ چڑیوں میں یعنی کسی گنتی میں نہ تھا۔ جب اس کی حمایت میں وہ کچھ جوش، تو مسٹر ابوالکلام تولیڈر کبیر، ان کا کفر ضرور ٹھیٹ اسلام بنے گا، ان کے مقابل اللہ و رسول و قرآن کی کون سنے گا، کھلے گمراہان لیڈ ران لیام کو جانے دو۔ بدایوں، شاہجہان پور، لکھنؤ، کانپور وغیرہ میں بڑے بڑے سنیت کا دم بھر نے والے بستے ہیں، دیکھئے تکذیب کلام اللہ، توہین رسول اللہ، انکار شریعت اللہ دیکھ کر ان میں کتنے اوکتے ہیں، مسٹر آزاد سے توبہ و قبول اسلام شائع کراتے ہیں اور نہ مانے تو ان سے بائیکاٹ مقاطعہ بناتے ہیں۔ حاشا نہ وہ توبہ و اسلام شائع کریں، نہ یہ ہرگز ان کی موالات و تعظیم سے پھریں، تکذیب کی تو قرآن کی ان کی توبہ نہ کی۔ گالی دی تو رسول اللہ کو انہیں تو نہ دی۔ یہ تصویر جو بیان خود گم، ابھی حب اللہ و بغض اللہ کے مزے سے واقف ہی نہیں تم۔

قوله اسلمنا و لما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ (الحجرات - ۱۴)  
کہو کہ ہم مطیع ہوئے اور ابھی ایمان تمہارے دلوں میں کہاں داخل ہوا

اور جن بندگان خدا کو ان کا حصہ ملا ہے ان پر چرچتے ہو، ان کے سایہ سے کہ ان کا سایہ نہیں سایہ مصطفیٰ ہے مستغفر ہو کر بچتے ہو، یہاں سے ان کے بائیکاٹ اور ترک موالات کی حقیقت کھلتی ہے، مسلمان کا ایمان شاہد ہے کہ ترک بھائیوں کا سارا ملک چھین لیں، یا کعبہ معظمہ کو معاذ اللہ ایک ایک اینٹ کر دیں ہرگز اللہ و رسول و قرآن کی تکذیب و توہین کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اگر ان کا وہ جوش، وہ نان کو آپریشن (NON SO. OPERATION) کا خروش اللہ کے لئے ہوتا تو وہاں ایک حصہ تھا، ان سے ہزار حصے ہوتا، مگر یہاں ہزارواں حصہ بھی درکنار، وہی محبت وہی پیار، وہی تعظیم وہی تکریم، وہی داد و دہش وہی اتحاد، وہی لیڈری وہی سروری، تو اللہ انصاف، کیا آفتاب سے زیادہ روشن نہ ہوا کہ ہرگز انہیں دین سے غرض نہیں، نہ دین کے لئے ان کی کوششیں ہوئیں بلکہ سب جوش و خروش بہر نان و نوش، سوراج بس باقی ہوں۔  
- انا لله و انا الیه راجعون -

مسلمان کہلانے والو! اپنا ایمان سنبھالو، واحد قہار کے قہر سے ڈرو، حب اللہ و بغض اللہ کے سامان درست کرو، نیچری تہذیب اور ساختہ تادیب کے خواب غفلت سے جاگو، جس سے کلمہ تکذیب و توہین خدا اور رسول سنو، تمہارا کیسا ہی معظم یا پیارا ہو دور کرو، دور بھاگو، خدا کے

دشمن کو دشمن مانو، اس سے تعلق کو آگ جانو، ورنہ عنقریب دیکھ لو گے کہ تمہارے قلوب مسخ ہو گئے، تمہارے ایمان نسخ ہو گئے۔

فستذکرون ما اقول لكم و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد۔ (

الغافر۔ ۴۴)

من یضلل اللہ فما لہ من ہاد۔ (الرعد۔ ۳۳)

ومن یهد اللہ فما لہ من مضل۔ (الزمر۔ ۳۷)

تو جلد وقت آتا ہے جو کہ میں تم سے کہہ رہا ہوں اسے یاد کرو۔ اور میں اپنے کام اللہ کو سونپتا ہوں بیشک اللہ بندوں کو دیکھتا ہے۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت کرنے والا نہیں۔ اور جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی بہکانے والا نہیں۔

میں جانتا ہوں کہ حق کڑوا لگے گا، مگر کوئی مسلمان تو ایسا نکلے گا کہ رب کے حضور گردن جھکاتا سچے دل سے سنے دیکھے، حق و باطل کو میزان ایمان میں پرکھے، اور اگر سب پر وہی عناد و مکابرہ کا داغ، تو و ما علینا الا البلاغ۔ اللہم الیک المشتکی و انت المستعان و علیک البلاغ و الیک المصیر، و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ہماری ذمہ داری بات پہنچانا تھی، تیری بارگاہ میں درخواست ہے اور تو ہی مدد فرمانے والے، تیرا کام ہی بات موثر فرمانا ہے۔ اور لوٹنا تیری طرف ہے۔ برائی سے پھرنے اور نیکی کو بجالانے کی قوۃ اللہ بلند و عظیم کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۵۶ تا ۱۶۱)

(۴۵) یعنی اگر عناد ہو کہ حکم کو حق نہیں مانتا تو کافر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۶۸)

(۴۶) شرعی احکام اور عرفی خیالات میں بہت تفاوت ہے۔ شریعت کا حکم تو یہ ہے کہ حاکم پر فرض ہے کہ مطابق احکام الہیہ کے حکم کرے، اگر خلاف حکم الہی کرے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک عدا اور ایک خطاء۔ عدا کے لئے قرآن عظیم میں تین ارشاد ہوئے کہ:

من لم یحکم بما انزل اللہ فاو لئک ہم الفاسقون۔ اولئک ہم الظالمون

۔ اولئک ہم الکافرون۔



جو لوگ اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تعلیمات کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ فاسق ہیں، وہ ظالم ہیں، وہ کافر ہیں،

قرآن مجید ایسے حکم کو فسق و ظلم و کفر فرماتا ہے، یعنی اگر عناد ا ہو کہ حکم کو حق نہیں مانتا تو کافر ہے ورنہ ظالم و فاسق۔ اور اگر خطا ہو تو پھر اس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ خطا بوجہ جہل ہو، یعنی علم نہ رکھتا تھا کہ صحیح احکام سے واقف ہوتا، یہ صورت بھی حرام و فسق ہے۔ صحیح حدیث میں قاضی کی تین قسمیں فرمائیں۔ قاض فی الحنة و القاضیان فی النار، ایک قاضی جنت میں ہے اور دو قاضی دوزخ میں۔ وہ کہ عالم و عادل ہو جنت میں ہے، اور وہ کہ قصداً خلاف حکم کرے یا بوجہ جہل یہ دونوں نار میں ہیں، بوجہ جہل پر ناری ہونے کا یہ سبب ہے کہ اس نے ایسی بات پر اقدام کیا جس کی قدرت نہ رکھتا تھا، وہ جانتا تھا کہ میں عالم نہیں اور بے علم مطابق احکام ممکن نہیں، تو مخالفت احکام پر قصد اراضی ہوا۔ بلکہ اس سے اگر کوئی حکم مطابق شرع بھی صادر ہو جب بھی وہ مخالفت شرع کر رہا ہے کہ اس اتفاقی مطابقت کا اعتبار نہیں، لہذا حدیث میں فرمایا:

من قال فی القرآن برأیه فاصاب فقد اخطأ۔

جس نے قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہا اگر ٹھیک کہا تو غلط کہا۔

دوسری صورت خطا کی یہ ہے کہ عالم ہے احکام شرعیہ سے آگاہ ہے قابلیت قضاء رکھتا ہے، احکام الہیہ کے مطابق فیصلہ کرنا چاہا اور براہ بشریت غلط فہمی ہوئی۔ اس کی پھر دو صورتیں ہیں۔ اگر وہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے خطا کی تو اس خطا پر اس کے لئے اجر ہے اور وہ فیصلہ جو اس نے کیا نافذ ہے، اور اگر مقلد ہے جیسے عموماً قاضیان زمانہ، اور جدوجہد میں اس نے کمی نہ کی اور فہم حکم میں اس سے غلطی واقع ہوئی اور ہے پورا عالم اور اس عہدہ جلیلہ کے قابل، تو اس کی یہ خطا معاف ہے مگر وہ فیصلہ نافذ نہیں۔ یہ سب احکام قاضیان سلطنت اسلامیہ سابقہ کے لئے ہیں جو اسی کام کے لئے مقرر ہوئے تھے۔ کہ مطابق احکام الہیہ فیصلہ کریں بخلاف حال، کہ اکثر اسلامی سلطنتوں کے جن میں خود سلاطین نے احکام شرعیہ کے ساتھ اپنے گڑھے ہوئے باطل قانون بھی خلط کئے ہیں اور قاضیوں کو ان پر فیصلہ کرنے کا حکم ہے، ان کی شاعت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ و رسول کے حکم کے خلاف فیصلہ کرنے ہی پر مقرر ہوئے، ان اسلامی سلطنتوں کے ایسے قاضیوں کو بھی قاضی شرع کہنا حلال نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کلمہ کے تہ میں جو



خباثت ہے قائل اگر اس پر آگاہ ہو اور اس کا ارادہ کرے تو قطعاً خارج از اسلام ہو جائے کہ اس نے باطل کا نام شرع رکھا۔ ولہذا ائمہ کرام نے اپنے زمانہ کہ سلاطین کی نسبت فرمایا ہے کہ: من قال لسلطان زماننا عادل فقد کفر۔ ہمارے زمانہ کے سلطان کو عادل کہنا کفر ہے۔ کہ خلاف احکام الہیہ حکم کرتے ہیں اور خلاف احکام الہیہ عدل نہیں ہو سکتا، عدل حق ہے تو اسے عدل کہنے کے یہ معنی ہوئے کہ خلاف احکام الہیہ حق ہے، تو معاذ اللہ احکام الہیہ ناحق ہوئے اور یہ کفر ہے۔ بہر حال جو قاضی خلاف احکام الہیہ حکم کرتا ہو ہرگز قاضی شرع نہیں ہو سکتا، جب قاضیان سلطنت اسلامیہ کے نسبت یہ احکام ہیں تو سلطنت غیر اسلامیہ کے احکام تو مقرر ہی اس لئے کئے جاتے ہیں کہ مطابق قانون فیصلہ کریں، رہی رجسٹری اس میں اگرچہ کوئی حکم نہیں مگر وہ دستاویزیں سود کی بھی ہوتی ہے اور صحیح حدیث میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربو و مو کله و کاتبہ شاہدیه و قال ہم سواء۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی سود کھانے والے اور سود دینے والے اور سود کا کاغذ لکھنے والے اور اس پر گواہیاں کرنے والوں پر اور فرمایا سب برابر ہیں۔ جمعہ وعیدین کی امامت پنج گانہ کی امامت سے بہت خاص ہے، امامت پنج گانہ میں صرف اتنا ضرور ہے کہ امام کی طہارت و نماز صحیح ہو۔ قرآن عظیم صحیح پڑھتا ہو، بد مذہب نہ ہو، فاسق معلن نہ ہو، پھر جو کوئی پڑھائے گا نماز بلا خلل ہو جائے گی بخلاف نماز جمعہ وعیدین کے، ان کے لئے شرط ہے کہ امام خود سلطان اسلام ہو یا اس کا ماذون، اور جہاں یہ نہ ہوں تو بضرورت عام مسلمانوں نے جمعہ وعیدین کا امام مقرر کیا ہو۔ کمافی الدر المختار وغیرہ۔ دوسرا شخص اگرچہ کیسا ہی عالم و صالح ہو ان نمازوں کی امامت نہیں کر سکتا ہے اگر کرے گا نماز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵۶۸/۸-۵۶۹)

(۴۷) جو شخص خلاف شریعت مطہرہ کے فیصلہ کرے اسے امام بنانا جائز نہیں۔

قال اللہ تعالیٰ: و من لم یحکم بما انزل اللہ فا و لک ہم الفاسقون۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو لوگوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کے مطابق فیصلہ نہیں



کرتے وہ لوگ فاسق ہیں۔

غنیۃ میں ہے -

لو قد موافسقا یا ثمون -

اگر فاسق کو لوگوں نے امام بنایا تو تمام گنہگار ہوں گے۔

اور اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے کما حقہ المحقق الحلبي في الغنية - والله

سبحانه و تعالی اعلم و علمه جل مجدہ اتم و احکم۔

(۵۱) يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصرى اولياء

بعضهم اولياء بعض ط ومن يتولهم منكم فانه منهم ط ان الله لا يهدي

القوم الظالمين۔ ☆

اے ایمان والوں یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بناؤ وہ آپس میں ایک دوسرے کے

دوست ہیں اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی رکھے گا تو وہ انہیں میں سے ہے بے شک اللہ بے

انصافوں کو راہ نہیں دیتا۔

﴿۱۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فی الواقع جو بدعتی ضروریات دین میں سے کسی شئی کا منکر ہو باجماع مسلمین یقیناً قطعاً

کافر ہے اگرچہ کروڑ بار کلمہ پڑھے، پیشانی اس کے سجدے میں ایک ورق ہو جائے۔ بدن اس کا

روزوں میں ایک خاکہ رہ جائے۔ عمر میں ہزار حج کرے، لاکھ پہاڑ سونے کے راہ خدا پر دے۔

واللہ ہرگز ہرگز کچھ مقبول نہیں، جب تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان تمام ضروری

باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے لائے تصدیق نہ کرے، ضروریات اسلام اگر مثلاً ہزار

ہیں تو ان میں سے ایک کا بھی انکار ایسا ہے جیسا نو سونناوے کا، آج کل جس طرح بعض بد

دینوں نے یہ روش نکالی ہے کہ بات بات پر کفر و شرک کا اطلاق کرتے ہیں، اور مسلمان کو دائرہ

اسلام سے خارج کہتے ہوئے مطلق نہیں ڈرتے، حالانکہ مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والتثانی فرماتے

ہیں: فقد باء به احدهما، (ان دونوں میں سے ایک نے یہ حکم اپنے اوپر لاگو کیا) یونہی بعض

مداہنوں پر یہ بلا ٹوٹی ہے کہ ایک دشمن خدا سے صریح کلمات تو ہیں آقائے عالمیان حضور پر نور سید

المرسلین الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا اور ضروریات دین کا انکار سنتے جائیں، اور اسے سچا پکا مسلمان بلکہ ان میں کسی کو افضل العلماء کسی کو امام الاولیاء مانتے جائیں، یہ نہیں جانتے یا جانتے ہیں اور نہیں مانتے، کہ اگر انکار ضروریات بھی کفر نہیں ہے، تو عزیزو! بت پرستی میں کیا زہر گھل گیا ہے وہ بھی آخر اسی لئے کفر ٹھہری کہ اول ضروریات دین یعنی توحید الہی جل وعلا کے خلاف ہے، کہتے ہیں وہ کلمہ گو ہے، نماز پڑھتا ہے، روزے رکھتا ہے، ایسے ایسے مجاہدے کرتا ہے، ہم کیوں کر اسے کافر کہیں۔ ان لوگوں کے سامنے اگر کوئی کلمہ پڑھے، افعال اسلام ادا کرے، با آہمہ مہادیو کو خدا مانے شاید جب بھی کافر نہ کہیں گے، مگر اس قدر نہیں جانتے کہ اعمال تو تابع ایمان ہیں، پہلے ایمان تو ثابت کر لو تو اعمال سے احتجاج کرو۔ ابلیس کے برابر تو یہ مجاہدے کا ہے کو ہوئے پھر اس کے کیا کام آئے، جو ان کے کام آئیں گے۔ آخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کی کثرت اعمال اس درجہ بیان فرمائی کہ

تحقرون صلواتکم مع صلواتہم وصیامکم مع صیامہم او کما قال صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان کی نمازوں کے مقابلے میں تم اپنی نمازوں کو اور ان کے روزوں کے مقابلے میں اپنے روزوں کو حقیر سمجھو گے، جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، پھر ان کے دین کا بیان فرمایا۔

یمرقون من الدین کما یمرق السہم من الرمیۃ۔

دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے پار نکل جاتا ہے۔

رہی کلمہ گوئی تو مجرد زبان سے کہنا ایمان کے لئے کافی نہیں، منافقین تو خوب زور و شور سے کلمہ پڑھتے حالانکہ ان کے لئے فی الدرك الاسفل من النار، (جہنم کی نچلی تہہ میں) کا فرمان ہے۔ والعیاذ باللہ۔

الحاصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور وہ بعد انکار ضروریات کہاں، مثلاً۔

جو رافضی اس قرآن مجید کو جو بفضل الہی ہمارے ہاتھوں میں موجود، ہمارے دلوں میں محفوظ ہے، عیاذ باللہ بیاض عثمانی بتائے، اس کے ایک حرف یا ایک نقطہ کی نسبت صحابہ یا اہل سنت یا کسی شخص کے گھٹانے یا بڑھانے کا دعویٰ کرے۔



یا احتمالاً کہے شاید ہوا ہو۔

یا کہے مولیٰ علی یا باقی ائمہ یا کوئی غیر نبی انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل

ہیں۔

یا مسئلہ خبیثہ ملعونہ بدل کا قائل ہو یعنی کہے باری تعالیٰ کبھی ایک حکم سے پشیمان ہو کر

اسے بدل دیتا ہے۔

یا کہے ایک وقت تک مصلحت پر اطلاع نہ تھی جب اسے اطلاع ہوئی حکم بدل دیا۔

تعالیٰ اللہ عما یقول الظلمون علوا کبیرا۔

یا دامن عفت مامن طیب الطیب اعطر اطہر کنیزان بارگاہ طہارت پناہ حضرت ام

المومنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علی زوجہا الکریم وانبیہا وعلیہا وبارک وسلم کے بارے

میں اسی اقلک مبغوض مغضوب ملعون کے ساتھ اپنی ناپاک زبان آلودہ کرے۔

یا کہے احکام شریعت حضرات ائمہ طاہرین کو سپرد تھے جو چاہتے راہ نکالتے جو چاہتے

بدل ڈالتے،

یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ائمہ طاہرین پر وحی شریعت آتی رہی۔

یا کہے ائمہ میں سے کوئی شخص حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم پلہ تھا۔

یا کہے حضرات کریمین امامین شہیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے افضل ہیں، کہ ان کی سی ماں حضور کی والدہ کب تھیں، اور ان کے سے باپ حضور کے

والد کہاں تھے، اور ان کے سے نانا حضور کے نانا کب تھے۔

یا کہے حضرت جناب شیر خدا کرم اللہ وجہہ الکریم نے نوح کی کشتی بچائی، ابراہیم پر آگ

بجھائی، یوسف کو بادشاہی دی، سلیمان کو عالم پناہی دی، علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین۔

یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی وقت کسی جگہ حکم الہی کی تبلیغ میں معاذ

اللہ تقیہ فرمایا، الی غیر ذلک من الاقوال الخبیثہ۔

یا جو نجدی وہابی حضور پر نور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی

مثل آسمان میں یا زمین طبقات بالا میں یا زرین میں موجود مانے یا کہے کبھی تھا یا کبھی ہوگا، یا

شاید ہو، یا ہے تو نہیں مگر ہو جائے تو کچھ حرج بھی نہیں۔

یا حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا انکار کرے۔

یا کہے آج تک جو صحابہ تابعین خاتم النبیین کے معنی آخر الدین سمجھتے رہے خطا پر تھے، نہ پچھلا نبی ہونا حضور کے لئے کوئی کمال بلکہ اس کے معنی یہ ہیں جو میں سمجھا۔

یا کہے میں ذمہ کرتا ہوں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبوت پائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

یادو ایک برے نام ذکر کر کے کہے نماز میں جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال لے جانا فلاں و فلاں کے تصور میں ڈوب جانے سے بدتر ہے، لعنۃ اللہ علی مقالۃ الخبیثہ۔

یا بوجہ تبلیغ رسالت حضور پر نور محبوب رب العالمین ملک الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس چپراسی سے تشبہ دے جو فرمان شاہی رعایا کے پاس لایا۔

یا حضور اقدس مالک و معطی جنت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحتیۃ اور حضرت سیدنا و مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسمائے کریمہ طیبہ لکھ کر کہے (خاک بدہان گستاخان) یہ سب جہنم کی راہیں ہیں۔

یا حضور فریادرس بیکساں حاجت روائے دو جہاں صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ سے استعانت کو برا کہے کریوں ملعون مثال دے کہ جو غلام ایک بادشاہ کا ہو رہا اسے دوسرے بادشاہ سے بھی کام نہیں رہتا، پھر کیسے، کا ذکر ہے اور یہاں دونوں پاک قوموں کے نام لکھے۔

یا ان کے مزار پر انوار کو فائدہ زیارت میں کسی پادری کا فر کی گور سے برابر ٹھہرائے، اشد مقت اللہ علی قولہ۔

یا اس کی خباثت قلبی توہین شان رفیع المکان واجب الاعظام حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام پر باعث ہو، کہ حضور کو اپنا بڑا بھائی بتائے۔

یا کہے کہ ان کے بدگو مر کر مٹی میں مل گئے۔

یا ان کی تعریف ایسی ہی کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم الی غیر ذلک من الخرافات المعلومۃ۔

یا کوئی نیچری نئی روشنی کا مدعی کہے باندی غلام بنانا ظلم صریح اور بہائم کا سا کام ہے، جس



شریعت میں کبھی یہ فعل جائز رہا ہو وہ شریعت منجانب اللہ نہیں۔

یا معجزات انبیاء علیہم السلام سے انکار کرے، نیل کے شق ہونے کو جوار بھانا بتائے، عصا کے اژدہا بن کر حرکت کرنے کو سیماب وغیرہ کا شعبدہ ٹھہرائے۔

یا مسلمانوں کی جنت کو معاذ اللہ رنڈیوں کا چکلا کہے۔

یا نار جہنم کو الم نفسانی سے تاویل کرے۔

یا وجوہ ملائکہ علیہم السلام کا منکر ہو،

یا کہے آسمان ہر بلندی کا نام ہے، وہ جس جسے مسلمان آسمان کہتے ہیں محض باطل ہے۔

یا کہے شیطان (کہ اس کا معلم شفیق ہے)، کوئی چیز نہیں فقط قوت بدی کا نام ہے اور قرآن عظیم میں جو قصے آدم و حوا کے موجود ہیں جن سے شیطان کا وجود جسمانی سمجھا جاتا ہے تمثیلی کہانیاں ہیں،

یا کہے ہم بانی اسلام کو برا کہے بغیر نہیں رہ سکتے۔

(۹) یا نصوص قرآنیہ کو عقل کا تابع بتائے کہ جو بات قرآن عظیم کی قانون نیچری کے مطابق مانی جائے فی ورنہ کفر جلی کے روئے زشت پر پردہ ڈھکنے کو ناپاک تاویلیں کی جائیں گی۔

یا کہے میں استقبال قبلہ ضرور نہیں جدھر منہ کرو اسی طرف خدا ہے۔

یا کہے آجکل کے یہود و نصاریٰ کافر نہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ نہ پایا نہ حضور کے معجزات دیکھے۔

یا ہاتھ سے کھانا کھانے وغیرہ بعض سنن کے ذکر پر کہے تہذیب نصاریٰ نے ایجاد کی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بعض افعال نامہذب تھے، اور یہ دونوں کلمے بعض اشیاء سے فقیر نے خود سننے، الی غیر ذلک من الاباطیل، الشیطانیہ۔

یا کوئی جھوٹا صوفی کہے جب بندہ عارف باللہ ہو جاتا ہے تکالیف شرعیہ اس سے ساقط ہو جاتی ہیں، یہ باتیں تو خدا تک پہنچنے کی راہ ہیں جو مقصود تک واصل ہو گیا اسے راستہ سے کیا کام۔

یا کہے یہ رکوع و سجدہ تو محبوبوں کی نماز ہے محبوبوں کو اس نماز کی کیا ضرورت، ہماری نماز

ترک وجود ہے،

یا یہ نماز روزہ تو عالموں نے انتظام کے لئے بنایا ہے۔

یا جتنے عالم ہیں سب پنڈت ہیں عالم وہی ہے جو انبیاء بنی اسرائیل کی مثل معجزے دکھائے، یہ بات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل ہوئی وہ بھی ایک مدت کے بعد مولیٰ علی سکھانے سے، کما سمعہ من بعض المہتمرین علی اللہ۔ (جیسا کہ میں نے خود ایسے لوگوں سے سنا، ہے جو اللہ تعالیٰ پر جرأت کرتے ہیں، ت)

یا خدا تک پہنچنے کیلئے اسلام شرط نہیں، بیعت بک جانے کا نام ہے اگر کافر ہمارے ہاتھ پر بک جائے ہم اسے بھی خدا تک پہنچادیں، گو وہ اپنے دین خبیث پر رہے۔  
یارنڈیوں کا ناچ علانیہ دیکھے جب اس پر اعتراض ہو تو کہے یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے، کما بلغنی عن بعضهم واعترف بہ بعض خلص، مرید یہ۔ (جیسا کہ ان کے بعض سے مجھے اطلاع ملی اور اس کے مخلص مرید نے اس کا اعتراف کیا۔ ت)

یا شبانہ روز طلبہ سارنگی میں مشغول رہے جب تحریم مزامیر کی احادیث سنائیں تو کہے یہ مذمتیں تان کثیف بے مزہ باجوں کے لئے وارد ہیں، جو اس وقت عرب میں رائج تھے، یہ لطیف نفیس لذیذ باجے جو اب ایجاد ہوئے اس زمانے میں ہوتے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سوا ان کے سننے کے ہرگز کوئی کام نہ کرتے۔  
یا کہے۔

بمعنی خدا ہے سراہا گیا ہے محمد خدا ہے خدا ہے محمد  
یہ دونوں ہیں ایک ان کو دو مت سمجھنا خدا باطن و ظاہر ہے محمد  
میجا سے تری آنکھوں کی سب بیمار اچھے ہیں  
اشاروں میں جلادیتے ہیں مردہ یا رسول اللہ

یا کہے۔

علی مشکک کشا شیر خدا تھا اور حیدر تھا

دو بالا مرتبہ تھا را کب دوش پیمبر تھا

بر ب کعبہ کب خیبر شکن فرزند آزر تھا



بتوں کے توڑنے میں اس سے ابراہیم ہمسرتھا

اگر ہوتا نہ زیر پا کف شاہ رسولاں کا

یا کہے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اللہ تعالیٰ کے محبوب تھے، اور انبیاء و سابعین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کوئی خدا کا محبوب نہ تھا۔

یا اس کے جلسہ میں لا اللہ الا اللہ فلاں رسول اللہ اسی مغرور کا نام لے کر کہا جائے اور وہ اس پر راضی ہو جائے۔

یہ سب فرقے بالقطع کافر مطلق ہیں، ہداهم اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم والا لعنہم لعنہ تبید صغارہم و کبارہم و تزیل عن الاسلام والمسلمین عارہم و عوارہم آمین۔

اللہ تعالیٰ ان کو سیدھی راہ کی ہدایت دے ورنہ ان پر لعنت فرمائے۔ ایسی لعنت جو ان کے بڑوں چھوٹوں کو ملیا میٹ کر دے، اور اسلام اور مسلمانوں سے ان کی عار اور اندھا پن ختم ہو جائے۔ آمین۔

اور جو شخص ابتدا میں صحیح الاسلام تھا بعدہ ان خرافات کی طرف رجوع کی اس کے مرتد ہونے میں شبہ نہیں، اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم ہے، اب رہی تحقیق اس بات کی کہ ان میں جو شخص قدیم سے ایسے ہی عقائد پر ہوا اور بچپن سے یہی کفریات سیکھے، جیسے وہ مبتدعین جن کے باپ دادا سے یہی مذاہب کفرہ چلے آتے ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہونا چاہیے، کہ کفار چند قسم ہیں کچھ ایسے کہ باوجود کفر شرع مطہر نے ان کی عورتوں سے نکاح اور ذبائح کا تناول جائز فرمایا دیا، وہ کتابی ہیں، اور بعض وہ جن کے نساء و ذبائح حرام، مگر ان سے جر یہ لینا مناسب ہو تو صلح کرنا غلبہ پائیں تو رفیق بنانا جائز ہے اور انہیں خواہی نخواہی اسلام پر جبر نہ کریں گے، وہ مشرکین ہیں اور بعض ایسے جن کے ساتھ یہ سب باتیں ناجائز، وہ مرتدین ہیں، آیا ان ہمیشہ کے بدعتی کفار مدعیان اسلام پر کس قسم کے حکم جاری ہوں، مطالعہ کتب فقہ سے اس بارہ میں چار قول مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل فقیر نے رسالہ الامتالۃ المفسرۃ عن احکام البدعۃ المکفرۃ۔ میں بمالا مزید علہ کی، ان میں مذہب صحیح و معتمد علیہ یہی ہے کہ یہ مبتدعین بحکم شرح مطلقا مرتدین ہیں خواہ بدعت ان کے باپ دادا سے چلی آتی ہو یا خود انہوں نے ابتدائے اختیار کی ہو خواہ بعد ایک

زمانہ کے کی ہو کسی طرح فرق نہیں، بس اتنا چاہیے کہ باوجود دعویٰ اسلام و اقرار شہادتیں بعض ضروریات دین سے انکار رکھتا ہو، اس پر احکام مرتدین جاری کئے جائیں گے، عالمگیر یہ میں ہے۔

يجب الكفار و افض في قولهم برجة الاموات الى الدنيا و بتنا سخ  
الارواح و بانتقال روح الله الى الائمة و بقولهم في خروج امام باطن و بتعطيلهم  
الا مرو النهى الى ان يخرج الامام الباطن و بقولهم ان جبرئيل عليه الصلوة والسلام  
غلط في الوحي الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون على بن ابي طالب  
رضى الله تعالى عنه و هؤلاء القوم خارجون عن ملة الاسلام و احكامهم احكام  
المرتدين كذا في الظهيرية۔

رافضیوں کی ان باتوں پر کہ ”مردے دوبارہ دنیا میں آئیں گے۔“ روح دوسرے  
جسموں میں آئیں گے، اللہ تعالیٰ کی روح ائمہ اہل بیت میں منتقل ہوئی ہے، امام باطن خزان  
کریں گے، امام باطن کے خروج تک امر و نہی حکام معطل رہیں گے، جبرئیل علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے حضرت علی کے مقابلہ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی لانے میں غلطی ہوئی ہے،  
ان کی تکفیر ضروری ہے، یہ لوگ ملت اسلامیہ سے خارج ہیں، اور ان کے احکام مریدین جیسے  
ہوں گے ظہریہ میں ایسے ہی ہے۔

خود علامہ شامی علیہ الرحمۃ تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ میں مؤلف فتاویٰ علامہ حامد آفندی عماوی سے  
نقل کرتے ہیں انہوں نے شیخ الاسلام عبداللہ آفندی کے مجموعہ میں علامۃ الوری نوح آفندی حنفی  
علیہ الرحمۃ کا فتویٰ دیکھا جس میں ان سے تکفیر و افض کے بارے میں سوال ہوا تھا علامہ ان کے  
کلمات کفریہ لکھ کر فرماتے ہیں،

ثبت بالتواتر قطعاً عند الخواص والعوام المسلمين ان هذه القبائح  
مجتمعة في هؤلاء الضالين المضلين فمن اتصف بواحد من هذه الامور فهو كافر  
الى ان قال، ولا يجوز تركهم عليه باعطاء الجزية ولا بامان مؤبد نص عليه قاضي  
خان في فتاوجوز ارقاق نسائهم لان ارقاق المرتدة بعد مال الحقت بدار الحرب  
جائز الخ۔ اہ ملقطاً۔



خواص و عوام مسلمانوں میں یہ بات تو اتر سے چلی آرہی ہے کہ مذکورہ قباحتیں ان گمراہ لوگوں میں جمع ہیں جبکہ ان قباحتوں میں سے کسی ایک سے متصف ہونے والا کافر ہے۔ (آگے یہاں تک فرمایا) کہ جزیہ کے بدلے یا امان دے کر لوگوں کو یہ اجازت نہیں دی سکتی اس پر قاضی خان نے اپنے فتاویٰ میں تصریح کی ہے اور ان کی عورتوں کو لونڈیاں بنانا جائز کیونکہ مرتدہ عورت جب دارالحرب چلی جائے تو اس کے بعد اس کو لونڈی بنانا جائز ہے الخ۔ اہ ملقط۔

فتاویٰ علامہ قاضی خان میں شیخ امام ابو بکر بن الفضل علیہ الرحمہ سید ربار ہو میض کہ اول زن و شوہر تھے پھر دونوں مسلمان ہوئے، عورت نے اور مسلمان سے نکاح کر لیا، منقول۔

ان کان یظہران الکفر واحدہما کانا بمنزلۃ المرتدین لم یصح نکاحہما ویصح نکاح المرأة مع الثانی انتہی باختصار۔

مرد و عورت دونوں یا ان سے ایک جب کفر کا اظہار کرے تو ان کا حکم مرتدوں والا ہوگا، ان کا نکاح ختم ہو جائے گا۔ اور وہ عورت دوسرے کے لئے حلال ہوگی، اھ۔ مختصراً۔

امام علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں امام اہل سنت قاضی ابو بکر باقلانی سے نقل فرماتے ہیں:

انہم علی رائے من کفرہم بالتاویل لاتحل مناکحتہم ولا اکل ذبائحہم ولا الصلوۃ علی میتہم و یختلف فی موارثتہم علی اختلاف فی میراث المرتد۔

جن لوگوں نے ان کی تکفیر کی ہے ان کی رائے میں ان سے نکاح کرنا، ان کا ذبیحہ کھانا، ان کی نماز جنازہ پڑھنا، جائز نہیں، ہے اور ان کی وراثت میں وہی اختلاف ہوگا جو مرتد کی وراثت میں ہے۔

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ ان مبتدعین منکرین ضروریات دین پر حکم مرتدین جاری ہونا ہی منقول و مقبول بلکہ مذاہب اربعہ کا مفتی بہ ہے، بالجملہ ان اعدا اللہ پر حکم ارتداد ہی کیا جائے گا۔ نہ ان سے سلطنت اسلام میں معاہدہ دائمی جائز نہ ہمیشہ کو امان دینا جائز، نہ جزیہ لینا جائز، نہ کسی وقت کسی حالت میں ان سے ربط رکھنا جائز، نہ پاس بیٹھنا جائز، بٹھانا جائز، نہ ان کے کسی کام میں شریک ہونا جائز نہ اپنے کام میں شریک کرنا جائز نہ مناکحت کرنا جائز نہ ذبیحہ کھانا جائز۔

قاتلہم اللہ انی یذهبون قال اللہ تعالیٰ و من یتولہم منکم فانہ منہم۔  
اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کرے یہ کدھر جا رہے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو تم میں سے ان سے دوستی رکھے گا، وہ انہی میں سے ہے۔

ہدنا اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم و دین هذا النبی الکریم علیہ افضل الصلوۃ والتسلیم و ثبتنا بالقول الثابت فی الدنیا والآخرة انه ولی ذلک و اهل التقوی و اهل المغفرة لا الی الا هو سبحانه و تعالیٰ عما یشرکون واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ ہمیں سیدھی راہ کی ہدایت کرے اور اس آخری نبی علیہ افضل الصلوۃ والتسلیم کے دین پر چلائے اور دنیا و آخرت میں ایمان کامل پر ثابت قدم رکھے، اللہ تعالیٰ اس کا مالک ہے، اے تقویٰ والو اور مغفرت والو! اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ پاک و بلند ہے، کسی شریک سے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۲۳ تا ۱۳۰)

مدارک شریف میں ہے۔

ای لا تتخذوہم اولیاء تنصروہم و تستنصروہم و تاخذوہم و تعاشروہم معاشرۃ المؤمنین۔

یعنی رب عزوجل فرماتا ہے: کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کے معاون بنو اور ان سے اپنے لئے مدد چاہو، انہیں بھائی بناؤ، دنیوی برتاؤ ان کے ساتھ مسلمانوں کا سا رکھو، اس سب سے منع فرماتا ہے۔

تفسیر کبیر پارہ نمبر ۶ میں ہے:

المراد ان اللہ تعالیٰ امر المسلم ان لا یتخذ الحبيب الناصر الا من

المسلمین۔

یعنی مراد آیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے کہ صرف مسلمانوں کو ہی اپنا دوست اور مددگار بنائیں۔  
اور اسی میں ہے:



یعنی لا تتخذوہم اولیاء ای لا تعتمدو اعلیٰ الاستنصار بہم و لا تتود و الیہم ،  
یعنی مراد آیت یہ ہے کہ کافروں کی مدد و یاری پر اعتماد نہ کرو۔  
تفسیر ابی السعود و تفسیر فتوحات الہیہ میں زیر آیت مذکورہ ہے۔

نہو عن موالا تہم لقراۃ او صداقة جاہلیۃ و نحو ہما من اسباب  
المصادقة و المعاشرة و عن الاستعانة بہم فی الغزو و سائر الامور الدینیۃ۔

یعنی مسلمان منع کئے گئے کافروں کی دوستی سے خواہ وہ رشتہ داری ہو یا اسلام سے پہلے  
کایا رانہ یا کسی سبب یاری خواہ میل جول کے سبب، اور منع کئے گئے اس سے کہ جہاد یا کسی دینی  
کام میں کافروں سے استعانت کریں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۴۹۳-۴۹۴)

(۵۵) انما ولیکم اللہ و رسولہ الذین امنوا الذین یقیمون الصلوۃ

و یؤتون الزکوۃ و ہم راکعون ☆

تمہارے دوست نہیں مگر اللہ اور اس کا رسول اور ایمان والے کہ نماز قائم کرتے ہیں اور  
زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے حضور جھکے ہوئے ہیں۔

﴿۱۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں اللہ و رسول اور نیک بندوں میں مدد کو منحصر فرمایا کہ بس یہ ہی مددگار ہیں، تو ضرور  
یہ مدد خاص ہے جس پر نیک بندوں کے سوا اور لوگ قادر نہیں، ورنہ عام مددگاری کا علاقہ تو ہر  
مسلمان کے ساتھ ہے۔

قال تعالیٰ:

و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض ۔

مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے مددگار ہیں ۔

حالانکہ خود ہی دوسری جگہ فرماتا ہے:

ماللہم من دونہ من ولی۔

اللہ کے سوا کسی کا کوئی مددگار نہیں۔

معالم التنزیل میں ہے۔

(مالہم) ای لاهل السموات و الارض (من دونہ) ای من دون اللہ (من ولی) ناصر۔

وہابی صاحبو! تمہارے طور پر معاذ اللہ کیسا کھلا شرک ہوا کہ قرآن نے خدا کی خاص صفت امداد کو رسول و صلحا کے لئے ثابت کیا، جسے قرآن ہی جا بجا فرما چکا: کہ یہ اللہ کے سوا دوسرے کی صفت نہیں۔

مگر بحمدہ تعالیٰ اہل سنت دونوں آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور ذاتی و عطائی کا فرق سمجھتے ہیں، اللہ تعالیٰ بالذات مددگار ہے، یہ صفت دوسرے کی نہیں، اور رسول و اولیاء اللہ، اللہ تعالیٰ کی قدرت دینے سے مددگار ہیں۔ واللہ الحمد۔

اب اتنا سمجھ لیجئے کہ مدد کا ہے کے لئے ہوتی ہے؟ ابلا کے لئے، تو جب رسول اللہ اور اللہ کے مقبول بندے بنص قرآن مسلمانوں کے مددگار ہیں تو قطعاً البلاء بھی ہیں، اور فرق وہی ہے کہ اللہ سبحانہ بالذات دافع البلاء، اور انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بعتائے خدا، و الحمد لله العلی الاعلی۔

پنج آیت از تورات و انجیل وزبور مقدسہ۔

امام بخاری حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور دارمی و طبرانی و یعقوب بن سفیان حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ تورات مقدس میں حضور پر نور دافع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت یوں ہے۔

یا ایہا النبی! انا ارسلناک شاہدا و مبشرا و نذیرا و حرزا للامیین (الی قولہ تعالیٰ) یعفو و یغفر۔

اے نبی! ہم نے تجھے بھیجا گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈر سنانے والا اور بے پڑھوں کے لئے پناہ، معاف کرتا ہے اور مغفرت فرماتا ہے۔ حرز بھی رب العزت جل جلالہ کی صفات سے ہیں۔ حدیث میں ہے۔

یا حرز الضعفاء! یا کنز الفقراء!

علامہ زرقانی شرح مواہب شریفہ میں فرماتے ہیں۔

جعلہ نفسہ حرزا مبالغۃ لحفظہ لہم فی الدارین۔



یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پناہ دینے والے ہیں، مگر رب تبارک و تعالیٰ نے حضور کو بطور مبالغہ خود پناہ کہا: جیسے عادل کو عدل یا عالم کو علم کہتے ہیں، اور اس صفت کی وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں اپنی امت کے حافظ و نگہبان ہیں۔ و الحمد للہ رب العالمین۔

ہاں ہاں، خبردار ہوشیار، اے نجدیان نابکار! ذرا کم سن نو پیدا عیارہ خام پارہ و ہابیت ناکارہ کے ننھے سے کلیجے پر ہاتھ دھر لینا، توریت و زبور کی دو آیتیں تلاوت کی جائیں گی، نوخیز و ہابیت کی نادان جان پر قہر الہی کی بجلیاں گرائیں گئی، افسوس، تمہیں توریت و زبور کی تکذیب کرتے کیا لگتا ہے، جب تم قرآن کی نہ سنو، اللہ کا کذب تم ممکن گنو، مگر جان کی آفت، گلے کا غل تو یہ ہے کہ یہ آیات جناب شاہ عبدالعزیز صاحب نے نقل فرمائیں، کلام الہی بتائیں، یہ امام الطائفہ کے نسب کے چچا، شریعت کے باپ، اور طریقت کے دادا۔ اب نہ انہیں مشرک کہے بنتی ہے نہ کلام الہی پر ایمان لانے کو روٹھی و ہابیت بنتی ہے، نہ روئے رفتن، نہ رائے ماندن۔

دو گونہ رنج و عذاب است جان لیلیٰ را  
بلائے صحبت مجنون و فرقت مجنون  
ہاں اب ذرا گھبرائے دلوں، شرمائی چتونوں سے لجالی انکھڑیا اوپر اٹھائیے، اور مجھ وہ سنئے کہ ایمان نصیب ہو تو سنی ہو جائیے۔

جناب شاہ صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں لکھتے ہیں۔  
توریت کے سفر چہارم میں ہے۔

قال اللہ تعالیٰ لابراہیم: ان ہاجرۃ تلد و یکون من ولدہا من یدہ فوق  
الجمیع و یدا الجمیع مبسوطة الیہ بالخشوع۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا: بیشک ہاجرہ کے اولاد ہوگی اور اس کے بچوں میں وہ ہوگا جس کا ہاتھ سب پر بالا ہے۔ اور سب کے ہاتھ اس کی طرف پھیلے ہیں۔ عاجزی اور گڑا گڑانے میں۔

وہ کون محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید الکون، معطی العون، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قربان تیرے اے بلند ہاتھ والے، اے دو جہاں کے اجالے، حمد اس کے وجہ کریم کو جس نے ہماری عاجزی و محتاجی کے ہاتھ ہر لنیم بے قدر سے بچائے اور تجھ جیسے

کریم رؤف ورحیم کے سامنے پھیلائے، والحمد للہ رب العالمیں۔

وہی رب ہے جس نے تجھ کو ہمہ تن کرم بنایا

ہمیں بھیک مانگنے کو تیرا آستاں بتایا

نیز تحفہ میں زبور شریف سے منقول:-

یا احمد! فاضت الرحمة علی شفتیک من اجل ذلك ابارک علیک فتقلد

السيف، فان بهاءك و حمدك الغالب (الی قوله) الامم يخرون تحتك، كتاب

حق جاء الله به من اليمن و التقديس من جبل فاران، و امتلأت الارض من تحمید

احمد و تقدیسہ، و ملک الارض و رقاب الامم۔

اے احمد! رحمت نے جوش مارا تیرے لبوں پر میں اس لئے برکت دیتا ہوں، تو اپنی

تلوار حائل کر کہ تیری چمک اور تیری تعریف غالب ہے، سب امتیں تیرے قدموں میں

گریں گی سچی کتاب لایا اللہ کی برکت و پاکی کے ساتھ مکہ کے پہاڑ سے، بھرگئی زمیں احمد کی حمد

اور اس کی پاکی بولنے سے، احمد مالک ہو اساری زمیں اور تمام امتوں کی گردنوں کا صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم۔

اے احمد پیارے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مملوک! خوشی و شادمانی ہے تمہارے لئے،

تمہارا مالک پیارا سراپا کرم و سراپا رحمت ہے۔ والحمد للہ رب العالمیں۔

عہد ما باللب شیریں دہناں بست خدائے

باہمہ بندۂ وایں قوم خداوندانند

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب یعنی محبوب و محبت میں نہیں میرا تیرا

لہذا امام اجل عارف باللہ سیدی سہل بن عبد اللہ تستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، پھر امام

اجل قاضی عیاض شفا شریف، پھر امام احمد قسطلانی مواہب لدینہ شریف میں نقل و تذکیرا، پھر

علامہ شہاب الدین خفاجی مصری نسیم الریاض، پھر علامہ محمد بن عبد الباری زرقانی شرح مواہب

میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں:-

من لم یروایۃ الرسول علیہ فی جمیع احوالہ و لم یرنفسہ فی ملکہ لا

یذوق حلاوة سنتہ۔



جو ہر حال میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور کی ملک نہ جانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔

**فائدہ عظیمہ:** الحمد للہ سنیوں کی اقبالی ڈگری، ان آیات توریت و زبور پر فقیر غفرلہ القدیر کو دو آیات توریت و انجیل مبارک مع چند احادیث کے یاد آئیں، مگر ان کے ذکر سے پہلے امام الطائفہ کا ایک انجان پنے کا اقرار سن لیجئے۔

تقویۃ الایمان فصل ثانی اشراک فی العلم کے شروع میں لکھا:-

جس کے ہاتھ میں کنجی ہوتی ہے قفل اسی کے اختیار میں ہوتا ہے جب چاہے تو کھولے جب چاہے تو نہ کھولے۔ انتہی  
بھولا نادان لکھتے تو لکھ گیا مگر۔

کیا خبر تھی انقلاب آسمان ہو جائے گا دین نجدی پائمال سنیاں ہو جائے گا  
غریب مسکین کیا جانتا تھا کہ وہ چند ورق بعد یہ کہنے کو ہے کہ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔

یہاں اس قول سے تمام عالم پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اختیار تام ثابت ہو جائے گا، بیچارے مسکین عزیز کے دھیان میں اس وقت بھی یہ ہی لوہے پیتل کی کنجیاں تھیں جو جامع مسجد کی سیڑھیوں پر بساطی پیسے بیچتے ہیں، اس کے خواب میں بھی خیال نہ تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رب جل و علانے اس بادشاہ جبار جلیل اقتدار عظیم الاختیار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیا کیا کنجیاں عطا فرمائی ہیں۔ ہاں ہم سے سن اور وہ سن کہ سن ہو جا۔  
(الامن والعلی ص ۹۳)

۴۳۴۳۔ عن ام الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قلت لکعب الاحبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما تجدون فی التوراة من وصف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قال: نجدہ محمد رسول اللہ اسمہ المتوکل، لیس بفظ ولا غلیظ ولا سخاب

فی الاسواق و اعطی المفاتیح لیبصر اللہ بہ اعینا عورا ، و یسمع بہ آذاننا صما ، و یقیم بہ السنۃ معوجۃ حتی یشہدوں لا الہ الا اللہ وحدہ و لا شریک لہ ، یعین المظلوم و یمنعہ من ان یتضعف۔

حضرت ام درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا، تم توریت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت پاک کیا پاتے ہو؟ کہا: حضور کا وصف توریت مقدس میں یوں ہے۔ محمد اللہ کے رسول ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا نام متوکل ہے، نہ درشت خو ہیں، نہ سخت گو، نہ بازاروں میں چلانے والے، وہ کنجیاں دئے گئے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ پھوٹی آنکھیں بینا اور بہرے کان شنوا اور ٹیڑھی زبانیں سیدھی کر دے، یہاں تک کہ لوگ گواہی دیں کہ ایک اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، اسکا کوئی ساجھی نہیں، وہ نبی کریم ہر مظلوم کی مدد فرمائیں گے، اور اسے کمزور سمجھے جانے سے بچائیں گے۔

۴۳۴۴۔ عن ام المؤمنین عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: مکتوب فی الانجیل من نعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، لا فظ و لا غلیظ و لا سخاب فی الاسواق و اعطی المفاتیح مثل ما مر سواء بسواء۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت و ثنا انجیل پاک میں مکتوب ہے، نہ سخت دل ہیں، نہ درشت خو، نہ بازاروں میں شور کرتے، انہیں کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔ باقی عبارت مثل توریت مبارک ہے۔

۴۳۴۵۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۳۴۴۔ دلائل النبوة للبيهقي ، ۳۷۷/۱ ☆ الطبقات الكبرى لا بن سعد،

۴۳۴۵۔ الجامع الصحيح للبخاري ، باب نصرت بالرعب مسيرة شهر، ۴۱۸/۱

الصحيح لمسلم ، كتاب المساجد و مواضع الصلوة ، ۱۹۹/۱

المسند لا حمد بن حنبل ، ۴۵۵/۲ ☆ التفسير للقرطبي ، ۴۹/۱۰

السنن الكبرى للبيهقي ، ۱۷۵/۸ ☆ دلائل النبوة للبيهقي ، ۳۳۵/۵



علیہ وسلم بینما انانائم اذ جئی بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں سو رہا تھا کہ تمام خزائن زمیں کی کنجیاں لائی گئیں اور میرے دونوں ہاتھوں میں رکھ دی گئیں۔

۴۳۴۶۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اعطیت ما لم یعط احد من الانبیاء قبلی، نصرت بالرعب، و اعطیت مفاتیح الارض الحدیث۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے وہ عطا ہوا جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہ ملا رعب سے میری مدد فرمائی گئی (کہ مہینہ بھر کی راہ پر دشمن میرا نام پاک سن کر کانپے) اور مجھے ساری زمیں کی کنجیاں عطا ہوئیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۳۴۷۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوتیت بمقالید الدنیا علی فرس ابلق، جاءنی بہ جبرئیل، علیہ قطیفة من سندس۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور مالک تمام دنیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دنیا کی کنجیاں ابلق گھوڑے پر رکھ کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں، جبرئیل لے کر آئے، اس پر نازک ریشم کا زین پوش با نقش و نگار پڑا تھا۔

۴۳۴۸۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوتیت مفاتیح کل شیء الا الخمس۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور پر نور ابوالقاسم صلی اللہ

۴۳۴۶۔ المسند لا حمد بن حنبل، ۹۸/۱ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی، ۲۱۳/۱

۴۳۴۸۔ المسند لا حمد بن حنبل، ۳۲۸/۳ ☆ مجمع الزوائد للہیثمی، ۲۰/۹

میزان الاعتدال للذہبی، ۲۰۶ ☆ الترغیب والترہیب للمنذری، ۱۹۷/۴

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں سوا ان پانچ کے۔

﴿۱۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی غیوب خمسہ، علامہ حنفی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں: ثم اعلم بها بعد ذلك۔  
پھر یہ پانچ بھی عطا ہوئیں۔ ان کا علم بھی دیا گیا۔ اسی طرح امام جلال الدین سیوطی نے  
بھی خصائص کبریٰ میں نقل فرمایا:

علامہ مد انہی شرح فتح المبین امام ابن حجر کی میں فرماتے ہیں: یہ ہی حق ہے۔ واللہ الحمد۔  
اس مقام کی تحقیق انیق فقیر کے رسالہ ”مالی الجیب بعلوم الغیب“ میں دیکھئے۔ وباللہ التوفیق  
(الامن والعلی ص ۹۴)

۴۳۴۹۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قالت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امنة رضي الله تعالى عنها: لما خرج من بطني نظرت اليه ناذا انا به ساجدا، ثم رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء حتى غشيته فغيب عن وجهي، ثم تجلت فاذا انا به مدرج في ثوب صوف ابيض و تحته حريرة خضراء، و قد قبض على ثلاثة مفاتيح من اللؤلؤ الرطب، و اذا قائل يقول: قبض محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على مفاتيح النصر و مفاتيح الربح و مفاتيح النبوة، ثم اقبلت سحابة اخرى حتى غشيته فغيب عني، ثم تجلت فاذا انا به قد قبض على حريرة خضراء مطوية، و اذا قائل يقول: بخ بخ، قبض محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على الدنيا كلها لم يبق خلق من اهلها الا دخل في قبضته، هذا مختصر۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور مالک غیور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں: جب حضور میرے شکم سے پیدا ہوئے میں نے دیکھا سجدہ میں پڑے ہیں، پھر ایک سفید ابر نے آسمان سے آکر حضور کو ڈھانپ لیا کہ میرے سامنے سے غائب ہو گئے۔ پھر وہ پردہ ہٹا تو میں کیا دیکھتی ہوں



کہ حضور ایک سفید اونی کپڑے میں لپٹے ہیں اور سبز ریشمی بچھونا بچھا ہے، اور گو ہر شاداب کی تین کنجیاں حضور کی مٹھی میں ہیں، کہنے والا کہہ رہا تھا، نصرت کی کنجیاں، نفع کی کنجیاں اور نبوت کی کنجیاں، سب پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا، پھر ایک اور ابر نے آکر حضور کو ڈھانپ لیا کہ میری نگاہ سے چھپ گئے، پھر روشن ہوا تو کیا دیکھتی ہوں کہ ایک سبز ریشم کا لپٹا ہوا کپڑا حضور کی مٹھی میں ہے۔ اور کوئی منادی پکار رہا ہے۔ واہ واہ ساری دنیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مٹھی میں آئی، زمیں و آسمان میں کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے قبضہ میں نہ آئی ہو، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والحمد للہ رب العالمین۔

۴۳۵۰۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قالت امة الزهرية رضی اللہ تعالیٰ عنہا : لما ولد جاء رضوان خازن الجنة علیہ السلام و ادخلہ فی جناحیہ فقال فی اذنه معك مفاتيح النصر ، قد البست الخواف و الرعب ، لا یسمع احد بذکرک الا وجل فؤادہ و خاف قلبہ و ان لم یراک یا خلیفۃ اللہ !  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: رضوان خازن جنت علیہ السلام نے بعد ولادت حضور سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے پروں کے اندر لے کر گوش اقدس میں عرض کی: حضور کے ساتھ نصرت کی کنجیاں ہیں، رعب و دبدبہ کا جامہ حضور کو پہنایا گیا ہے۔ جو حضور کا چرچا سننے کا اس کا دل ڈر جائے گا اور جگر کانپ اٹھے گا، اگرچہ حضور کو نہ دیکھا ہو اے اللہ کے نائب! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

### ﴿۱۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ایمان کی آنکھ میں نور ہو تو ایک اللہ کا نائب ہی کہنے میں سب کچھ آگیا، اللہ کا نائب ایسا ہی تو چاہیے کہ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں؟ ایک دنیا کے کتے کا نائب کہیں کا صوبہ دار وہاں کی سیاہ و سفید کا مختار ہوتا ہے، مگر اللہ کا نائب کسی پتھر کا نائب نہیں ہے؟ و ما قدر و اللہ حق قدرہ، بے دولتوں نے اللہ ہی کی قدر نہ جانی لا واللہ! اللہ کا نائب اللہ کی طرف

سے اللہ کے ملک میں تصرف تام کا اختیار رکھتا ہے جب تو اللہ کا نائب کہلایا ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
(الامن والعلی ص ۹۶)

(۵۷) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم ہزوا ولعبا من الذین اتوا الکتب من قبلکم والکفار اولیاء ؕ واتقوا اللہ ان کنتم مؤمنین۔ ☆

اے ایمان والو جنہوں نے تمہارے دین کو ہنسی کھیل بنا لیا وہ جو تم سے پہلے کتاب دے گئے اور کافران میں کسی کو اپنا دوست نہ بناؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو اگر ایمان رکھتے ہو۔

﴿۱۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

موالات ہر کافر سے حرام ہے۔ واضح ہو چکا کہ رب عزوجل نے عام کفار کی نسبت یہ احکام فرمائے تو بزور زبان ان میں سے کسی کا استثناء ماننا اللہ عزوجل پر افتراء بعید اور قرآن کریم کی تحریف شدید ہے، بلکہ عالم الغیب عزجلالہ نے یہ حکم یہود و نصاریٰ سے خاص ماننے والوں کے منہ میں اپنے قہر عظیم کا پتھر دیدیا، ایک آیت میں صراحت کتابیوں کے ساتھ باقی کفار کو جدا ذکر فرمایا کہ کتابی غیر کتابی سب کو تعمیم حکم مفسر منور ہو جائے، جاہلان ضلیل کی تاویل ذلیل راہ نہ پائے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۵۳)

اب تو کسی مفتری کے اس بکنے کی گنجائش نہ رہی کہ یہ حکم صرف یہود و نصاریٰ کے لئے ہے، نیز آیت کریمہ میں کھلا اشارہ فرماتا ہے کہ کسی قسم کے کافروں سے اتحاد منانے والا ایمان نہیں رکھتا اور اوپر آیت میں صریح تصریح گذر چکی کہ انہیں اللہ و رسول و قرآن پر ایمان ہوتا تو کافروں سے اتحاد نہ کرتے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۵۴)

تفسیر ابن جریر میں اس آیت کریمہ کے تحت ہے۔

یقول لا تتخذوہم ایہا المؤمنون انصارا و اخوانا و حلفاء فانہم لا یالونکم خبالا وان اظہروا لکم مودة و صداقة۔

رب عزوجل فرماتا ہے: اے مسلمانو! کافروں کو مددگار یا بھائی اور حلیف نہ بناؤ، وہ تمہاری ضرر رسانی میں کمی نہ کریں گے، اگرچہ وہ تم سے دوستی یا رانہ ظاہر کریں۔

فقہ وحدیث کے حاوی امام اجل ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مشکل الآثار میں



یہ تحقیق فرما کر کہ مشرکوں سے استعانت حرام ہے، کتابی سے ہو سکتی ہے اس پر حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن ابی منافق کے چھ سو حلیف یہودیوں کو واپس کر دیا اور انہیں مشرکین فرمایا۔ اعتراضات وارد کی کہ دیکھو حضور نے یہود کو بھی مشرکین سے گنا اور ان سے استعانت کو بھی مشرکین سے استعانت قرار دیا، اس کے جواب میں فرمایا: اس کی وجہ ان کا اس مشرک منافق سے حلف ہے کہ حلف کرنے والے جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں تو مشرک کے حلیف ہو کر وہ کتابی نہ رہے مرتد ہو گئے، اسی طرح مشرک۔

امام ابوالولید باجی نے مختصر پھر علامہ یوسف دمشقی نے مختصر میں اسے مقرر رکھا۔ بنی قینقاع کے یہودی ابن ابی کے حلیف بنکر مرتدوں کے مثل ہو گئے تو کتابیوں کے حکم میں نہ رہے اور مشرکوں کی طرح ہو گئے، ان کا حکم وہی حکم ہوا جو مشرکوں کا، اسی واسطے حدیث نے انہیں منع فرمایا اور ان کا نام مشرک رکھا۔

سبحان اللہ! یہودی مشرک کے حلیف بنکر کتابی نہ رہے مرتد و مشرک ہو گئے حالانکہ الکفر ملة واحدة۔ مگر کلمہ گولید مشرکین ہند کے کے حلیف پس رو غلام بن کر نہ مرتد ہوئے نہ مشرک ہوئے، بٹے کٹے مسلمان ہی بنے رہے۔

مشرک سے عہد باندھ کر مشرک ہوئے یہود

یہ مشرکوں کے عبد مسلمان ہی رہے

حلف جب دو مساوی گروہوں میں ہو فریقین یکساں ہیں اور جب مغلوب و ضعیف گروہ دوسرے کی پناہ لے کر اس کا حلیف بنے تو پوری موافقت کا بار اسی پر ہے، اس کی طرف سے صرف قبول پناہ دہی ہے، ابن ابی خبیث نے بڑی سطوت پیدا کر لی تھی یہاں تک کہ اس کے لئے تاج تیار کیا جاتا تھا قریب تھا کہ اسے بادشاہ بنایا جائے، یہودی بنی قینقاع کا حلف اس کی شوکت سے مستفید ہی ہونے کو تھا۔ لہذا امام نے فرمایا:

ہی الموافقة من الحالفين للمحالفين۔ حلف کرنے والے جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں۔ نہ اختصار کی طرح ”الموافقة بين المتحالفين“ حلف کرنے والوں کے درمیان موافقت۔ پھر دوبارہ ادیان حکم یہ ہے کہ نازل سے مجرد ارادہ موافقت نازل کر دیتا ہے، اور ضد کے لئے صرف ارادہ کافی نہیں۔ مسلمان اگر معاذ اللہ صرف

ارادہ کفر کرے گا تو کافر ہو جائے گا لیکن کافر محض ارادہ اسلام سے مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ اسلام قبول نہ کرے، یونہی کتابی صرف ارادہ موافقت مشرکین سے مشرک ہو سکے گا مشرک نہ رہے ارادے سے کتابی نہ ہو جائے گا۔ لہذا وہ یہودی مشرک ہو گئے ابن ابی خبیث کتابی نہ ہوا۔ یونہی حلیفان مشرکین ہند پر امام کا یہ حکم نافذ ہوگا مشرکین ہند مسلمان نہ ہو جائیں گے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۲/۱۳۸۸ تا ۱۳۹۰)

(۷۸) لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داود وعیسیٰ ابن مریم ذلک بما عصوا وکانوا یعتقدون۔ ☆  
لعنت کئے گئے وہ جنہوں نے کفر کیا بنی اسرائیل میں داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر یہ بد لہ ان کی نافرمانی اور سرکشی کا۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ ان میں ایک شخص دوسرے سے ملتا، اس سے کہتا اے شخص اللہ سے ڈر اور اپنے کام سے باز آ کہ یہ حلال نہیں۔ پھر دوسرے دن اس سے ملتا اور وہ اسی حال پر ہوتا، تو یہ امر اس کو اس کے ساتھ کھانے پینے پاس بیٹھنے سے نہ روکتا، جب انھوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل باہم ایک دوسرے پر مارے کہ منع کرنے والوں کا حال بھی انہیں خطا والوں کے مثل ہو گیا پھر فرمایا:  
بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان پر، یہ بدلہ ہے ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا، وہ آپس میں ایک دوسرے کو برے کام سے نہ روکتے تھے، البتہ یہ سخت بری حرکت تھی کہ وہ کرتے تھے۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۸۲)

(۸۰-۸۱) تری کثیرا منهم یتولون الذین کفروا ولبئس ما قد مت لهم انفسهم ان سخط الله علیهم وفي العذاب هم خلدون۔ ☆  
ولو کانوا یؤمنون بالله والنبی وما انزل الیه ما اتخذوهم اولیاء ولكن کثیرا منهم فسقون۔ ☆

ان میں تم بہت کو دیکھو گے کہ کافروں سے دوستی کرتے ہیں کیا ہی بری چیز خود اپنے لئے آگے بھیجی یہ کہ اللہ کا ان پر غضب ہوا اور وہ عذاب میں ہمیشہ رہیں گے۔



اور اگر وہ ایمان لاتے اللہ اور ان نبی پر اور اس پر جو ان کی طرف اتر اتو کافروں سے دوستی نہ کرتے مگر ان میں بہتیرے فاسق ہیں۔

﴿۲۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مشرکوں سے اتحاد و وداد قطعی حرام اور ان سے اخلاص دلی یقیناً کفر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۳۵)

﴿۸۹﴾ لَا يُوْاْخِذْكُمْ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِیِ اَیْمَانِکُمْ وَلٰکِنْ یُّوْاْخِذْکُمْ بِمَا

عَقَدْتُمُ الْاَیْمَانَ ۚ فَکُفَّارَتُہٗ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْکِیْنٍ مِّنْ اَوْسَطِ مَا تَطْعَمُوْنَ

اَهْلِیْکُمْ اَوْ کَسَوْتَهُمْ اَوْ تَحْرِیْرُ قَبْطٍ ط فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ فَصِیَامُ ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ ط

ذٰلَکَ کُفَّارَةُ اَیْمَانِکُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ ط وَاحْفَظُوا اَیْمَانِکُمْ ط کَذٰلَکَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ

لَکُمْ اَیَّتَہٗ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ۔ ☆

اللہ تمہیں نہیں پکڑتا تمہاری غلط فہمی کی قسموں پر ہاں ان قسموں پر گرفت فرماتا ہے جنہیں

تم نے مضبوط کیا تو ایسی قسم کا بدلہ دس مسکینوں کو کھانا دینا اپنے گھر والے کو جو کھلاتے ہو اس کے

اوسط میں سے یا انہیں کپڑے یا ایک بردہ آزاد کرنا تو جو کچھ ان میں سے نہ پائے تو تین دن کے

روزے یہ بدلہ ہے تمہاری قسموں کا جب تم قسم کھاؤ اور اپنی قسموں کی حفاظت کرو اسی طرح اللہ تم

سے اپنی آیتیں بیان فرماتا ہے کہ کہیں تم احسان مانو۔

﴿۲۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر قسم کے خلاف کرنے میں شرعا خیر دیکھے تو خلاف کرے اور کفارہ دے ورنہ بلا وجہ

شرعی قسم توڑنا حرام ہے۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۹۳۶)

۴۳۵۱۔ عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

عَلِیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم: مَنْ حَلَفَ عَلٰی یَمِیْنٍ فَرَأٰی غَیْرَہَا خَیْرًا مِّنْہَا فَلِیَّاتِ الَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ وَ

۴۳۵۱۔ الصحيح لمسلم، کتاب الایمان و النذور، ۴۸/۲

المعجم الكبير للطبرانی ۹۷/۱۷ ☆ المسند لابی داؤد الطيالسی، ۱۳۸/۴

تلخیص الحبر لابن حجر، ۱۷۰/۴ ☆ الجامع الصغير للسيوطی، ۵۲۴/۲

لِيَكْفُرَ عَنْ يَمِينِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کسی شخص نے قسم کھائی پھر خیال آیا کہ اسکا خلاف بہتر ہے تو اس بہتر پر ہی عمل کرے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے۔

۴۳۵۲۔ عن ابی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إني والله! إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم! ان شاء اللہ میں کسی چیز پر قسم نہیں کھاؤں گا کہ اسکے غیر میں بھلائی نظر آئی تو قسم کا کفارہ دیکر اس اچھے کام پر عمل کروں گا۔

(فتاویٰ رضویہ ۵/۹۵۰)

(۹۱) احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة ج وحرم

عليكم صيد البر ما دامتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون۔ ☆  
حلال ہے تمہارے لئے دریا کا شکار اور اس کا کھانا تمہارے اور مسافروں کے فائدے اور تم پر حرام ہے خشکی کا شکار جب تک تم احرام میں ہو اور اللہ سے ڈرو جس کی طرف تمہیں اٹھنا ہے۔

(۲۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مچھلی تر ہو یا خشک مطلقا حلال ہے۔

قال الله تعالى: و احل لكم صيد البحر۔ سوائے طافی کے جو خود بخود بغیر کسی

سبب ظاہر کے دریا میں مر کر اتر آتی ہے۔

عالمگیری میں ہے۔



السمک یحل اکلہ الا ما طفا منہ ۔

خشک مچھلی کا کسی نے استثنانہ کیا، اگر حرام کہنے والا جاہل ہے اسے سمجھایا جائے اور ذی علم ہے تو اس پر حلال خدا کے حرام کہنے کا الزام عائد ہے۔ اسے تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہیے ہاں اگر وہاں سوکھی مچھلی دریائے کے سوا کسی خشکی کے جانور کا نام ہے جیسے ریگ ماہی تو اس کا حلال معلوم ہونا چاہئے۔ اگر ریگ ماہی کی طرح حشرات الارض سے ہے تو ضرور حرام ہے۔ عالمگیری میں ہے۔

جميع الحشرات اهل الارض لا خلاف في حرمة هذه الاشياء ۔  
والله تعالى اعلم ۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۷۵)

(۱۰۱) یا ایہا الذین امنوا لا تسئلون عن اشياء ان تبدلکم تسو کم وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبدلکم عفا الله عنها والله غفور حلیم ۔☆

اے ایمان والوں ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں جو تمہیں بری لگیں اور انہیں اس وقت پوچھو گے کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں گی اللہ انہیں معاف کر چکا ہے اور اللہ بخشنے والا اور حلم والا ہے۔

﴿۲۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا حکم دیتے تو فرض ہو جاتیں اور بہت ایسی کہ منع کرتے تو حرام ہو جاتیں، پھر جو انہیں چھوڑتا یا کرتا گناہ میں پڑتا، اس مالک مہربان نے اپنے احکام میں ان کا ذکر نہ فرمایا، یہ کچھ بھول کر نہیں کہ وہ تو بھول اور ہر عیب سے پاک ہے، بلکہ ہم پر مہربانی کے لئے کہ یہ مشقت میں نہ پڑیں تو مسلمانوں کو فرماتا ہے: تم بھی ان کی چھیڑ نہ کرو کہ پوچھو گے حکم مناسب دیا جائیگا اور تمہیں کو دقت ہوگی، اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ جن باتوں کا ذکر قرآن و حدیث میں نہ نکلے وہ ہرگز منع نہیں بلکہ اللہ کی معافی میں ہیں۔

دارقطنی ابو ثعلبہ حسنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا:

ان الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها، و حرم حرمان فلا تنتهكوها

وحد حدودا فلا تعتدوها، وسکت عن اشیاء من غیر نسیان فلا تبحثوا عنها۔  
بے شک اللہ تعالیٰ نے کچھ باتیں فرض کی ہیں انھیں ہاتھ سے نہ دو، اور کچھ حرام فرمائی  
ہیں ان کی حرمت نہ توڑو، اور کچھ حدیں باندھی ہیں ان سے آگے نہ بڑھو، اور کچھ چیزوں سے  
بے بھولے سکوت فرمایا ان میں کاوش نہ کرو۔

احمد و بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید  
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ذرونی ما ترککم فانما هلك من كان قبلکم بکثرة سوالهم واختلافهم  
علی انبیائهم فاذا نهیتکم عن شیفا جتنبوه واذا امرتکم بامر فأتو منه ما استطعتم۔  
یعنی جس بات میں میں نے تم پر تھپیق نہ کی اس میں مجھ سے تفتیش نہ کرو کہ اگلی امتیں  
اسی بلا سے ہلاک ہوئیں، میں جس بات کو منع کروں اس سے بچو اور جس کا حکم دوں اسے بقدر  
قدرت بجالاؤ۔

احمد و بخاری و مسلم سیدنا سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اعظم المسلمین فی المسلمین جرما من سأل عن شیء لم یحرم علی  
الناس فحرم من اجل مسألته۔

بے شک مسلمانوں کے بارے میں ان کا بڑا گنہگار وہ ہے جو ایسی چیز سے سوال کرے  
کہ حرام نہ تھی اس کے سوال کے بعد حرام کر دی گئی۔

یہ احادیث باعلیٰ ندا منادی کہ قرآن و حدیث میں جن باتوں کا ذکر نہیں نہ ان کی  
اجازت ثابت، نہ ممانعت وارد، وہ اصل جواز پر ہیں، ورنہ اگر جس چیز کا کتاب و سنت میں ذکر  
نہ ہو مطلقاً ممنوع و نادرست ٹھہرے، تو اس سوال کرنے والے کی کیا خطا، اس کے بغیر پوچھے بھی  
وہ چیز ناجائز رہتی، بالجملہ یہ قاعدہ نفیسہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ قرآن و حدیث سے جس چیز کی  
بھلائی یا برائی ثابت ہو وہ بھلی یا بری ہے اور جس کی نسبت کچھ ثبوت نہ ہو وہ معاف و جائز و مباح  
وروا اور اس کو حرام و گناہ و نادرست و ممنوع کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵۸۲/۷-۵۸۳)



(۱۰۳) مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِثَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ

وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ط وَاکْثَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ☆

اللہ نے مقرر نہیں کیا ہے کان چڑا ہوا اور نہ بجا اور نہ وصیلہ اور نہ حامی ہاں کافر لوگ اللہ پر جھوٹا افترا باندھتے ہیں اور ان میں اکثر نرے بے عقل ہیں۔

(۲۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مشرکین اپنے بتوں کے لئے سائنڈ چھوڑتے اسے سائبہ کہتے، جس کا کان چیر کر

چھوڑتے اسے بحیرہ کہتے، اور ان جانوروں کو حرام جانتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا رد فرمایا۔

یعنی یہ باتیں اللہ نے ٹھہرائیں نہیں لیکن کافر اس پر جھوٹ باندھتے ہیں، تو ان جا

نوروں کو حرام بتانا کافروں کا قول ہے اور قرآن مجید کے خلاف ہے، اور آیہ کریمہ۔ مَا أَهْلَ بِهِ

لِغَيْرِ اللَّهِ۔ اس جانور کے لئے ہے جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا جائے، چھوڑے ہوئے

جانور سے اسے کوئی تعلق نہیں۔ یہ متعصب وہابیوں کے جاہلانہ خیال ہیں۔ کہ جاندار یا بے جان

ذبیحہ ہو یا غیر جس چیز کو غیر خدا کی طرف منسوب کر کے پکاریں گے حرام ہو جائے گی۔ ایسا ہو تو

ان کی عورتیں بھی ان پر حرام ہوں گی کہ وہ بھی انہیں کی عورتیں کہہ کر پکاری جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا

نام ان پر نہیں لیا جاتا۔ ایسے یہودہ خیالوں سے بچنا لازم ہے۔ ہاں بت کے چڑھاوے کی

مٹھائی مسلمانوں کو نہ لینا چاہئے کہ کافر اسے صدقہ کے طور پر بانٹتے ہیں۔ وہ لینا ذلت بھی ہے

اور معاذ اللہ جو چیز انہوں نے تعظیم بت کے لئے بانٹی اس کا ان کے موافق مراد استعمال بھی ہے

بخلاف چھوڑے ہوئے جانور کہ اس کا کھانا کافروں کے خلاف مراد اور ان کی ذلت ہے، اس

میں حرج نہیں مگر یہ شرط ہے کہ فتنہ نہ ہو ورنہ فتنہ سے بچنا لازم ہے۔

قال الله تعالى: الفتنة اشد من القتل - (البقرة - ۱۹۱) واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۳۷)

(۱۱۰) اذ قال الله يعيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى

والدتك م اذ ايدتك بروح القدس قف تكلم الناس في المهد وكهلا

واذ علمتك الكتب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين

كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكهم والا

برص با ذنی ۛ واذ تخرج الموتی با ذنی ۛ واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنتهم بالبینت فقال الذین کفروا من هم ان هذا الا سحر مبین ☆۔

جب اللہ فرمائے گا اے مریم کے بیٹے عیسیٰ یاد کر میرا احسان اپنے اوپر اور اپنی ماں پر جب میں نے پاک روح سے تیری مدد کی تو لوگوں سے باتیں کرتا پالنے میں اور پکی عمر ہو کر اور جب میں نے تجھے سکھائی کتاب اور حکمت اور توریت اور انجیل اور جب تو مٹی سے پرند کی سی مورت میرے حکم سے بناتا پھر اس میں پھونک مارتا تو وہ میرے حکم سے اڑنے لگتی اور تو مادر زاد اندھے اور سفید داغ والے کو میرے حکم سے شفا دیتا اور جب تو مردوں کو میرے حکم سے زندہ نکالتا اور جب میں نے بنی اسرائیل کو تجھ سے روکا جب تو ان کے پاس روشن نشانیاں لے کر آیا تو ان میں کے کافر بولے کہ یہ تو نہیں مگر کھلا جادو۔

﴿۲۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں دفع بلائے مرض اور ابرائے اکمہ و ابرص میں کتنا فرق ہے۔ یعنی کوئی فرق نہیں)







## سورۃ الانعام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا ہے

(۱۹) قل ای شی اکبر شهادة ط قل الله قف شهيد بيني وبينكم

قف واوحى الى هذا القرآن لا نذكركم به ومن بلغ ط ائذك لتشهدون ان مع

الله الهة اخرى ط قل لا اشهد ج قل انما هو اله واحد واننى برىء مما

تشرکون۔ ☆

تم فرماؤ سب سے بڑی گواہی کس کی تم فرماؤ کہ اللہ گواہ ہے مجھ میں اور تم میں اور میری طرف اس قرآن کی وحی ہوئی ہے کہ میں اس سے تمہیں ڈراؤں اور جن جن کو پہنچے تو کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ اور خدا ہیں۔ تم فرماؤ کہ میں یہ گواہی نہیں دیتا۔ تم فرماؤ کہ وہ تو ایک ہی معبود ہے اور میں بیزار ہوں ان سے جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس سے کذب باری محال ہونے پر استدلال فرمایا) اقول: اللہ کے لئے حمد و منت، یہ آیہ کریمہ سا بقہ ”و من اصدق من الله قیلا“ سے بھی جلی و اظہر اور افادہ مراد میں اجلی و ازہر، وہاں ظاہر نظم نفی اصدقیت غیر تھا اور اثبات اصدقیت کلام اللہ بحوالہ عرف، یہاں صراحتہ ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ عز و جل کی گواہی سب گواہیوں سے اکبر و اعظم و اعلیٰ ہے۔ اب اگر معاذ اللہ امکان کذب کو دخل دیجئے تو ہرگز شہادت الہی کو تو اتر پر تفوق نہیں کہ جو یقین اس سے ملے گا اس سے بھی مہیا، اور جو احتمال اس میں باقی اس میں بھی پیدا، تو قرآن پر ایمان لانے والے کو یہی چارہ کہ مذہب مہذب اہل اسنت کی طرف رجوع کرے اور جناب عزت کے امکان کذب سے برأت پر ایمان لائے۔ فافہم واعلم واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۵۵)

﴿۲۶﴾ وہم ینہون عنہ وینثون عنہ ؕ وان یہلکون الا انفسہم وما

یشعرون۔ ☆

اور وہ اس سے روکتے اور اس سے دور بھاگتے ہیں اور ہلاک نہیں کرتے مگر اپنی جانیں اور انہیں شعور نہیں۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی جا بوجھ کر بے شعوروں کے سے کام کرے، اس سے بڑھ کر بے شعور کون؟ سلطان المفسرین سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے تلمیذ رشید سیدنا امام اعظم کے استاد مجید امام عطاء بن ابی رباح و مقاتل وغیرہم مفسرین فرماتے ہیں: یہ آیت ابوطالب کے باب میں اتری۔

تفسیر امام بغوی محی السنۃ میں ہے:

قال ابن عباس ومقاتل نزلت فی ابی طالب کان ینہی الناس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ینأی عن الایمان بہ ای یبعد۔  
انوار التزیل میں ہے:

ینہون عن تعرض لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یناءون فلا یؤمنون بہ کابی طالب۔

فریابی اور عبدالرزاق اپنے مصنف اور سعید بن منصور سنن میں اور عبید بن جریو ابن منذر و ابن ابی حاتم و طبرانی و ابوالشیخ ابن مردویہ و حاکم مستدرک میں بافادہ تصحیح اور بیہقی دلائل النبوة میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی۔

قال: نزلت فی ابی طالب کان ینہی عن اذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ینأی عما جاء بہ۔

یعنی یہ آیت ابوطالب کے بارے میں اتری اور کافروں کو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا رسانی سے منع کرتے باز رکھتے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے دور رہتے۔



(ایمان ابوطالب - ۱۵ تا ۱۳)

۴۳۵۳۔ عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمة قل : لا اله الا الله ، اشهد لك بها يوم القيامة قال : لو لا ان تعیرنی قریش يقولون : انما حملة علی ذلك الجزع لا قررت عينك فانزل الله عز وجل ، انك لا تهدي من احببت ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوطالب سے مرتے وقت کلمہ پڑھنے کو ارشاد فرمایا صاف ان کا رکیا اور کہا: مجھے قریش عیب لگائیں گے کہ موت کی سختی سے گھبرا کر مسلمان ہو گیا ورنہ حضور کی خوشی کر دیتا۔ اس پر رب العزت تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ اے محبوب، جس کو آپ پسند کرتے ہیں اسکو ہدایت نہیں دے سکتے۔

۴۳۵۴۔ عن سعيد بن المسيب عن أبيه رضي الله تعالى عنهما قال : لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله ابن أبي امية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : يا عم ! قل لا اله الا الله كلمة اشهد لك بها عند الله ، فقال ابو جهل وعبد الله بن أبي امية : يا ابا طالب ! اترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعرضها عليه و يعيد له تلك المقالة حتى قال ابو طالب اخرما كلمهم هو على ملة عبد المطلب و ابني ان يقول : لا اله الا الله ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ام والله لا استغفرن لك ما لم انه عنك ، فانزل الله

۴۰ / ۱

کتاب الایمان،

۴۳۵۳۔ الصحيح لمسلم،

۴۳۴ / ۲

المسند لا حمد بن حنبل،

۱۸۱ / ۱

باب اذا قال المشرك عند الموت ،

۴۳۵۴۔ الجامع الصحيح للبخاری ،

۴۰ / ۱

کتاب الایمان،

الصحيح لمسلم،

۴۳۳ / ۵

المسند لا حمد بن حنبل،

تبارک و تعالیٰ ما کان للنبی و الذین آمنوا ان يستغفروا و المشرکین و لو کانوا اولیٰ قریٰ من بعدی ماتبین لهم انهم اصحاب الجحیم ، و انزل اللہ تعالیٰ فی اُبی طالب فقال لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انک لا تهدی من احببت و لكن اللہ یهدی من یشاء و هو اعلم بالمہتدین ۔

حضرت سعد بن مسیب اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ ابو طالب کے انتقال کا وقت جب آیا تو حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، اس وقت وہاں ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ مغیرہ موجود تھا، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے چچا! تم کلمہ پڑھ لو میں اللہ تعالیٰ کے یہاں گواہی دوں گا۔ یہ سن کر ابو جہل اور ابن امیہ نے کہا اے ابو طالب کیا تم عبدالمطلب کے دین سے پھر رہے ہو؟ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار یہی فرماتے رہے لیکن ابو طالب نے آخر میں یہی کہا: کہ میں عبدالمطلب کے دین و مذہب پر ہوں اور کلمہ پڑھنے سے ان کا کر دیا حضور نے فرمایا: تو میں تمہارے لئے اس وقت تک دعائے استغفار کروں گا جب تک مولیٰ سبحانہ مجھے منع نہیں فرمائے گا۔ مولیٰ تعالیٰ سبحانہ نے یہ دونوں آیتیں نازل فرمائیں کہ اے محبوب! آپ اس کو ہدایت نہیں کر سکتے جس کو محبوب رکھتے ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت فرمائے اور وہ ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔ نیز فرمایا: نبی کریم اور مومنین کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں خواہ وہ قریبی رشتہ دار ہی ہوں جبکہ یہ واضح ہو چکا ہے کہ وہ دوزخی ہیں۔ شرح المطالب ص ۱۶

۴۳۵۵۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نزلت ای ”انک لا تهدی من احببت“ فی اُبی طالب کان ینہی عن اذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ینای عما جاء بہ ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آیت مبارکہ ”انک لا تهدی من احببت“ ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی، ابو طالب کا حال یہ تھا کہ حضور نبی



کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کافروں کو باز رکھتے اور خود حضور پر ایمان لانے سے باز رہتے۔

۴۳۵۶۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ما اغنيت عن عمك ؟ فوالله كان يحوطك و يغضب لك ، قال : هو في ضحضاح من نار و لو لا انا لكان في الدرك الا سفلى من النار ، و في رواية و جدته في غمرات من النار فاخرجته الى ضحضاح ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی: حضور نے اپنے چچا ابوطالب کو کیا نفع دیا خدا کی قسم! وہ حضور کی حمایت کرتا اور حضور کیلئے لوگوں سے لڑتا۔ فرمایا: میں نے اسے سراپا آگ میں ڈوبا ہوا پایا تو کھینچ کر پاؤں تک آگ میں کر دیا اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ جہنم کے سب سے نیچے طبقہ میں ہوتا۔

۴۳۵۷۔ عن أبى سعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه قال - ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر عنده عمه ابو طالب فقال : لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل في ضحضاح في النار يبلغ كعبه يغلى منه دماغه ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ابوطالب کا ذکر آیا۔ فرمایا: کہ میں امید کرتا ہوں کہ روز قیامت میری شفاعت اسے یہ نفع دے گی کہ جہنم میں پاؤں تک کی آگ میں کر دیا جائے گا جو اس کے ٹخنوں تک ہوگی جس سے اس کا دماغ جوش مارے گا۔

۵۴۸/۱

۴۳۵۶۔ الجامع الصحيح للبخاری، باب قصة أبي طالب،

۱۱۵/۱

الصحيح لمسلم، كتاب الايمان

۵۴۸/۱

۴۳۵۷۔ الجامع الصحيح للبخاری، باب قصة أبي طالب،

۱۱۵/۱

الصحيح لمسلم، كتاب الايمان،

☆ ۹/۳ المسند لا حمد بن حنبل،

۴۳۵۸۔ عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال - قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم : هل نفعت ابا طالب ؟ قال : اخرجته من غمرة جهنم الى ضحضاح منها -

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: حضور نے ابو طالب کو کچھ نفع دیا؟ فرمایا: میں نے اسے دوزخ کے غرق سے پاؤں تک کی آگ میں کھینچ لیا۔  
شرح المطالب ص ۲۱

۴۳۵۹۔ عن ام سلمة رضى الله تعالى عنه قالت : ان الحارث بن هشام رضى الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حجة الوداع فقال : يا رسول الله! انك تحث على صلة الرحم و الاحسان الى الجار و ايواء اليتيم و اطعام الضيف و اطعام المسكين و كل ذلك يفعلہ هشام بن المغيرة فما ظنك به يا رسول الله! فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : كل قبر لا يشهد صاحبه ان لا اله الا الله فهو جزوة من النار ، قدو جدت عمى ابا طالب فى طمطم من النار فاخرجه الله لمكانه منى و احسانه الى فجعله الى ضحضاح من النار -

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حارث بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روز حجۃ الوداع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی: یا رسول اللہ! حضور ان باتوں کی ترغیب فرماتے ہیں، رشتہ داروں سے نیک سلوک، ہمسایہ سے اچھا برتاؤ یتیم کو جگہ دینا، مہمان کی مہمانی دینا، محتاج کو کھانا کھلانا، اور میرا باپ ہشام یہ سب کام کرتا تو حضور کا اس کی نسبت کیا گمان ہے؟ فرمایا: جو قبر بنے جس کا مردہ لا الہ الا اللہ نہ مانتا ہو وہ دوزخ کا انگارہ ہے۔ میں نے خود اپنے چچا ابو طالب کو سر سے اونچی آگ میں پایا۔ میری قرابت و خدمت کے باعث اللہ تعالیٰ نے اسے وہاں سے نکال کر پاؤں تک آگ میں کر دیا۔

۴۳۵۸۔ جمع الجوامع للسيوطی، ۸۱۱ ☆

۴۳۵۹۔ مجمع الزوائد للهيثمی، ۱۱۸/۱ ☆ کنز العمال للمتقی، ۳۴۴۳۶، ۱۵۱/۱۲



۴۳۶۰۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: اهون اهل النار عذابا ابوطالب و هو متنعل بنعلين من نار يغلى منها دماغه۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک دوزخیوں میں سب سے کم عذاب ابوطالب پر ہے۔ وہ آگ کے دو جوتے پہنے ہوئے ہے جس سے اس کا دماغ کھولتا ہے۔

۴۳۶۱۔ عن امير المؤمنين على المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم قال: قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عمك الشيخ الضال قد مات، قال: اذهب فوار اباك۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی: یا رسول اللہ! حضور کا چچا وہ بڑھا گمراہ مر گیا، فرمایا: جا، اسے دبا آ۔

۴۳۶۲۔ عن امير المؤمنين على المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم قال: قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ان عمك الشيخ الكافر قد مات فما ترى فيه؟ قال: ارى ان تغسله تجنه۔

۴۳۶۰۔ الجامع الصحيح للبخاری، باب صفة الجنة والنار، ۹۷۱/۲

الصحيح لمسلم، كتاب الايمان ۱۱۵/۱

المستدرک للحاکم، ۵۸۱/۴ ☆ کنز العمال للمتقی ۳۹۵۱۲، ۹۸/۱

المسند لا حمد بن حنبل، ۴۳۲/۲ ☆ المسند لا بی عوانه ۹۸/۱

الجامع الصغير للسيوطی، ۱۶۵/۱ ☆

۴۳۶۱۔ السنن لا بی داؤد، باب الرجل يموت له قرابة مشرك ۴۵۸/۲

السنن للنسائی، باب مواراة المشرك، ۲۱۰/۱

۴۳۶۲۔ المصنف لا بن أبي شيبة،

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: حضور کا چچا وہ بڑھا کافر مر گیا اس کے بارے میں حضور کی کیا رائے ہے۔ فرمایا: نہلا کر دبا دو

(شرح المطالب ص ۲۳)

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام الائمہ ابن خزیمہ نے فرمایا:

یہ حدیث صحیح ہے۔

امام حافظ الشان اصابہ فی تمیز الصحابہ میں فرماتے ہیں:

صححہ ابن خزیمہ۔

اس حدیث جلیلہ کو دیکھئے! ابوطالب کے مرنے پر خود امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں: کہ حضور کا وہ گمراہ کافر چچا مر گیا۔ حضور اس پر انکار نہیں فرماتے، نہ خود جنازہ میں تشریف لے جاتے ہیں۔ ابوطالب کی بی بی امیر المؤمنین کی والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب انتقال کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی چادر و قمیص مبارک میں انہیں کفن دیا۔ اپنے دست مبارک سے لحد کھودی اپنے دست مبارک سے مٹی نکالی پھر ان کے دفن سے پہلے خود ان کی قبر مبارک میں لیٹے اور دعا کی۔

کاش ابوطالب مسلمان ہوتے تو کیا سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے جنازہ میں تشریف نہ لیجاتے صرف اتنے ہی ارشاد پر قناعت فرماتے کہ جاؤ اسے دبا آؤ۔

امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی قوت ایمان دیکھئے کہ خاص اپنے باپ نے انتقال کیا ہے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا فتویٰ دے رہے ہیں اور یہ عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ تو مشرک مرا، ایمان ان بندگان خدا کے تھے کہ اللہ و رسول کے مقابلہ میں باپ بیٹے کسی سے کچھ علاقہ نہ تھا۔ اللہ و رسول کے مخالفوں کے دشمن تھے اگرچہ وہ اپنا جگر ہو۔ دوستان خدا و رسول کے دوست تھے اگرچہ ان سے دنیوی ضرر ہو۔

شرح المطالب ص ۲۵



۴۳۶۳۔ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما جاء ابو بکر بأبی قحافة قال: فلما مدیدہ یبایعہ بکی ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ما یمیک؟ قال: لان تكون ید عمک مکان یدہ و یسلم یقر اللہ تعالیٰ عینک احب الی من ان یمکن۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد حضرت ابو قحافہ کو لے کر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست انور ابو قحافہ سے بیعت اسلام لینے کیلئے بڑاھایا تو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کیوں روتے ہو؟ عرض کی: ان کے ہاتھ کی جگہ آج حضور کے چچا کا ہاتھ ہوتا اور ان کے اسلام لانے سے اللہ تعالیٰ حضور کی آنکھ ٹھنڈی کرتا تو مجھے اپنے باپ کے مسلمان ہونے سے زیادہ یہ بات عزیز تھی۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حاکم نے کہا: یہ حدیث بر شرط شیخین صحیح ہے۔ حافظ الشان نے اصابہ میں اسے مسلم

رکھا اور فرمایا: سندہ صحیح۔ شرح المطالب ص ۲۷

۴۳۶۴۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: جاء ابو بکر الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بأبی قحافة یقودہ یوم فتح مکة فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا ترکت الشیخ حتی ناتیہ قال: ابو بکر اردت ان یاجرہ اللہ تعالیٰ و الذی بعثک بالحق لا نا اشد فرحا باسلام أبی طالب لو کان اسلم منی بأبی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۴۳۶۳۔ المستدرک للحاکم،

الاصابہ لا بن حجر،

۴۳۶۴۔ سیرۃ ابن اسحاق،

الاصابہ لا بن حجر

۳۷۵/۴

فتح مکہ کے دن ابو قحافہ کا ہاتھ پکڑ ہوئے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر لائے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس بوڑھے کو وہیں کیوں نہ رہنے دیا کہ ہم خود اس کے پاس تشریف فرما ہوتے۔ صدیق نے عرض کی: میں نے چاہا کہ اللہ تعالیٰ ان کو اجر دے۔ قسم اس کی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا مجھے اپنے باپ کے مسلمان ہونے سے زیادہ ابوطالب کے مسلمان ہونے کی خوشی ہوتی اگر وہ اسلام لے آتے۔

۴۳۶۵۔ عن علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: كانت مشیۃ اللہ عزوجل فی اسلام عمی العباس و مشیتی فی اسلام عمی ابی طالب فغلبت مشیۃ اللہ مشیتی۔

حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس کا مسلمان ہونا چاہا اور میری خواہش یہ تھی کہ میرا چچا ابوطالب مسلمان ہو اللہ تعالیٰ کا ارادہ میری خواہش پر غالب آیا کہ ابو طالب کافر رہا۔

۴۳۶۶۔ عن محمد بن کعب القرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بلغنی انہ لما شتکی ابو طالب شکواه الی قبض فیہا قالت لہ قریش: ارسل الی ابن اخیک یرسل الیک من ہذہ الجنة الی ذکرہا یكون لک شفاء فارسل الیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اللہ حرّمہا علی الکافرین طعامہا و شرابہا، ثم اتاہ فعرض علیہ الاسلام فقال: لو لان تعیربہا فیقال جزع عمک من الموت لاقررت بہا عینک و استغفرلہ بعد ما مات فقال المسلمون ما یمنعنا ان تستغفر لآبائنا و لذوی قرابتنا قد استغفر ابراہیم علیہ السلام لا بیہ و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمہ فاستغفروا للمشرکین حتی نزلت ما کان للنبی و الذین آمنوا لآیۃ۔



حضرت محمد بن کعب قرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے روایت پہونچی کہ ابوطالب جب مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو کافران قریش نے صلاح دی کہ اپنے بھتیجے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرو کہ یہ جنت جو وہ بیان کرتے ہیں اس میں سے تمہارے لئے کچھ بھیج دیں کہ تم شفا پاؤ۔ ابوطالب نے عرض کر بھیجی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کا کھانا پانی کافروں پر حرام کیا ہے پھر تشریف لا کر ابوطالب پر اسلام پیش کیا۔ ابوطالب نے کہا: لوگ حضور پر طعنہ کریں گے کہ حضور کا چچا موت سے گھبرا گیا، اس کا خیال نہ ہوتا تو میں آپ کی خوشی کر دیتا۔ جب وہ مر گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعائے مغفرت کی۔ مسلمانوں نے کہا: ہمیں اپنے والدوں قریبوں کے لئے دعائے بخشش سے کون مانع ہے۔ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے باپ کے لئے استغفار کی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے چچا کے لئے استغفار کر رہے ہیں یہ سمجھ کر مسلمانوں نے اپنے اقارب مشرکین کے واسطے دعائے مغفرت کی، اللہ عزوجل نے آیت اتاری کہ مشرکوں کے لئے یہ دعا نہ نبی کو روانہ مسلمانوں کو جبکہ روشن ہو لیا کہ وہ جہنمی ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

(شرح المطالب ص ۲۹)

۴۳۶۷۔ عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اذا كان يوم القيامة شفعت لأبي و أمي و أبي طالب و اخ لي كان في الجاهلية -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں روز قیامت اپنے والدین اور ابوطالب اور اپنے ایک رضاعی بھائی کی کہ زمانہ جاہلیت میں گزرا شفاعت فرماؤں گا۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام محبت طبری نے کہ حافظان حدیث و علمائے فقہ سے ہیں ذخائر العقبیٰ میں

فرمایا:-

یہ حدیث اگر ثابت بھی ہو تو ابوطالب کے بارے میں اس کی تاویل وہ ہے جو صحیح حدیث میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے عذاب ہلکا ہو جائے گا۔  
امام سیوطی فرماتے ہیں:

خاص ابوطالب کے باب میں تاویل کی حاجت یہ ہوئی کہ ابوطالب نے زمانہ اسلام پایا اور کفر پر اصرار رکھا بخلاف والدین کریمیں اور برادر رضاعی کہ زمانہ فترت میں گزرے۔

اقول: یہاں تاویل بمعنی بیان مراد و معنی ہے جس طرح شرح معانی قرآن کو تاویل کہتے ہیں: کفار سے تخفیف عذاب بھی حضور سید الشافعیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے ہے۔ شفاعت کبریٰ کہ فتح باب حساب کے لئے ہے تمام جہاں کو شامل و عام ہے۔ امام نووی نے بآنکہ ابوطالب کو بالیقین کافر جانتے ہیں تبویب صحیح مسلم شریف میں یوں لکھا۔

باب شفاعۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی طالب والتخفیف عنہ بسببہ۔  
امام بدر الدین زرکشی نے خادم میں ابن ماجہ سے نقل کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے وہ تخفیف عذاب ہے جو ابولہب کو بروز دوشنبہ ملتی ہے۔

لسرورہ بولادته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعتاقہ ثوبیۃ حین بشر بہ و  
انما ہی کرامۃ لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس لئے کہ اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے میلاد مبارک کی خوشی کی اور اس کا مژدہ سن کر ثویبہ کو آزاد کیا تھا۔ یہ حضور ہی کا فضل ہے جس کے باعث اس نے تخفیف پائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

شرح مواہب علامہ زرقانی میں ہے۔

بیشک صحاح میں ثابت ہے اور صادق و مصدوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ ابوطالب پر سب دوزخیوں سے کم عذاب ہے۔

اللہم! اجرنا من عذابک الالیم بجاہ نبیک الرؤف الرحیم علیہ و علی آلہ

افضل الصلوٰۃ و ادوم التسلیم۔ آمین والحمد لله رب العالمین شرح المطالب ص۔



(۳۸) وما من دابة فی الارض ولا طائر يطیر بجناحیه الا امم امثالکم ما فرطنا فی الکتب من شیء ثم الی ربهم یحشرون۔ ☆

اور نہیں زمین میں کوئی چلنے والا اور نہ کوئی پرند کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائے جائیں گے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں (یعنی قرآن کریم میں) تمام احکام جزئیہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلا ابد اجمع کوا ن و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں۔ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکم ما بینکم۔  
قرآن اس میں خبر ہے ہر اس چیز کی جو تم سے پہلے ہے اور ہر اس شئی کی جو تمہارے بعد ہے اور حکم ہے ہر اس امر کا جو تمہارے درمیان ہے۔ رواہ الترمذی۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

لو ضاع لی بغیر لو جدتہ فی کتاب اللہ۔  
اگر میرے اونٹ کی رسی گم ہو جائے تو میں قرآن عظیم میں اسے پالوں۔

ذکرہ ابن الفضل المرسی نقل عنہ فی الاتقان۔

امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

لو شئت لا وقرت من تفسیر الفاتحة سبعین بعیرا۔  
میں چاہوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ بھردوں۔

ایک اونٹ کے من بوجھ اٹھاتا ہے اور ہر من میں کے ہزار اجزا؟ حساب سے تقریباً پچیس لاکھ جز آتے ہیں، یہ فقط سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے پھر باقی کلام عظیم کی کیا گنتی، پھر یہ علم علی ہے اس کے بعد علم عمر اس کے بعد علم صدیق کی باری ہے۔ ذہب عمر بہ تسعة اعشار العلم۔  
عمر علم کے نو حصے لے گئے۔ کان ابو بکر اعلمنا۔ ہم سب میں زیادہ علم ابو بکر کو تھا۔ پھر علم نبی تو علم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

غرض قرآن عظیم و فرقان کریم میں سب کچھ ہے جسے جتنا علم اتنی ہی فہم جس قدر فہم اسی قدر علم۔ و تلك الا مثال نضر بها للناس و ما يعقلها الا لعلومون۔ (العنكبوت - ۴۳) کہاوتیں ارشاد تو سب کے لئے ہوئیں ہیں پر ان کی سمجھ انہیں کو ہے جو علم والے ہیں پھر علم کے مدارج بحد متفاوت۔ و فوق كل ذي علم عليم۔ عالم امکان میں نہایات حضور سید الکائنات علیہ و علی آلہ افضل الصلوٰات والتحيات۔ ولہذا ارشاد ہوا:

انا انزلنا اليك الكتب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله۔ (النساء - ۱۰۵)

تو حضور کو جو کچھ حکم جو کچھ رائے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے ان الى ربك المنتهى۔ (النجم - ۴۲) سب قرآن عظیم میں ہے۔

ان هو الا وحي يوحي۔ (النجم - ۴) مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے علم تام و شامل سے جانا کہ آخر زمانہ میں کچھ بد دین مکار بد لگام، فاجر آئیوا لے ہیں کہ ہمارا جو حکم اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نہ پائیں گے منکر ہو جائیں۔

بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما يأتهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين۔ (يونس - ۳۹) لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف ارشاد فرمایا:

الا اني اوتيت القرآن و مثله معه لا يوشك رجل شبعان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه و ما وجدتم فيه من حرام فحرموه و انما حرم رسول الله كما حرم الله۔

سن لو مجھے قرآن کے ساتھ اس کے مثل دیا گیا، خبردار نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر پڑا کہے یہی قرآن لئے رہو اس میں جو حلال پاؤ حلال جانو، اور جسے حرام پاؤ اسے حرام مانو۔ حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔



رواہ الائمة احمد و الدارمی و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ  
بالفاظ متقاربة عن المقدام بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اور فرماتے ہیں:

لا الفین احد کم متکئا علی اریکتہ یا تیہ الا مر ممّا امرت بہ او نہیت عنہ  
فیقول لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناہ،

خبردار! میں نہ پاؤں تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ لگائے کہ میرے حکم سے کوئی حکم اسے  
کے پاس آئے جس کا میں نے امر فرمایا، یا اس سے نہی تو کہنے لگے میں نہیں جانتا، ہم جو کچھ  
قرآن میں پائیں گے اسی کی پیروی کریں گے۔

رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و البیہقی فی الدلائل  
عن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اور ایک حدیث میں حضور والا صلاۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا:

یحسب احد کم متکئا علی اریکتہ یظن ان اللہ لم یحرم شیئا لا ما فی  
هذا القرآن، الا انی واللہ قد امرت و عظت ونہیت عن اشیاء انہا کمثل القرآن  
او اکثر۔

تم میں کوئی اپنے تخت پر تکیہ لگائے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے بس یہی چیز حرام کی ہیں جو  
قرآن میں لکھی ہیں، بن لو خدا کی قسم میں نے حکم دیئے اور نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں سے  
منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء کے برابر بلکہ بیشتر ہیں۔

رواہ ابو داؤد و عن العرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(قدیم ۹/۱۱۸-۱۱۹)

۴۳۶۸۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم: من لم یسأل اللہ یغضب علیہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: جو اللہ تعالیٰ سے دعا نہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر غضب فرمائے گا۔  
(فتاویٰ رضویہ ۱۱/۱۷۵)

۴۳۶۹۔ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ان الله تعالى يقول: من لا يدعوني اغضب عليه۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا فرمان مقدس ہے: جو مجھ سے دعا نہ کریگا میں اس پر غضب فرماؤں گا۔  
(فتاویٰ رضویہ ۳/۷۸۵)

(۵۷) قل انى على بينة من ربي وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ما ان الحكم الا لله ما يقص الحق وهو خير الفاصلين۔ ☆  
تم فرماؤ میں تو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں۔ اور تم اسے جھٹلاتے ہو۔  
میرے پاس نہیں جس کی تم جلدی مچارہ ہو۔ حکم نہیں مگر اللہ کا وہ حق فرماتا ہے اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
(اس آیت سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے) جس چیز کو اس نے کی ہیئت خاصہ سے محل معین سے مخصوص اور مقصور فرمایا اس سے تجاوز جائز نہیں، جو تجاوز کرے گا دین میں بدعت نکالے گا، جس چیز کو اس نے ارسال و اطلاق پر رکھا ہرگز کسی ہیئت محل پر مقتصر نہ ہوگی اور ہمیشہ اپنے اطلاق پر ہی رہے گی، جو اس سے بعض صورتوں کو جدا کرے گا دین میں بدعت پیدا کرے، ذکر و دعا اسی قبیل سے ہیں کہ زہار شرع مطہرہ نے انہیں کسی قید و خصوصیت پر مقصور نہ فرمایا بلکہ عموماً و مطلقاً ان کی تکثیر کا حکم دیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۳۵)

(۵۹) وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر



وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمت الارض

ولا رطب ولا يابس الا في كتب مبين۔☆

اور اسی کے پاس ہیں کنجیاں غیب کی انہیں وہی جانتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ خشکی اور تری میں ہے۔ اور جو پتا گرتا ہے وہ اسے جانتا ہے اور کوئی دانہ نہیں زمین کی اندھیریوں میں اور نہ کوئی تر اور خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔

﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اور بیشک صحیح حدیثیں بیان فرما رہی ہیں کہ روز اول سے آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہو گا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے، بلکہ یہاں تک کہ جنت و دوزخ والے اپنے اپنے ٹھکانے میں جائیں۔ اور وہ جو ایک حدیث میں فرمایا:

کہ اب تک کا سب حال اس میں لکھا ہے، اس سے بھی یہی مراد ہے، اس لئے کہ کبھی ابد بولتے ہیں اور اس سے آئندہ مراد لیتے ہیں جیسا کہ بیضاوی میں ہے، ورنہ غیر متناہی چیز کی تفصیل متناہی چیز نہیں اٹھا سکتیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور اسی کو ”ماکان وما یکون“ کہتے ہیں۔ اور بیشک علم اصول میں بیان کر دیا گیا کہ نکرہ مقام نفی میں عام ہوتا ہے تو جائز نہیں کہ اپنی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بیان سے چھوڑ دی ہو اور ”کل“ کا لفظ تو عموم پر نص سے زیا دہ نص ہے تو روا نہیں کہ بیان روشن اور تفصیل سے کوئی چیز چھوٹ گئی ہو اور یہ عام افادہ استغراق میں یقینی ہے اور یہ کہ نصوص کو ظاہر پر حمل کرنا واجب ہے جب تک کہ کوئی صحیح دلیل اس کو نہ پھیر دے اور یہ کہ جب تک کوئی دلیل مجبور نہ کرے تخصیص و تاویل بات کا بدلنا اور پھیرنا ہے، ورنہ شرع جلیل سے امان اٹھ جائے۔ اور یہ کہ حدیث احاد اگرچہ کیسی ہی اعلیٰ صحت پر ہو مگر عموم کی تخصیص نہیں کر سکتی بلکہ اس کے سامنے مضحمل ہو جائے گی۔

(الدولة المکیہ - ۲۷۵)

﴿۶۱﴾ وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ط حتی اذا جاء

احدکم الموت توفته رسلنا وهم لا یفرطون۔☆

اور وہی غالب ہے اپنے بندوں پر اور تم پر نگہبان بھیجتا ہے یہاں تک کہ جب تم میں کسی

کو موت آتی ہے ہمارے فرشتے روح قبض کرتے ہیں اور وہ قصور نہیں کرتے۔  
**﴿۹﴾** امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ فرشتوں کو ہمارا حافظ و نگہبان فرماتا ہے۔

(الامن والعلی۔ ۷۸)

اور ان کو موت دینے والا بھی فرشتہ ہے، حالانکہ خود فرماتا ہے۔ اللہ یتوفی الانفس۔  
 اللہ ہے کہ موت دیتا ہے جانوں کو۔

(الامن والعلی۔ ۸۷)

**﴿۲۸﴾** واذا رايت الذين يخوضون في ايتنا فاعرض عنهم حتى  
 يخوضوا في حديث غيره ط واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى  
 مع القوم الظلمين۔ ☆

اور اے سننے والے جب تو انہیں دیکھے جو ہماری آیتوں میں پڑتے ہیں تو ان سے منہ  
 پھیر لے جب تک اور بات میں پڑیں اور جو کہیں تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں  
 کے پاس نہ بیٹھ۔

**﴿۱۰﴾** امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں بدکاروں اور ظالموں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور میل جول رکھنے کی ممانعت ہے کہ  
 ان کا برا اثر پڑتا ہے، اور) صحبت خصوصاً بدکار کا اثر پڑنا احادیث و تجارب صحیحہ سے ثابت ہے۔

۴۳۷۰۔ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: انما مثل الجلیس الصالح و جلیس السوء کحامل المسک  
 و نافخ الکیر، فحامل المسک اما ان یحذیک، و اما ان یتباع، و اما ان تجد منه  
 ریحاً طیبیۃ، و نافخ الکیر اما ان یحرق ثیابک، و اما ان تجد ریحاً خبیثۃ۔



حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نیک ہم نشیں اور بد جلیس کی مثال یوں ہے جیسے ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھونکنی دھوک رہا ہے۔، مشک والا یا تو مشک ویسے ہی تجھے مشک دیگا، یا تو اس سے مول لیگا، اور کچھ نہ سہی خوشبو تو آئے گی۔ اور وہ دوسرا یا تیرے کپڑے جلادے گا یا تو اس سے بدبو پائے گا۔

۴۳۷۱۔ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مثل جلیس السوء کمثل صاحب الکیر، ان لم یصبک من سواده اصابک من دخانه۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: برے کی صحبت دھونکنی والے کی طرح ہے کہ اگر تجھے اس کی سیاہی نہ پہونچی تو دھواں ضرور پہونچے گا۔ (فتاویٰ رضویہ، ۵/۲۶۶)

۴۳۷۲۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اول ما دخل النقص علی بنی اسرائیل کان الرجل یلقى الرجل فیقول: یا هذا! اتق اللہ، ودع ما تصنع، فانه لا یحل لك، ثم یلقاه من الغد و هو علی حاله فلا یمنعه ذلك ان یكون اکیله و شریبه و قعیده، فلما فعلوا ذلك ضرب اللہ قلوب بعضهم علی بعض، ثم قال: لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلك بما عصوا و كانوا یعتدون، كانوا لا یتناھون عن منکر فعلوه، لبئس ما كانوا یفعلون۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ ان میں ایک شخص

۶۶۴/۲	باب من یومر ان یجالس،	۴۳۷۱۔ السنن لأبی داؤد،
۵۹۶/۲	باب الامر و النهی،	۴۳۷۲۔ السنن لأبی داؤد،
۲۹۸/۲	باب الامر بالمعروف،	السنن لابن ماجه،

دوسرے سے ملتا تو اس سے کہتا: اے شخص اللہ سے ڈر، اور اپنے کام سے باز آ۔ کہ یہ حلال نہیں پھر دوسرے دن اس سے ملتا اور وہ اپنے اسی حال پر ہوتا تو یہ امر اس کو اس کے ساتھ کھانے پینے اور پاس بیٹھنے سے نہ روکتا۔ جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل باہم ایک دوسرے پر مارے کہ منع کرنے والوں کا حال بھی انہیں خطا والوں کے مثل ہو گیا۔ پھر فرمایا: بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے حضرت داؤد و عیسیٰ ابن مریم علیہم السلام کی زبان پر۔ یہ بدلہ ہے ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا۔ وہ آپس میں ایک دوسرے کو برے کام سے نہ روکتے تھے۔ البتہ یہ سخت بری حرکت تھی کہ وہ کرتے تھے۔

۴۳۷۳۔ عن عمر الصنعانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوحی اللہ عزوجل الی یوشع بن نون علی نبینا و علیہ الصلوۃ والتسلیم: ان اهلك من قریتك اربعین الفأمن الصالحین و ستین الفأمن الفاسقین، فقال: یا رب! الفاسقون هم الفاسقون، فلم یهلك الصالحون؟ قال: انهم لم یغضبوا لغضبی و اكلوهم و شاربوهم۔

حضرت عمر صنعانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل نے حضرت یوشع بن نون علی نبینا و علیہ الصلوۃ والتسلیم کو وحی بھیجی، میں تیری بستی سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار برے لوگ ہلاک کروں گا۔ عرض کی: الہی! برے تو برے ہیں، اچھے لوگ کیوں ہلاک ہوں گے؟ فرمایا: اس لئے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے ان پر غضب نہ کیا اور ان کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہے۔

فتاویٰ رضویہ، حصہ اول، ۱۸۳/۹

۴۳۷۴۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی فنہتہم علماؤہم فلم ینتہوا، فجالسوہم فی مجالسہم و اكلوہم و شاربوہم فضرَب اللہ قلوب



بعضہم علی بعض و لعنہم علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ و السلام۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو ان کے علماء نے انکو منع کیا لیکن انھوں نے نہ مانا۔ کچھ ایام کے بعد یہ مولوی بھی ان کے ساتھ گھل مل گئے اور ان کے ساتھ بیٹھنے لگے، کھانے اور پینے لگے، تو اللہ تعالیٰ نے بعض کے دل بعض سے ملادئے پھر ان سب کو حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ بن مریم علیہم السلام کی زبان میں ملعون قرار دیا۔  
(فتاویٰ رضویہ، ۵/۲۸۰)

(۷۵) واذ قال ابراهيم لابیہ ازر اتخذ اصناماً الہة ۚ انی اریک

وقومک فی ضلل مبین۔ ☆

اور یاد کرو جب ابراہیم نے اپنے باپ آزر سے کہا کیا تم بتوں کو خدا بناتے ہو بے شک میں تمہیں اور تمہاری قوم کو کھلی گمراہی میں پاتا ہوں۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تفسیر کبیر میں اس آیت کے تحت فرمایا:

الاطلاع علی آثار حکمة اللہ تعالیٰ فی کل واحد من مخلوقات ہذہ العالم بحسب اجناسہا وانواعہا واصنافہا واشخاصہا واجرامہا مما لا یحصل الا لالاکا بر من الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لہذا المعنی کان رسولنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول فی دعاءہ اللہم ارنا الاشیاء کما ہی اس عالم کی تمام جنسوں اور نوعوں اور صنفوں اور شخصوں اور بدنوں میں حکمت الہیہ کے آثار پر انہیں اکابر کو اطلاق ہوتی ہے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں، اسی لئے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ الہی ہم کو تمام چیزیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے۔

اقول: یہاں مقصود اس قدر ہے کہ ان امام اہل سنت کے نزدیک انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اس عالم کی تمام مخلوقات کے ایک ایک ذرہ کی جنس نوع صنف شخص جسم اور ان سب میں

اللہ کی حکمتیں بالتفصیل جانتے ہیں۔ وہابیہ کے نزدیک کافر و مشرک ہونے کے کو یہی بس ہے بلکہ ان کے نزدیک امام ممدوح کو کافر و مشرک سے بڑھ کر کہنا چاہئے۔

گنگوہی صاحب نے صرف اتنی بات کو کہ دنیا میں جہاں کہیں مجلس میلاد مبارک ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع ہو جائے زمین کا علم محیط مانا اور صاف حکم شرک جڑ دیا کہ شرک نہیں تو کونسا حصہ ایمان کا ہے۔

تو امام کہ صرف زمین در کنار زمین و آسمان و فرش و عرش تمام عالم کے جملہ اجناس و انواع و اصناف و اشخاص و اجرام کو نہ صرف حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا بھی علم محیط مانتے ہیں۔ گنگوہی دھرم میں ان کو تو کئی لاکھ درجے کافر ہو جانا چاہئے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ ورنہ اصل بات یہ ہے کہ اصالتہ علوم غیب اور ان کی عطا و نیابت سے ان کا خدا اکابر اولیائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی ایک ایک ذرہ عالم کا تفصیلی علم ہونا ہرگز ممنوع نہیں بلکہ بتصریح اولیاء واقع ہے واللہ الحمد۔

(۷۶) یہی مضمون شریف تفسیر نیشاپوری میں بایں عبارت ہے۔

الاطلاع علی آثار حکمة الله تعالیٰ فی کل احد من مخلوقات هذه العوالم بحسب اجناسها و انواعها و اصنافها و اشخاصها و عوارضها و لواحقها كما هي لا تحصل الا لابرار الانبياء و لهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا شياء كما هي۔

ان عالموں کی مخلوقات میں سے ہر ایک کے تمام آثار حکمت الہیہ کی جنسوں نوعوں اور فردوں نیز عوارض و لواحق حقیقیہ پر مطلع ہونا اکابر انبیاء کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں ہوتا، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء میں عرض کیا کہ مجھے اشیاء کی حقیقتیں دکھا۔

اس میں آثار حکمت اللہ کے ساتھ تفصیل زائد ہے۔ هذه العالم۔ کی جگہ هذه العوالم۔ ہے کہ نظر تفصیلی پر زیادہ دلالت کرتا ہے، اور اجناس و انواع و اصناف و اشخاص کے ساتھ عوارض و لواحق بھی مذکور ہے کہ احاطہ جملہ جواہر و اعراض میں تصریح تر ہوا اگرچہ اجناس عالم میں عارض بھی داخل تھے پھر ان کے ساتھ ”کما ہی“ کا لفظ اور زیادہ ہے کہ صحت علم غیب غیر مشوب بالخطا والوہم کی تاکید ہو۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء آمین۔



(خالص الاعتقاد ۳۲-۳۳)

(۷۹) فلما رأ الشمس بازغة قال هذا ربی هذا أكبر فلما افلت قال

يقوم انی بریء مما تشرکون۔ ☆

پھر جب سورج جگمگا تا دیکھا بولے اسے میرا رب کہتے ہو یہ تو ان سب سے بڑا ہے پھر

جب وہ ڈوب گیا کہا اے قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شریک ٹھہراتے ہو۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں توجہ بقصد عبادت کا ذکر ہے کہ میں اپنی عبادت سے اسی کا قصد کرتا ہوں جس

نے پیدا کئے آسمان و زمین نہ کہ مطلق توجہ کا جس میں انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے

استعانت بھی داخل ہو سکے۔

جلالین شریف میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر فرمائی۔

قالوا: ما تعبد قال انی و جہت و جہی قصدت لعبادتی۔

یعنی کافروں نے سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا: کہ تم کسے پوجتے ہو؟ فرمایا

میں اپنی عبادت سے اس کا قصد کرتا ہوں جس نے بنائے آسمان و زمین۔

آیت میں اگر مطلق توجہ مراد ہو تو کسی کی طرف منہ کر کے باتیں کرنا بھی شرک ہو۔ نماز

میں قبلہ کی طرف توجہ بھی شرک ہو کہ قبلہ بھی خدا نہیں اور رب العزت جل و علا کا ارشاد:

حيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره۔ (البقرة - ۱۴۴)

جہاں کہیں ہو اپنا منہ قبلہ کی طرف کر۔

معاذ اللہ شرک کا حکم دینا ٹھہرے، مگر وہابیہ کی عقل کم ہے۔ آیہ کریمہ۔ و ایسا کہ

نستعین۔ میں مناجات سعدی و نظامی میں استعانت و فریادری و یاری کا حضرت عزت

جل و علا میں حصر ہے نہ مطلق کا، اور بلاشبہ حقیقت ان امور بلکہ ہر کمال بلکہ وجود و ہستی کی خاص

بجانب احدیت عز و جل سے استعانت حقیقیہ یہ کہ اسے قادر بالذات و مالک مستقل و غنی و بے نیا

ز جانے اور بے عطائے الہی وہ خود اپنی ذات سے اس کام کی قدرت رکھتا ہے اس معنی کا غیر کے

ساتھ اعتقاد ہر مسلمان کے نزدیک شرک ہے۔ نہ ہرگز کوئی مسلمان غیر کے ساتھ اس معنی کا قصد

کرتا ہے بلکہ واسطہ وصول فیض و ذریعہ وسیلہ قضائے حاجات جانتے ہیں اور یہ قطعاً حق ہے، خود رب العزت تبارک و تعالیٰ نے قرآن عظیم میں حکم فرمایا:

وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ - (المائدة - ۳۵) اللہ کی طرف وسیلہ ڈھونڈو،

بایں معنی استعانت بالغیر ہرگز اس سے حصر۔ ایاک نستعین۔ کے منافی نہیں جس طرح وجود حقیقی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہونا خاص بجناب الہی تعالیٰ و تقدس ہے پھر اس کے سبب دوسرے کو موجود کہنا شرک نہ ہوگا جب تک کہ وہی وجود حقیقی نہ مراد لے، حقائق الاشیاء ثابتہ پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے، یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطائے غیر ہو اور تعلیم حقیقی کہ بذات خود بے حاجت بدیگرے القائے علم کرے اللہ عز جلالہ سے خاص ہیں، پھر دوسرے کو عالم کہنا یا اس سے علم طلب کرنا شرک نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہی معنی اصلی مقصود نہ ہوں، خود رب العزت تبارک و تعالیٰ قرآن عظیم میں اپنے بندوں کو علیم و علماء فرماتا ہے۔ اور حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ارشاد کرتا ہے: و يعلمهم الكتاب والحكمة - (البقرة - ۱۲۹) یہ نبی انہیں کتاب و حکمت کا علم عطا کرتا ہے۔

یہی حال استعانت کا فریادری کا ہے کہ ان کی حقیقت خاص بخدا اور معنی وسیلہ و توسل غیر کے لئے ثابت اور قطعا روا، بلکہ یہ معنی تو غیر خدا ہی کے لئے خاص ہیں، اللہ عز وجل وسیلہ و توسل و توسط سے پاک ہے، اس سے اوپر کون ہے کہ یہ اس کی طرف وسیلہ ہوگا اور اس کے سوا حقیقی حاجت روا کون ہے کہ یہ بیچ میں واسطہ بنے گا۔

ولہذا حدیث میں ہے جب ایک اعرابی نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم حضور کو اللہ تعالیٰ کا شفیع بناتے ہیں اور اللہ عز وجل کو حضور کے سامنے شفیع لاتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت گراں گزرا اور دیر تک سبحان اللہ فرماتے رہے۔ پھر فرمایا:

و يحك انه لا يستشفع بالله على احد شان الله اعظم من ذلك -

ارے نادان اللہ کو کسی کے پاس سفارشی نہیں لاتے ہیں کہ اللہ کی شان اس سے بہت

بڑی ہے۔

رواہ ابو دائود عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ



اہل سلام انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہی استعانت کرتے ہیں جو اللہ عز و جل سے کیجئے تو اللہ اور اس کا رسول غضب فرمائیں اور اسے اللہ عز و جل کی شان میں بے ادبی ٹھہرائیں، اور حق تو یہ ہے کہ اس سے استعانت کے معنی اعتقاد کر کے جناب الہی جل و علا سے کرے تو کافر ہو جائے، مگر وہابیہ کی بد عقلی کو کیا کہئے، نہ اللہ کا ادب نہ رسول سے خوف نہ ایمان کا پاس، خواہی نخو اہی اس استعانت کو ”ایاک نستعین“ میں داخل کر کے جو اللہ عز و جل کے حق میں محال قطعی ہے اسے اللہ تعالیٰ سے خاص کئے دیتے ہیں، ایک بیوقوف وہابی نے کہا تھا:

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے

جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے کہا:

تو سل کر نہیں سکتے خدا سے

اسے ہم مانگتے ہیں اولیاء سے

یعنی یہ تو ہو نہیں سکتا کہ خدا سے تو سل کر کے اسے کسی کے یہاں وسیلہ و ذریعہ بنائیں۔ اسی وسیلہ بننے کو ہم اولیاء کرام سے مانگتے ہیں کہ وہ بارگاہ الہی میں ہمارا وسیلہ و ذریعہ واسطہ قضائے حاجات ہو جائیں۔ اس بیوقوفی کے سوال کا جواب اللہ عز و جل نے اس آیت کریمہ میں دیا ہے:

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول

لو جدوا الله تو ابا ر حیما۔ (النساء۔ ۶۴)

اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم یعنی گناہ کر کے تیرے پاس حاضر ہوں اور اللہ سے معافی چاہیں اور معافی مانگے ان کے لئے رسول تو بیشک اللہ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔ کیا اللہ تعالیٰ اپنے آپ نہیں بخش سکتا تھا؟ پھر یہ کیوں فرمایا: کہ اے نبی تیرے پاس حاضر ہوں اور تو اللہ سے ان کی بخشش چاہے تو یہ دولت و نعمت پائیں گے۔ یہی ہمارا مطلب ہے جو قرآن کی آیت صاف فرما رہی ہے مگر وہابیہ تو عقل نہیں رکھتے۔

خدا را انصاف اگر یہ آریہ کریمہ ”ایاک نستعین“ میں مطلق استعانت کا ذات الہی جل و علا میں حصر مقصود ہو تو کیا صرف انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی سے استعانت شرک ہوگی؟ کیا

یہی غیر خدا ہیں اور سب اشخاص وہابیہ کے نزدیک خدا ہیں؟ یا آیت میں خاص انہیں کا نام لے دیا ہے کہ ان سے شرک اوروں سے روا ہے؟ نہیں جب مطلقاً ذات احدیت سے تخصیص اور غیر سے شرک ماننے کی ٹھہری تو کیسی ہی استعانت کسی غیر خدا سے کی جائے ہمیشہ ہر طرح وہ شرک ہی ہوگی کہ انسان ہوں یا جمادات، احیاء ہوں یا اموات، ذوات ہوں یا صفات، افعال ہوں یا حالات غیر خدا ہونے میں سب داخل ہیں۔ اب کیا جواب ہے آیہ کریمہ کا کہ رب جل و علا فرماتا ہے:

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ - (البقرة - ۴۵)

دوسری آیت میں فرماتا ہے:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى -

پس آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو بھلائی اور پرہیزگاری پر۔

کیوں صاحب غیر خدا سے مدد یعنی مطلقاً محال ہے تو اس حکم الہی کا حاصل کیا اور اگر ممکن تو جس سے مدد مل سکتی ہے اس سے مدد مانگنے میں کیا زہر گھل گیا۔

حدیثوں کی تو گنتی ہی نہیں بکثرت احادیث میں صاف صاف حکم ہے کہ صبح کی عبادت سے استعانت کرو، شام کی عبادت سے استعانت کرو، کچھ رات رہے کی عبادت سے استعانت کرو، دوپہر کے سونے سے استعانت کرو، صدقہ سے استعانت کرو، کیا یہ سب چیزیں وہابیہ کی خدا ہیں کہ ان سے استعانت کا حکم آیا۔

(برکات الامداد - ۶ تا ۳)

(۹۲) وَهَذَا كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكًا مُصَدِّقًا لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ

وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ

☆ فظنون۔

اور یہ ہے برکت والی کتاب کہ ہم نے اتاری تصدیق فرماتی ان کتابوں کی جو آگے تھیں اور اس لئے کے تم ڈرنا و سب بستیوں کے سردار کو اور جو کوئی سارے جہاں میں اس کے گرد ہیں اور جو آخرت پر ایمان لاتے ہیں اس کتاب پر ایمان لاتے ہیں اور اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔



﴿۳۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں۔ تفسیر کبیر میں ہے:

المراد بالمحافظة التعهد لشروطها من وقت وطهارة وغيرهما والقيام على

اركانها واتمامها حتى يكون ذلك دابة في كل وقت -

محافظت سے مراد یہ ہے کہ وقت اور طہارت وغیرہ تمام شروط کو ملحوظ رکھا جائے، اس کے ارکان کو قائم کیا جائے اور اسے مکمل کیا جائے یہاں تک کہ جب نماز کا وقت آئے تو آدمی ان کاموں کو بطور عادت کرنے لگے۔  
فتاویٰ رضویہ جدید ۲۷۲/۵

﴿۱۰۲﴾ بديع السموات والارض ط انى يكون له ولد ولم تكن له

صاحبة ط وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم - ☆

بے کسی نمونہ کے آسمانوں اور زمین کا بنانے والا اس کے بچہ کہاں سے ہو حالانکہ اس کی

عورت نہیں اور اس نے ہر چیز پیدا کی اور وہ سب کچھ جانتا ہے۔

﴿۱۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صرف حوادث مراد ہیں کہ قدیم یعنی ذات و صفات باری تعالیٰ عز مجدہ مخلوقیت

سے پاک ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۳۱۴/۱۵)

مسلمان کا ایمان ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے سب صفات صفات کمال و بروجہ کمال

ہیں۔ جس طرح کسی صفت کمال کا سلب اس سے ممکن نہیں یونہی معاذ اللہ کسی صفت نقص کا

ثبوت بھی امکان نہیں رکھتا، اور صفت کا بروجہ کمال ہونا یہ معنی کہ جس قدر چیزیں اس کے تعلق کی

قابلیت رکھتی ہیں ان کا کوئی ذرہ اس کے احاطہ دائرہ سے خارج نہ ہو، یہ کہ موجود و معدوم و باطل و

موجود میں کوئی شے مفہوم بے اس کے تعلق کے نہ رہے اگرچہ وہ اصلاً صلاحیت تعلق نہ رکھتی ہو

اور اس صفت کے دائرہ سے محض اجنبی ہو۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۳۱۴/۱۵)

﴿۱۱۲﴾ ولواننا نزلنا اليهم الملائكة و كلمهم الموتى وحشرنا

عليهم كل شيء قبل ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن اكثرهم

يجهلون - ☆

اور اگر ہم ان کی طرف فرشتے اتارتے اور ان سے مردے باتیں کرتے اور ہم ہر چیز ان کے سامنے اٹھالاتے جب بھی وہ ایمان لانے والے نہ تھے۔ مگر یہ کہ خدا چاہتا لیکن ان میں بہت نرے جاہل ہیں۔

(۱۱۳) وکذلک جعلنا لکل نبی عدواً شیطین الانس والجن یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غروراً ۚ ولو شاء ربک ما فعلوه فذرهم وما یفترون۔ ☆

اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے دشمن کئے ہیں آدمیوں اور جنوں میں کے شیطان کہ ان میں ایک دوسرے پر خفیہ ڈالتا ہے بناوٹ کی بات دھوکے کو اور تمہارا رب چاہتا تو وہ ایسا نہ کرتے تو انہیں ان کی بناوٹوں پر چھوڑ دو۔

﴿۱۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اللہ کی پناہ مانگ شیطان آدمیوں اور شیطان جنوں کے شر سے۔ عرض کیا: آدمیوں میں بھی شیطان ہیں؟ فرمایا: ہاں۔

رواہ احمد و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابی امامۃ و احمد بن مردویہ و البیہقی فی الشعب عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اس حدیث کی روایت احمد ابن ابی حاتم اور طبرانی نے ابی امامہ سے اور احمد نے ابن مردویہ اور بیہقی نے شعب میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کی۔ ائمہ دین فرمایا کرتے: کہ شیطان آدمی شیطان جن سے سخت تر ہوتا ہے۔

رواہ ابن جریر عن عبد الرحمن بن زید۔ اس کی روایت ابن جریر نے عبد الرحمن بن زید سے کی۔

(جدید ۸۰/۷ تا ۸۱/۷)

﴿۱۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں دیکھو ان کی باتوں کی طرف کان لگانا ان کا کام بتایا جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں



اور اس کا نتیجہ یہ فرمایا کہ وہ ملعون باتیں ان پر اثر کر جائیں اور یہ بھی ان جیسے ہو جائیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

لوگ اپنی جہالت سے گمان کرتے ہیں کہ ہم اپنے دل سے مسلمان ہیں، ہم پر ان کا کیا اثر ہوگا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من سمع بالذل جال فلینأ منه فوالله ان الرجل لیا تیه و هو یحسب انه مو من فیتبعه مما یبعث به من الشبهات۔

جو دجال کی خبر سنے اس پر واجب ہے کہ اس سے دور بھاگے کہ خدا کی قسم آدمی اس کے پاس جائے گا اور یہ خیال کرے گا کہ میں تو مسلمان ہوں یعنی مجھے اس سے کیا نقصان پہنچے گا، وہاں اس کے دھوکوں میں پڑ کر اس کا پیرو ہو جائے گا۔

رواہ ابو دائود عن عمران بن حصیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن الصحابة جمیعا۔

کیا دجال ایک اسی دجال کو سمجھتے ہو جو آنے والا ہے، حاشا تمام گمراہوں کے داعی منادی سب دجال ہیں اور سب سے بھاگنے کا حکم فرمایا اور اس میں یہی اندیشہ بتایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا تو نکم من الاحادیث بمالم تسمعوا انتم ولا آباءکم فایاکم وایاہم لا یضلو نکم ولا یفتنونکم رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

آخر زمانہ میں دجال کذاب لوگ ہوں گے کہ وہ تمہارے پاس لائیں گے جو نہ تم نے سنیں نہ تمہارے باپ دادا نے، تو ان سے دور رہو اور انہیں اپنے سے دور رکھو، کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں کہیں تمہیں فتنہ میں ڈال دیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۷۸۱-۷۸۲)

(۱۱۴) ولتصغی الیہ افئدة الذین لا یؤمنون بالآخرة ولیرضوه

ولیقترفوا ما هم مقترفون۔☆

اور اس لئے کہ اس کی طرف ان کے دل جھکیں جنہیں آخرت پر ایمان نہیں اور اسے

پسند کریں اور گناہ کمائیں جو انہیں کمانا ہے۔

(۱۱۵) اَفْغِيرِ اللّٰهَ ابْتِغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي اَنْزَلَ الْيَكْمَ الْكُتُبَ مَفْصَلًا ۚ وَالَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكُتُبَ يَعْلَمُونَ اِنَّهٗ مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَاتُكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ۔ ☆

تو کیا اللہ کے سوا میں کسی اور کا فیصلہ چاہوں اور وہی ہے جس نے تمہاری طرف مفصل کتاب اتاری اور جن کو ہم نے کتاب دی وہ جانتے ہیں کہ یہ تیرے رب کی طرف سے سچ اترا ہے تو اے سننے والے تو ہرگز شک والوں میں نہ ہو۔

(۱۱۶) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۚ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَتِهِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ ☆

اور پوری ہے تیرے رب کی بات سچ اور انصاف میں اس کی باتوں کا کوئی بدلنے والا نہیں اور وہی ہے سنتا جانتا۔

(۱۱۷) وَانْ تَطْعَ اَكْثَرُ مِنْ فِی الْاَرْضِ یَضْلُوْكَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ۚ اِنْ یَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَانْ هُمْ اِلَّا یُخْرِصُوْنَ۔ ☆

اور اے سننے والے زمین میں اکثر وہ ہیں کہ تو ان کے کہے پر چلے تو تجھے اللہ کی راہ سے بہکا دیں وہ صرف گمان کے پیچھے ہیں اور نری انگلیں دوڑاتے ہیں۔

﴿۱۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ تمام آیات کریمہ انہیں مطالب کے سلسلہ بیان میں ہیں۔ گویا ارشاد ہوتا ہے: تم جو ان شیطان آدمیوں کی باتیں سننے جاؤ کیا تمہیں یہ تلاش ہے کہ دیکھیں اس مذہبی اختلاف میں یہ لیکچرار یا یہ منادی کیا فیصلہ کرتا ہے؟ ارے خدا سے بہتر فیصلہ کس کا! اس نے مفصل کتاب قرآن عظیم تمہیں عطا فرمادی، اس کے بعد تمہیں کسی کی کیا حاجت ہے، لیکچروالے جو کسی کتاب دینی کا نام نہیں لیتے کس گنتی و شمار میں ہیں! یہ کتاب والے دل میں خوب جانتے ہیں کہ قرآن حق ہے، تعصب کی پٹی آنکھوں پر بندھی ہے کہ ہٹ دھرمی سے مکرے جاتے ہیں، تو تجھے کیوں شک پیدا ہوا کہ ان کی سننا چاہے، تیرے رب کا کلام صدق و عدل میں بھرپور ہے، کل تک جو اس پر تجھے کا



مل یقین تھا آج کیا اس میں فرق آیا، کہ اس پر اعتراض سننا چاہتا ہے، کیا خدا کی باتیں کوئی بدل سکتا ہے۔ یہ نہ سمجھنا کہ میرا کوئی مقال کوئی خیال خدا سے چھپ رہے گا، وہ سنتا و جانتا ہے، دیکھ اگر تو نے ان کی سنی تو وہ تجھے خدا کی راہ سے بہکا دیں گے، یہ خیال کرتا ہے کہ ان کا علم دیکھوں کہاں تک ہے۔ یہ کیا کہتے ہیں، ارے ان کے پاس علم کہاں، وہ تو اپنے اوہام کے پیچھے لگے ہوئے اور نری انگلیں دوڑاتے ہیں، جن کا تھل نہ بیڑا۔

جب اللہ واحد و قہار کی گواہی ہے کہ ان کے پاس نری مہمل انگلوں کے سوا کچھ نہیں تو ان کو سننے کے کیا معنی، سننے سے پہلے وہی کہہ دے جو تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کہ ”کذبت“ شیطان تو جھوٹا ہے۔ اور اس گھمنڈ میں نہ رہنا کہ مجھ کو کیا گمراہ کریں گے میں تو راہ پر ہوں، تیرا رب خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ سے بہکے گا اور کون راہ پر ہے، تو پورا راہ پر ہوتا تو بے راہوں کی سننے کیوں جاتا، حالانکہ تیرا رب فرما چکا۔ ذرہم و ما یفترون۔ چھوڑ دے انہیں اور ان کے بہتانوں کو، تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما چکے: ایسا کم و ایسا ہم۔ ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور کر دو کہیں بہکا نہ دیں کہیں وہ تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۸۳)

بھائیو! ایک سہل سی بات ہے اسے غور فرما لو۔ تم اپنے رب جل و علا، اپنے قرآن، اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سچا ایمان رکھتے ہو، یا معاذ اللہ کچھ شک ہے؟ جسے شک ہو اسے اسلام سے کیا علاقہ، وہ ناحق اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر مسلمانوں کو کیوں بدنام کرے۔ اور اگر سچا ایمان ہے تو اب یہ فرمائے کہ ان کے لیکچروں نداؤں میں آپ کے رب و قرآن و نبی و ایمان کی تعریف ہوگی یا مذمت۔ ظاہر ہے کہ دوسری ہی صورت ہوگی اور اسی لئے تم کو بلاتے ہیں کہ تمہارے منہ پر تمہارے خدا و نبی و قرآن و دین کی توہین و تکذیب کریں۔

اب ذرا غور کر لیجئے! ایک شریر نے زید کے نام اشتہار دیا کہ فلاں وقت میں فلاں مقام پر میں بیان کروں گا، کہ تیرا باپ ولد الحرام ہے، اور تیری ماں زانیہ تھی۔ اللہ انصاف! کیا کوئی غیرت والا حمیت والا انسانیت والا جب کہ اسے اس بیان سے روک دینے باز رکھنے پر قادر نہ ہو اسے سننے جائے گا، حاشا للہ! کسی بھنگی چمار سے بھی یہ نہ ہو سکے گا۔ پھر ایمان کے دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھو کہ اللہ و رسول و قرآن عظیم کی توہین و تکذیب مذمت سخت تر ہے یا ماں باپ کی گالی۔



ایمان رکھتے ہو تو اسے اس سے کچھ نسبت نہ جانو گے۔ پھر کون سے کلیجے سے ان جگر شگاف ناپا ک ملعون بہتان و افتراؤں، شیطانی انگلوں ڈھکوسلوں کو سننے جاتے ہو، بلکہ حقیقتہً انصاف وہ جو کچھ جکتے اور اللہ و رسول و قرآن عظیم کی تحقیر کرتے ہیں اس سب کے باعث یہ سننے والے ہیں، اگر مسلمان اپنا ایمان سنبھالیں، اپنے رب کو قرآن و رسول کی عزت و عظمت پیش نظر رکھیں اور ایک کر لیں کہ وہ خبیث لیکچر گندی ندائیں سننے کوئی نہ جائے گا، جو وہاں موجود ہوں وہ بھی فوراً وہی مبارک ارشاد کا کلمہ کہہ کر تو جھوٹا ہے چلا جائے گا، تو کیا وہ دیواروں، پتھروں سے اپنا سر پھوڑیں گے۔ تو تم سن سکر کہلواتے ہو، نہ تم سنو نہ وہ کہیں۔ پھر انصاف کیجئے کہ اس کہنے کا وبال کس پر ہوا۔ علماء فرماتے ہیں: ہٹے کٹے جوان تندرست جو بھیک مانگنے کے عادی ہوتے ہیں اور اسی کو اپنا پیشہ کر لیتے ہیں انہیں دینا ناجائز ہے کہ اس میں گناہ پرشہ دینی ہے، لوگ نہ دیں تو جھک ماریں اور محنت و مزدوری کریں۔

بھائیو! جب اس میں گناہ کی امداد ہے تو اس میں کفر کی مدد ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ قرآن عظیم کی نص قطعی نے ایسی جگہ سے فوراً ہٹ جانا فرض کر دیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۸۴۷)

(۱۱۵) امام رازی اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں۔

اعلم ان هذه الآيات تدل على ان كلمة الله موصوفة بصفات كثيرة (الى ان قال) الصفة الثانية من صفات كلمة الله كونها صدقا والدليل عليه ان الكذب نقص والنقص على الله تعالى محال۔

یہ آیت ارشاد فرماتی ہے: کہ اللہ تعالیٰ کی بات بہت صفتوں سے موصوف ہے۔ از انجملہ اس کا سچا ہونا ہے۔ اور اس پر دلیل یہ ہے کہ کذب عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال ہے یہیں فرماتے ہیں:

صحة الدلائل السمعية موقوفة على ان الكذب على الله تعالى محال دلائل قرآن و حدیث کا صحیح ہونا اس پر موقوف ہے کہ کذب الہی محال مانا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۳۲۶-۳۲۷)

(وتمت کلمت ربک صدقا وعدلا ط کے بارے میں علماء فرماتے ہیں: یعنی باری عز



وجل کا کلام انتہاء درجہ صدق و عدل پر ہے، جس کا مثل ان امور میں متصور نہیں۔  
بیضاوی میں ہے:

بلعنت الغایۃ اخبارہ و احکامہ و مواعیدہ صدقاً فی الاخبار و المواعید و عدلاً فی الاقضیۃ و الاحکام۔  
اللہ تعالیٰ کی اخبار اور احکام اور مواعید انتہائی کامل ہیں۔ اخبار و مواعید صدق کے اعتبار سے، قضایا و احکام عدل کے اعتبار سے۔  
ارشاد العقل السلیم میں ہے:

المعنی انها بلعنت الغایۃ القاصیۃ صدقاً فی الاخبار و المواعید و عدلاً فی الاقضیۃ و الاحکام لا احد یبدل شیئاً من ذلک بما هو اصدق و اعدل بما هو مثله۔

مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات اخبار و مواعید میں صدق کے اعتبار سے اور قضایا و احکام کے اعتبار سے انتہائی درجہ پر ہیں، اس سے بڑھ کر کوئی اصدق و اعدل نہیں جو ان میں سے کسی کو بدل ڈالے بلکہ ان کے مماثل پر بھی کوئی قدرت نہیں رکھتا۔  
اقول وباللہ التوفیق: صدق قائل کے لئے درجات ہیں:

درجہ (۱) روایات و شہادات میں قطعاً کذب سے محترز ہو اور مخاطبات میں بھی زہار ایسا جھوٹ روانہ رکھے جس میں کسی کا اضرار ہو اگرچہ اسی قدر کے غلط بات کا باور کرانا، مگر مزاحیہ یا عیناً ایسے کذب کا استعمال کرے جو نہ کسی کو نقصان دے نہ سننے والا یقین لاسکے، مثلاً: زید نے آج منوں کھانا کھایا، آج مسجد میں لاکھوں آدمی تھے، ایسا شخص کاذب نہ گنا جائے گا، یا آثم و مردود الروایت نہ ہوگا، تاہم بات خلاف واقع ہے اور محض فضول غیر نافع، اگرچہ نفس کلام میں حکایت واقع مراد نہ ہونے پر دلیل قاطع، ولہذا حدیث میں ارشاد فرمایا:

قال بعض اصحابہ: فانک تداعینا یا رسول اللہ فقال انی لا قول لاحقا اخرجہ احمد و الترمذی باسنادہ حسن عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

آپ کے بعض صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ ہم سے

مزاح فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا: میں صرف حق ہی کہتا ہوں۔ امام احمد اور ترمذی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کیا۔

درجہ (۲): ان لغو و عبث جھوٹوں سے بھی بچے مگر نثر یا نظم میں خیالات شاعرانہ ظاہر کرتا ہو، جس طرح قصائد کی شبیہیں۔ ع

بانت سعاد فقلبی الیوم متبول

سعاد کی جدائی میں میرا دل مضطرب ہے

سب جانتے ہیں کہ وہاں نہ کوئی عورت تھی اور نہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر مفتون، نہ وہ ان سے جدائی ہوئی، نہ یہ اس کے فراق میں مجروح، محض خیالات شاعرانہ ہیں مگر نہ فضول بحث کہ تشدید خاطر و تشویق سامع و ترقیق قلب و تزئین سخن کا فائدہ رکھتے ہیں، تاہم از آنجا کہ حکایت بے محکی عنہ ہے، ارشاد فرمایا گیا: وما علمناہ الشعر وما ینبغی لہ۔ نہ ہم نے اسے شعر سکھایا نہ وہ اس کی شان کے لائق، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

درجہ (۳): ان سے بھی تحریر کرے مگر مواعظ و امثال میں ان امور کا استعمال کرتا ہو جن کے لئے حقیقت واقعہ نہیں، جیسے کلیلہ و منہ کی حکایتیں، منطق الطیر کی روایتیں، اگرچہ کلام قائل میں بظاہر حکایت واقع ہے مگر تغلیظ سامع نہیں کہ سب جانتے ہیں وعظ و نصیحت کے لئے یہ تمثیلی باتیں بیان کی گئی ہیں جن سے دینی منفعت مقصود، پھر بھی انعدام مصداق موجود، ولہذا قرآن عظیم کو اساطیر الاولین (پہلوؤں کے قصے) کہنا کفر ہوا، جیسے آج کل کے بعض کفار لٹام، مدعیان اسلام، نئی روشنی کے پرانے غلام، دعویٰ کرتے ہیں کہ کلام عزیز میں آدم و حوا کے قصے، شیطان و ملک کے افسانے سب تمثیلی کہانیاں ہیں جن کی حقیقت مقصود نہیں، تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا۔ ظالم کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی اس سے کہیں بلند ہے۔

درجہ (۴): ہر قسم حکایت بے محکی عنہ سے اجتناب کلی کرے اگرچہ برائے سہو و خطاء حکایت خلاف واقع کا وقوع ہوتا ہو یہ درجہ خاص اولیاء اللہ کا ہے۔

درجہ (۵): عز و جل سہو و خطا بھی صدور کذب سے محفوظ رکھے مگر امکان وقوعی واقع ہو یہ مرتبہ اعظم صدقین کا ہے کہ؛



ان لله تعالى يكره فوق سماءه ان يخطأ ابو بكر الصديق في الارض  
- رواه الطبرانی فی المعجم الكبير والحارث فی مسنده و ابن شاہین فی  
السننہ عن معاذ بن جبل رضی تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر اس بات کو ناپسند فرماتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ زمیں پر غلطی کریں۔ اسے طبرانی نے معجم الکبیر میں اور شیخ حارث نے مسند میں اور ابن  
شاہین نے السنہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

درجہ (۶): معصوم من اللہ وموید بالمعجزات ہو کہ کذب کا امکان وقوعی بھی نہ رہے مگر  
بنظر نفس ذات امکان ذاتی ہو، یہ رتبہ حضرات انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ہے۔  
درجہ (۷): کذب کا امکان ذاتی بھی نہ ہو بلکہ اس کی عظمت جلیلہ و جلالت عظیمہ  
بالذات کذب و غلط کی نافی و منافی ہو اور اس کی ساحت عزت کے گرد اس گردلوٹ کا گذر محال  
عقلی، یہ نہایت درجات صدق جس سے مافوق متصور نہیں۔ اب آیہ کریمہ ارشاد فرما رہی ہے  
کہ تیرے رب کا صدق و عدل اعلیٰ درجہ منتہی پر ہے، تو واجب کے جس طرح اس سے صدور ظلم  
و خلاف عدل باجماع اہل سنت محال عقلی ہے یونہی صدور کذب و خلاف صدق عقلاً ممتنع ہو ورنہ  
صدق الہی غایت و نہایت تک نہ پہنچا ہوگا کہ اس کے مافوق ایک درجہ اور بھی پیدا ہوگا، یہ خود  
بھی محال اور قرآن عظیم کے خلاف، فقہت المقصود و الحمد للہ العلیٰ الودود۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۳۵۵ تا ۳۵۸)

(۱۱۹) فکلوا مما ذکرسم اللہ علیہ ان کنتم بأیتہ مؤمنین

☆۔

تو کھاؤ اس میں سے جس پر اللہ کا نام لیا گیا اگر تم اسکی آیتیں مانتے ہیں  
(۱۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس مسئلہ (ذبح) میں حق یہ ہے کہ یہاں صرف وقت ذبح قبول و نیت ذبح کا  
اعتبار ہے۔ اگر ذبح مسلم نے اللہ ہی کے لئے ذبح کیا اور وقت ذبح اللہ ہی کا نام لیا تو ذبیحہ  
قطعا حلال ہے اگرچہ مالک نے کسی کے نام پر مشہور کر رکھا ہو۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۲۲)

(۱۲۱) وهو الذی انشا جنت معروشت و غیر معروشت والنخل والزرع مختلفاً کله والزیتون والرمان متشابهاً و غیر متشابہ ط کلوا من ثمره اذا اثمر واتوا حقه یوم حصاده ط ولا تسرفوا ط انه لا یحب المسرفین - ☆

اور وہی ہے جس نے پیدا کئے باغ کچھ زمین پر چھتے (چھائے) ہوئے اور کچھ بے چھتے (پھیلے) ہوئے اور کھجور اور کھیتی جس میں رنگ رنگ کے کھانے اور زیتون اور انار کسی بات میں ملتے اور کسی میں الگ کھاؤ اس کا پھل جب پھل لائے اور اس کا حق دو جس دن کٹے اور بے جانہ خرچو بیشک بے جا خرچنے والے اسے پسند نہیں۔

(۱۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اکثر مفسرین کے نزدیک اس حق (واتوا حقه) سے مراد عشر ہے۔ قالہ ابن عباس وطاؤس والحسن وجابر بن زید وسعد بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما فی المعالم وغیرہا۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۴/۳۷۸)

(۱۲۲) ثمنیۃ ازواج ط من الضان اثنین ومن المعزائنین ط قل الذکرین حرم ام الانثیین اما اشتملت علیہ ارحام الانثیین ط نبؤنی بعلم ان کنتم صدقین - ☆

آٹھ زو مادہ ایک جوڑ بھڑ کا اور ایک جوڑ بکری کا تم فرماؤ کیا اس نے دونوں زحرام کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لئے ہیں کسی علم سے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔

(۱۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

گاؤ کشی اگرچہ بالتخصیص اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں، نہ اس کا تارک باوجود اعتقاد اباحت نظر نفس ذات فعل گنہ گار، نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شیء کا کھانا بالتعین فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجب لعینہ، اور اس کا ترک حرام لعینہ نہیں، یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اس قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں بلکہ جیسا ان



واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے یونہی واجبات و محرمات لغیر ہا میں بھی امتثال و اجتناب اشد ضروری ہے جس سے ہم مسلمانوں کو مفر نہیں اور ان سے بالجبر باز رکھنے میں بیشک ہماری مذہبی توہین ہے جسے حکام وقت بھی روا نہیں رکھ سکتے۔

ہم ہر مذہب و ملت کے عقلا سے دریافت کرتے ہیں، اگر کسی شہر میں گاؤ کشی قطعاً بند کر دی جائے اور بلحاظ ناراضی ہنود اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا ہمیں حکم نہیں دیتی یک قلم موقوف کیا جائے تو کیا اس میں ذلت اسلام متصور نہ ہوگی؟ کیا اس میں خواری و مغلوبی مسلمین نہ سمجھی جائے گی؟ کیا خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب و اہل مذہب کے ساتھ شہادت کا موقع ہاتھ نہ آئے گا؟ کیا بلا وجہ وجیہ اپنے لئے ایسی دنایت و ذلت اختیار کرنا اور دوسروں کو دینی مغلوبی سے اپنے اوپر ہنسوانا ہماری شرع مطہرہ جائز فرماتی ہیں؟ حاشا وکلا ہرگز نہیں۔ ہماری شریعت ہرگز ہماری ذلت نہیں چاہتی، نہ یہ متوقع کہ حکام وقت صرف اجانب کی پاسداری کریں اور دوسری طرف توہین و تذلیل روار کھیں۔

سائل لفظ ترک لکھتا ہے، یہ صرف مغالطہ اور دھوکہ ہے، اس نے ترک اور کف میں فرق نہ کیا، کسی فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور اس سے بالقصد باز رہنا اور بات ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ جس میں صد ہا منافع ہیں یک قلم امتناع آخر کسی وجہ پر مبنی ہوگا، اور وجہ سوائے اس کے کچھ نہیں کہ ہنود کی ہٹ پوری کرنا، اور مسلمانوں نہ صرف مسلمانوں بلکہ تمام انسانوں کے اسباب معیشت میں کمی و تنگی کر دینا، ہم اہل اسلام کی ابتدائے عہد سے بڑی غذا جس کی طرف ہماری طبیعتیں اصل خلقت میں راغب اور اس میں ہمارے ہزاروں منافع اور اس سے ہمارے خالق و تبارک و تعالیٰ نے قرآن عزیز میں جا بجا ہم پر منت رکھی، گوشت ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۲۲۴-۲۲۵)

﴿۱۶۲﴾ قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب

العلمین۔☆

تم فرماؤ بیشک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ کے لئے

ہے جو رب سارے جہاں کا۔

﴿۲۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بیشک نماز و روزہ، حج و زکوٰۃ سب اللہ ہی کے لئے ہے۔ یعنی ان سے اس کی عبادت و تعظیم مقصود ہے اور بیشک تمام عبادات و اعمال حسنہ اپنے ہی لئے ہیں یعنی اپنے فائدہ کو ہیں۔ من عمل صالحا فلنفسه۔ جو نیک کام کرے وہ اپنے لئے ہی کرتا ہے۔

☆ ﴿۱۶۳﴾ لا شریک لہ، وبذلک امرت وانا اول المسلمین۔

اس کا کوئی شریک نہیں مجھے یہی حکم ہوا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔

﴿۲۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرنے کا حضرت ابراہیم کو جو حکم ہوا اس کا ذکر ہے جس سے ثابت کہ شرک وغیرہ منکرات کا ازالہ ضروری ہے اور اگر) ازالہ منکر پر قدرت نہ ہو تو زبان سے منع کر دے اور اس میں بھی فتنہ و فساد ہو تو دل سے برا جانے۔ پھر ان کے فعل کا اس سے مطالبہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

من رای منکم منکرا فیلغیرہ بیدہ فان لم یستطع فیلسا نہ فان لم یستطع

فبقلبہ، وذلک اضعف الایمان۔

تم میں سے جب کوئی برائی دیکھے تو ہاتھ سے اسے روکنے کی کوشش کرے اور اگر اسکی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے منع کرے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو دل سے برا جانے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۴۰۶)





## سورۃ الاعراف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۲) فدلہما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا

یخصفن علیہما من ورق الجنة وناذہما ربہما الم انہکما عن تلکما

الشجرة واول لکما ان الشیطن لکما عدو مبین - ☆

تو اتار لایا انہیں فریب سے پھر جب انہوں نے وہ پیڑ چکھا ان پر ان کی شرم کی چیزیں

کھل گئیں۔ اور اپنے بدن پر جنت کے پتے چپٹانے لگے اور انہیں ان کے رب نے فرمایا کیا

میں نے تمہیں اس پیڑ سے منع نہ کیا اور نہ فرمایا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

غیر تلاوت میں اپنی طرف سے سیدنا آدم علیہ الصلاۃ والسلام کی طرف نافرمانی و گناہ کی

نسبت حرام ہے۔ ائمہ دین نے اسکی تصریح فرمائی بلکہ ایک جماعت علمائے کرام نے اسے کفر

بتایا۔ مولیٰ کوشایاں ہے کہ اپنے محبوب بندوں کو جس عبارت سے تعبیر فرمائے، دوسرا کہے تو اسکی

زبان گدی کے پیچھے سے کھینچی جائے، للہ المثل الاعلیٰ، بلا تشبیہ یوں خیال کرو کہ زید نے

اپنے بیٹے عمرو کو اس کی کسی لغزش یا بھول پر متنبہ کرنے، ادب دینے، حزم و عزم و احتیاط اتم

سکھانے کے لئے مثلاً بیہودہ نالائق احمق وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا۔ باپ کو اسکا اختیار تھا۔ اب

عمرو کا بیٹا بکریا غلام انہیں الفاظ کو سند بنا کر اپنے باپ اور آقا عمرو کو یہ الفاظ کہہ سکتا ہے؟ حاشا،

اگر کہے گا سخت گستاخ و مردود ناسزا و مستحق عذاب و تعزیر و سزا ہوگا۔ جب یہاں یہ حالت ہے تو

اللہ عز و جل کی ریس کر کے انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی شان میں ایسے لفظ کا بکنے والا کیونکر سحت

شدید و مدید عذاب جہنم و غضب الہی کا مستحق ہوگا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸۲۳/۱ تا ۸۲۳/۲)

امام ابو عبد اللہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

قال القاضي ابو بكر بن العربي رحمه الله تعالى لا يجوز لا حرمنا اليوم ان يخبر بذلك عن آدم عليه الصلاة والسلام الا اذ ذكرنا في اثنا قوله تعالى عنه او قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فاما ان نبتدى بذلك من قبل انفسنا فليس بجائز في آباؤنا الا ديننا المماثلين لنا فكيف با بينا الاقدم الاعظم الاكبر النبي المقدم صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع الانبياء المرسلين“

قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں: کہ ہم میں سے کسی کو یہ جائز نہیں کہ آدم علیہ السلام کی بابت اس کی خبر دے، ہاں اللہ تعالیٰ کے قول کے ضمن میں ہو تو حرج نہیں، یا کسی حدیث میں ہو تو حرج نہیں، اپنی طرف تو ان امور کا کوئی شخص اپنے ماں باپ کی طرف بھی منسوب کرنا پسند نہ کریگا تو حضرت جو ہمارے جد اعلیٰ اکبر و اعظم اور اللہ کے تمام انبیاء و مرسلین سے پہلے ہیں ان کی بابت یہ سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

امام ابو عبد اللہ بن عبد رییٰ ابن الحاج مدخل میں فرماتے ہیں:

قد قال علماء ن ارحمهم الله تعالى ان من قال عن نبی من الانبياء عليهم الصلاة والسلام في غير التلاوة الحديث انه عصی او خالف فقد كفر نعوذ بالله من ذلك۔

ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کا ذکر بغیر تلاوت یا حدیث کے انکی لغزش کا ذکر کیا یا انکی نافرمانی کا ذکر کیا تو اس نے کفر کیا ہم اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں پناہ مانگتے ہیں۔

(۳۱) یبني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد واكلوا واشربوا

ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين۔☆

اے آدم کی اولاد اپنی زینت لو جب مسجد میں جاؤ اور کھاؤ اور پیا اور حد سے نہ بڑھو

بیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔



## ﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

پاک ہے وہ ذات جو خطا و نسیان سے منزہ ہے، محقق ابن ہمام نے شروط صلاۃ میں ستر عورت کے لازم ہونے پر ارشاد ربانی۔ خذوا زینتکم عند کل مسجد “ سے استدلال کرتے ہوئے صاف فرمایا:

حق یہ ہے کہ ستر عورت کے بارے میں آیت کی دلالت ظنی ہے۔ لہذا اس کا مقتضایہ ہے کہ نماز میں ستر عورت واجب ہے، بعض فقہاء نے قطعی الثبوت ہونا تو آیت سے لیا اور ستر عورت پر دلالت کا قطعی ہونا اس حدیث سے لیا کہ۔ بالغ عورت کی نماز بغیر اوڑھنی کے نہیں۔ پس دونوں کے دلائل کے اجتماع سے فرضیت ثابت ہو گئی۔ حدیث میں واضح اشکال ہے۔ ورنہ مستدل نے اس جیسی حدیثوں کا ظنی الدلالت ہونا خود تسلیم کیا ہے، مثلاً یہ حدیث کہ جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اس کا وضو نہیں۔ اور مسجد کے پڑوسی کی نماز سوائے مسجد کے نہیں ہے، اور ظنی الدلالت ہونے میں شک نہیں ہے کیونکہ نفی کمال کا احتمال قائم ہے۔ (یہ معنی مراد ہو سکتا ہے کہ بالغہ کی نماز اوڑھنی کے بغیر کامل نہیں ہے۔ ۱۲ق)

لہذا بہتر یہ ہے کہ نماز میں ستر عورت کے فرض ہونے پر اجماع سے استدلال کیا جائے، جیسے کہ متعدد ائمہ نقل نے اجماع بیان کیا ہے یہاں تک کہ بعض مالکیہ پیدا ہوئے اور انہوں نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا، مثلاً قاضی اسماعیل، حالانکہ اجماع کے منعقد ہو جانے کے بعد ایسا کرنا جائز نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۲۲۷)

اسراف بلاشبہ ممنوع و ناجائز ہے۔

اقول: اسراف کی تفسیر میں کلمات متعدد وجہ پر آئے:

(۱) غیر حق میں صرف کرنا۔ یہ تفسیر سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائی

الفریابی وسعید ابن منصور و ابو بکر بن ابی شیبہ والبخاری فی الادب

المفرد و ابناء جریر والمنذر و ابی حاتم والطبرانی والحاکم وصححه والبیہقی

فی شعب الایمان واللفظ لابن جریر کلہم عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قوله تعالیٰ

ولا تبذر تبذیرا۔ قال: التبذر فی غیر الحق وهو اسراف۔

فریابی، سعید بن منصور، ابو بکر بن ابی شیبہ اور بخاری نے ادب مفرد میں، ابن جریر، ابن

منذر ابن ابی حاتم، ابو حاتم، طبرانی، حاکم باقاده تصحیح، بیہقی نے شعب الایمان میں اور یہ لفظ ابن جریر کے ہیں۔ ان تمام حضرات نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے قول۔ ولا تبذر تبذیرا۔ کی تفسیر میں فرمایا کہ تبذیرنا حق خرچ کو کہتے ہیں، یہی اسراف ہے۔

اور اسی کے قریب ہے وہ کہ تاج العروس میں بعض سے نقل کیا ”وضع الشئ فی غیر موضعه“ یعنی بیجا خرچ کرنا۔

ابن ابی حاتم نے امام مجاہد تلمیذ سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی:

لو انفقت مثل ابی قیس ذہبا فی طاعة الله لم یکن اسرافا ولو انفقت صاعا فی معصية الله کان اسرافا۔

اگر تو اللہ کی فرمانبرداری میں کوہ ابوقیس کے برابر سونا خرچ کر دے تو بھی اسراف نہ ہوگا اور اگر تو ایک صاع بھی اللہ کی نافرمانی میں خرچ کرے تو اسراف ہوگا۔

کسی نے حاتم کی کثرت داد و دہش پر کہا۔ لا خیر فی سرف۔ اسراف میں خیر نہیں۔ اس نے جواب دیا: لا سرف فی خیر۔ خیر میں اسراف نہیں۔

اقول۔ حاتم کا مقصود تو خدا نہ تھا نام تھا، کما نص علیہ فی الحدیث۔

تو اس کی داد و دہش اسراف ہی تھی۔ مگر خیر میں بھی شرع مطہر اعتدال کا حکم فرماتی ہے۔

قال الله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط

فتتعد ملوما محسورا“ (الاسراء۔ ۲۹)

فرمان الہی ہے۔ اور تو اپنا ہاتھ اپنی گردن میں باندھ کر نہ رکھ اور نہ اسکو پوری طرح کھول ورنہ تو ملامت زدہ حسرت زدہ بیٹھ رہے گا۔

وقال الله تعالى: والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك

قواما“ (الفرقان۔ ۶۷)

اور وہ جب بھی خرچ کرتے ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں اور نہ کنجوسی کرتے ہیں اور خرچ اسکے درمیان ہوتا۔



آیہ کریمہ۔ واتو حقہ یوم حصادہ ولا تسرفوا۔ (الانعام۔ ۱۴۱)  
اور تم اس کا حق اسکی کٹائی کے دن ادا کرو اور نہ اسراف کرو۔

کی شان نزول میں ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصہ معلوم و معروف ہے۔ رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم عن ابی جریج۔

ادھر صحاح کی حدیث جلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصدق کا حکم فرمایا، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ خوش ہوئے کہ اگر میں کبھی ابو بکر صدیق پر سبقت لے جاؤں گا تو وہ یہی بار ہے کہ میرے پاس مال بسیار ہے۔ اپنے جملہ اموال سے نصف حاضر خدمت اقدس لائے۔ حضور نے فرمایا: اہل و عیال کے لئے کیا رکھا؟ عرض کی: اتنا ہی: اتنے میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے اور کل مال حاضر لائے۔ گھر میں کچھ نہ چھوڑا: ارشاد ہوا: اہل و عیال کے لئے کیا رکھا؟ عرض کی اللہ اور اس کا رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس پر حضور پر نور نے فرمایا: تم دونوں میں وہی فرق ہے جو تمہارے ان جوابوں میں۔

تحقیق یہ ہے کہ عام لوگوں کے لئے وہی حکم میانہ روی ہے اور صدق توکل و کمال تجل والوں کی شان بڑی ہے۔

(۲) حکم الہی کی حد سے بڑھنا۔ یہ تفسیر ایسا ابن معاویہ بن قرہ تابعی ابن صحابی کی

ہے۔ ابن جریر و ابو الشیخ عن سفین بن حسین عن ابی بشر قال: طاف الناس بایسا بن معاویہ فقالوا ما السرف قال ما تجاوزت به امر اللہ فهو سرف۔

ابن جریر اور ابو الشیخ نے سفیان بن حسین سے ابو بشر سے روایت کی کہ لوگوں نے ایسا بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گھیر لیا اور ان سے دریافت کیا کہ اسراف کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ خرچ جس میں اللہ کے حکم سے تجاوز کرو وہ اسراف ہے۔

اور اسی کی مثل اہل لغت سے ابن الاعرابی کی تفسیر ہے، کما سیاتی من التفسیر

الکبیر۔

تعریفات السید میں ہے۔ الا سراف تجاوز فی النقة (نفقہ میں حد سے تجاوز کرنا اسراف ہے)

اقول: یہ تفسیر مجمل ہے، حکم الہی وضو میں کہنیوں تک ہاتھ گٹوں تک پاؤں دھونا ہے مگر

اس سے تجاوز اسراف نہیں، بلکہ نیم باز و اور نیم ساق تک بڑھانا مستحب ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت۔ تو امر سے مراد تشریع لینا چاہئے۔ یعنی حد اجازت سے تجاوز اور اب تفسیر تہذیری کی طرف عود کرے گی۔

(۳) ایسی بات میں خرچ کرنا جو شرع مطہر یا مروت کے خلاف ہو۔ اولاً حرام ہے اور ثانیاً مکروہ تنزیہی۔  
طریقہ محمدیہ میں ہے۔

الاسراف والتبذیر ملکہ بذل المال حیث یجب امسا کہ بحکم الشرع او المروۃ وہی رغبۃ صادقۃ للنفس فی الافادۃ بقدر ما یمکن و ہما فی مخالفتہ الشرع حرامان و فی مخالفتہ المروۃ مکروہان تنزیہا۔  
اسراف اور تبذیر مال کو ایسے مقام پر خرچ کرنے کا ملکہ ہے جہاں اس کو بحکم شرع یا بحکم مروت روکے رکھنا واجب ہے اور مروت یہ رغبت صادقہ ہے نفس کی امکانی حد تک کسی کو فائدہ پہنچانے کے لئے۔ اور یہ دونوں چیزیں مخالفت شرع میں حرام ہیں اور مخالفت مروت میں مکروہ تنزیہی ہیں۔

اقول: وزادہ ملکہ لیجعلہما من منکرات القلب لانہ فی تعدیدہا ومثل الشارح العلامة سیدی عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی مخالفتہ المروۃ بدفعہ لاجانب والتصدق بہ علیہم وترك الاقارب والجيران المحاوین۔  
اقول: لفظ ملکہ کا اضافہ اس میں اس لئے کیا تا کہ ان دونوں کو منکرات قلب میں شامل کیا جائے کیونکہ انہوں نے ان کو انہیں منکرات کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ علامہ سیدی عبد الغنی نابلسی نے مروت کی مخالفت کی مثال یہ دی ہے کہ مال غیروں کو دیدیا جائے اور ان پر صدقہ کیا جائے حالانکہ حصہ دار اور پڑوسی حاجت مند موجود ہوں۔

اقول: اخرج الطبرانی بسند صحیح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یا امة محمد و الذی بعثنا با لحق لا یقبل اللہ صدقۃ من رجل و له قرابۃ محتاجون الی صلتہ و یصرفہا الی غیرہم، والذی نفسی بیدہ لا ینظر اللہ الیہ یوم القیمۃ۔ فہو خلاف الشرع لا



مجرد خلاف المروۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اقول طبرانی نے بسند صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے امت محمد! قسم اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا کہ اللہ ایسے شخص کا صدقہ قبول نہیں فرماتا ہے کہ جو اپنے قریبی رشتہ دار حاجتمندوں کو چھوڑ کر دوسروں پر خرچ کرتا ہے۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اللہ ایسے شخص کی طرف قیامت کے دن نگاہ نہیں فرمائے گا اھ، تو یہ خلاف شرع ہے صرف خلاف مروت نہیں۔

اقول وباللہ التوفیق۔ آدمی کے پاس جو مال زائد بچا اور اس نے ایک فضول کام میں اٹھا دیا، جیسے بے مصلحت شرعی مکان کی زینت و آرائش میں مبالغہ، اس سے اسے تو کوئی نفع ہوا نہیں اور اپنے غریب مسلمان بھائیوں کو دیتا تو ان کو کیسا نفع پہنچتا، تو اس حرکت سے ظاہر ہوا کہ اس نے اپنی بے معنی خواہش کو ان کی حاجت پر مقدم رکھا اور یہ خلاف مروت ہے۔

(۴) طاعت الہی کے غیر میں اٹھانا، قاموس میں ہے۔

الاسراف التبذیرا وما انفق فی غیر طاعة۔

اسراف فضول خرچی ہے یا غیر طاعت میں خرچ کرنا۔ (ت)

رد المحتار میں اسی کی نقل پر اقتصار فرمایا، اقول۔ ظاہر ہے کہ مباحات نہ طاعت ہیں نہ ان میں خرچ اسراف مگر یہ کہ غیر طاعت سے خلاف طاعت مراد لیں، تو مثل تفسیر دوم ہونی اور اب علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ

لا یلزم من کونہ غیر طاعة ان یکون حراما نعم اذا اعتقد سنیتہ (ای سنیتہ

الزیادة علی الثلث فی الوضوء) یکون، منہیا عنہ ویکون ترکہ سنة موكدة۔

اس کے غیر طاعت ہونے سے اس کا حرام ہونا لازم نہیں آتا، ہاں اگر اس کے سنت ہونے کا اعتقاد ہے، یعنی وضو میں تین تین مرتبہ اعضا وضو دھونا تو یہ منہی ہوگا اور اس کا ترک سنت موكدة ہوگا۔

صحیح نہ رہے گا۔

(۵) حاجت شرعیہ سے زیادہ استعمال کرنا کما تقدم فی صدر البحث عن

الحلیۃ والبحر و تبعهما العلامة الشامی (جیسا کہ ابتدائے بحث میں گزرا حلیہ و بحر سے علامہ شامی نے ان کی پیروی کی۔

اقول۔ اولاً۔ مراتب خمسہ کہ ہم اوپر بیان کر آئے ان میں حاجت کے بعد منفعت پھر زینت ہے اور شک نہیں کہ ان میں خرچ بھی اسراف نہیں جب تک حد اعتدال سے متجاوز نہ ہو، قال اللہ تعالیٰ قل من حرم زینۃ اللہ الّتی اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق۔ اے نبی فرمادے کہ اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی اور پاکیزہ رزق کس نے حرام کئے ہیں،

مگر یہ تاویل کریں کہ حاجت سے ہر بیکار آمد بات مراد ہے۔  
ثانیاً۔ شرعیہ کی قید بھی مانع جامعیت ہے کہ حاجت دنیویہ میں بھی زیادہ اڑانا اسراف ہے مگر یہ کہ شرعیہ سے مراد مشروعہ لیں یعنی جو حاجت خلاف شرع نہ ہو تو یہ اس قول پر مبنی ہو جائے گا جس میں اسراف و تبذیر میں حاجت جائزہ و ناجائزہ سے فرق کیا ہے۔ اگر کہیے ان علماء کا یہ کلام دربارہ وضو ہے اس میں تو جو زیادت ہوگی حاجت شرعیہ دینیہ ہی سے زائد ہوگی،  
اقول۔ اب مطلقاً حکم ممانعت مسلم نہ ہوگا، مثلاً میل چھڑانے یا شدت گرما میں ٹھنڈک کی نیت سے زیادت کی تو اسراف نہیں کہہ سکتے کہ غرض صحیح جائز میں خرچ ہے، شاید اسی لئے علامہ طحاوی نے لفظ شرعیہ کم فرما کر اتنا ہی کہا: الا اسراف هو الزیادة علی قدر الحاجة۔ ضرورت سے زیادہ اسراف ہے۔

اقول۔ مگر یہ تعریف اگر مطلق اسراف کی ہو تو جامعیت ہی میں ایک اور خلل ہوگا کہ قدر حاجت سے زیادت کے لئے وجود حاجت درکار، اور جہاں حاجت ہی نہ ہو اسراف اور زائد ہے، ہاں حلیہ و اتباع کی طرح خاص اسراف فی الوضو کا بیان ہو تو یہ خلل نہ ہوگا۔

(۶) غیر طاعت میں یا بلا حاجت خرچ کرنا۔ نہایہ و اثیر و مجمع بحار الانوار میں ہے۔

الاسراف والتبذیر فی النفقة لغير حاجة اوفی غیر طاعة اللہ تعالیٰ،

اسراف اور تبذیر بغیر ضرورت خرچ یا غیر طاعت خداوندی میں خرچ۔

یہ تعریف گویا چہارم و پنجم کی جامع ہے۔

اقول۔ اولاً۔ طاعت میں وہی تاویل لازم جو چہارم میں گزری۔



ثانیا۔ حاجت میں وہی تاویل ضرور جو پنجم میں مذکور ہوئی۔  
(۷) دینے میں حق کی حد سے کمی یا بیشی۔ تفسیر ابن جریر میں ہے:

الاسراف فی کلام العرب الاخطاء باصابة الحق فی العطية اما بتجاوزہ  
حدہ فی الزیادۃ واما بتقصیر عن حدہ الواجب۔

کلام عرب میں اسراف کے معنی عطیہ دینے میں حق کو چھوڑ دینے کے ہیں یا حد سے  
تجاوز کرنے میں یا حد واجب سے تقصیر کرنے میں۔

اقول۔ یہ عطا کے ساتھ خاص ہے اور اسراف کچھ لینے دینے ہی میں نہیں، اپنے خرچ  
کرنے میں بھی ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

فی الوضوء اسراف و فی کل شئی اسراف ،

وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے اور ہر کام میں اسراف کو دخل ہے۔ رواہ سعید بن

منصور عن یحییٰ بن ابی عمر و الشیبانی الثقة مرسلًا

اس کی روایت سعید بن منصور نے یحییٰ بن ابی عمر سیابانی سے مرسل کی ہے۔

(۸) ذلیل غرض میں کثیر مال اٹھا دینا، تعریفات السید میں ہے۔

الاسراف انفاق المال الكثير فی الغرض الخسيس قدمه ههنا واقتصر علیه

فی المسرف۔

اسراف مال کثیر کا گھٹیا مقصد کے لئے خرچ کرنا، یہاں اس کو مقدم کیا اور مسرف میں

اس پر اکتفا کیا۔

اقول۔ یہ بھی جامع نہیں، بے غرض محض تھوڑا مال ضائع کر دینا بھی اسراف ہے،

(۹) حرام میں سے کچھ یا حلال کو اعتدال سے زیادہ کھانا۔ حکامہ السید قیلا۔ اس

کو علامہ نے قیل سے ذکر کیا ہے۔

اقول۔ یہ کھانے سے خاص ہے۔

(۱۰) لائق و پسندیدہ بات میں قدر لائق سے زیادہ اٹھا دینا، تعریفات علامہ شریف

میں ہے:

الاسراف صرف الشئی فیما ینبغی زائدا علی ما ینبغی بخلاف التبذیر فانہ

صرف اشی فیما لا ینبغی۔

اسراف جہاں خرچ کرنا مناسب ہو وہاں زائد خرچ کر دینا ہے، اور تبذیر یہ ہے کہ جہاں خرچ کی ضرورت نہ ہو وہاں خرچ کیا جائے۔

اقول۔ ینبغی کا اطلاق کم از کم مستحب پر آتا ہے، اور اسراف مباح خاص میں اس سے بھی زیادہ ہے۔

مگر یہ کہ جو کچھ لا ینبغی نہیں سب کو ینبغی مان لیں کہ مباح کاموں کو بھی شامل ہو جائے ولیس بعید۔ اور عبث محض اگرچہ بعض جگہ مباح بمعنی غیر ممنوع ہو مگر زیر لا ینبغی داخل ہے تو اس میں جو کچھ اٹھے گا اس تفسیر پر داخل تبذیر ہوگا۔

(۱۱) بے فائدہ خرچ کرنا۔ قاموس میں ہے۔

ذهب ماء الحوض سرفا، فاض من نواحیه۔

جب حوض کا پانی اس کے کناروں سے بہہ نکلے تو کہتے ہیں کہ پانی سرف چلا گیا۔ تاج العروس میں ہے:

قال شمر سرف الماء ذهب منه فی غیر سقی ولا نفع یقال اروت البیر

النخیل وذهب بقية الماء سرفا۔

شمر نے کہا: سرف الماء کے معنی یہ ہیں کہ پانی سیرابی اور نفع کے بغیر ضائع ہو گیا، کہتے ہیں: اروت البئر النخیل و ذهب بقية الماء سرفا۔

اعلم ان لا اهل اللغة فی تفسیر الاسراف قولین الاول قال ابن الاعرابی

السرف تجاوز ما حد لك الثانی قال شمر سرف المال ما ذهب منه فی غیر منفعة۔

جاننا چاہیے کہ اہل لغۃ کا اسراف کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ اس میں دو قول ہیں، ابن

الاعرابی نے کہا کہ السرف جو حد ہے اس سے زیادہ خرچ کرنا، شمر نے کہا کہ سرف سے مراد ہے کہ مال کا منفعت کے غیر میں خرچ کرنا،

اقول۔ منفعت کے بعد بھی اگرچہ ایک مرتبہ زینت ہے مگر ایک معنی پر زینت بھی بے

فائدہ نہیں۔ ہمارے کلام کا ناظر خیال کر سکتا ہے، کہ ان تمام تعریفات میں سب سے جامع و نافع

واضح تعریف اول ہے۔ اور کیوں نہ ہو کہ یہ اس عبد اللہ کی تعریف ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ



تعالیٰ علیہ وسلم علم کی گٹھری فرماتے ہیں، اور جو خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد تمام جہاں میں علم میں زائد ہے، اور جو ابوحنیفہ جیسے امام الائمہ کا مورث ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۶۹۰ تا ۶۹۷)

(۴۵) عالم امر اور عالم خلق میں فرق ہے۔ عالم خلق مادہ سے بتدریج پیدا فرمایا جاتا ہے اور عالم امر نری کن سے۔ روح عالم امر سے محض کن سے بنی۔ اور جسم عالم خلق سے کہ نطفہ پھر علقہ پھر مضغہ غیر مخلقہ پھر مخلقہ ہوتا ہے۔ (المملووظ ۶۲/۲)

(۵۴) ان ربکم اللہ الذی خلق السموت والارض فی ستة ايام ثم استوی علی العرش ۛ یغشی الیل والنهار یطلبہ حثیثا ۛ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ ۛ الا لہ الخلق والامر ۛ تبرک اللہ رب العلمین۔ ☆

بیشک تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دن میں بنائے پھر عرش پر استواء فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے رات دن کو ایک دوسرے سے ڈھانکتا ہے کہ جلد اس کے پیچھے لگا آتا ہے اور سورج اور چاند اور تاروں کو بنایا سب اس کے حکم کے دبے ہوئے سن لو اسی کے ہاتھ ہے پیدا کرنا اور حکم دینا بڑی برکت والا ہے اللہ رب سارے جہان کا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت کریمہ صاف ارشاد فرما رہی ہے کہ پیدا کرنا عدم سے وجود میں لانا خاص اسی کا کام ہے دوسرے کو اس میں شرکت نہیں، نیز بے اس کی مشیت کسی کی مشیت نہیں ہو سکتی۔ اور وہی مالک و مولیٰ جل و علا اسی قرآن کریم میں فرماتا ہے۔

ذٰلک جزیناہم ببغیہم وانا لصادقون۔ (الانعام۔ ۱۴۶)

یہ ہم نے ان کی سرکشی کا بدلہ نہیں دیا۔ اور بیشک بالیقین ہم سچے ہیں۔

اور فرماتا ہے:

و ما ظلمناہم و لکن کانوا انفسہم یظلمون۔ (النحل۔ ۱۱۸)

ہم نے ان پر کچھ ظلم نہ کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔  
اور فرماتا ہے:

اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصیر - (فصلت - ۴۰)  
جو تمہارا جی چاہے کئے جاؤ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے -  
اور فرماتا ہے:

وقل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا اعتدنا  
للظالمین ناراً احاط بہم سراً دقھا - (الکھف - ۲۹)

اے نبی تم فرما دو کہ حق تمہارے رب کے پاس سے ہے۔ تو جو چاہے ایمان لائے اور  
جو چاہے کفر کرے۔ بیشک ہم نے ظالموں کے لئے وہ آگ تیار کر رکھی ہے جس کے سر پر دے  
انہیں گھیریں گے ہر طرف آگ ہی آگ ہوگی۔

اور فرماتا ہے: قال قرینۃ ربنا ما اطغیتہ و لکن کان فی ضلال بعید - قال  
لا تختصموا لدی و قد قدمت الیکم بالو عید ما یدل القول لدی و ما انا بظلام  
للعبید - (ق - ۲۷ - ۲۸)

کافر کا ساتھی شیطان بولا اے رب ہمارے میں نے اسے سرکش نہ کر دیا تھا یہ آپ ہی  
دور کی گمراہی میں تھا۔ رب جل وعلا نے فرمایا میرے حضور فضول جھگڑانہ کرو میں تو تمہیں پہلے  
ہی سزا کا ڈر سنا چکا تھا میرے یہاں بات بدلی نہیں جاتی اور نہ میں بندوں پر ظلم کروں۔

یہ آیتیں صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ بندہ خود ہی اپنی جان پر ظلم کرتا ہے، وہ اپنی ہی  
کرنی بھرتا ہے، وہ ایک حرام کا اختیار و ارادہ ضرور رکھتا ہے۔ اب دونوں قسم کی سب آیتیں قطعاً  
مسلمان کا ایمان ہیں۔

بیشک بے شبہ بندہ کے افعال کا خالق بھی خدا ہی ہے۔ بیشک بندہ بے نارادہ الہیہ کچھ  
نہیں کر سکتا اور بیشک بندہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے۔ بیشک وہ اپنی ہی بد اعمالیوں کے سبب مستحق  
سزا ہے۔ یہ دونوں باتیں جمع نہیں ہو سکتیں مگر یونہی کہ عقیدہ اہل سنت و جماعت پر ایمان لایا جا  
ئے۔ وہ کیا ہے وہ جو اہل سنت کے سردار و مولیٰ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرمہ اللہ وجہہ الکریم نے  
انہیں تعلیم فرمایا۔  
( قدیم ۱۱/۱۹۵-۱۹۶ )



۴۳۷۵۔ عن عبد اللہ بن جعفر الطیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن أمير المؤمنين مولى المسلمين على كرم الله تعالى وجهه الكريم انه خطب الناس يوما فقام اليه رجل ممن كان شهد معه الجمل ، فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرنا عن القدر، فقال: بحر عميق فلا تلجه، قال: يا أمير المؤمنين! أخبرنا عن القدر، قال: سر الله فلا تتكلفه، قال: يا أمير المؤمنين! أخبرنا عن القدر، قال: أما اذا أبيت فإنه أمر بين أمرين، لا جبر ولا تفويض، قال: يا أمير المؤمنين! إن فلانا يقول بالا استطاعة، وهو حاضر، فقال: علىّ به، فأقاموه، فلما رآه سل سيفه قدر أربع أصابع، فقال: الاستطاعة تملكها مع الله أو من دون الله، وإياك أن تقول أحدهما فترتد فأضرب عنقك، قال: فما أقول يا أمير المؤمنين! قال: قل: أملكها بالله الذي إن شاء ملكنيها۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین مولى المسلمین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم ایک دن خطبہ فرما رہے تھے۔ ایک شخص نے کہ واقعہ جمل میں امیر المؤمنین کے ساتھ تھے کھڑے ہو کر عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے، فرمایا: گہرا دریا ہے اس میں قدم نہ رکھ، عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں خبر دیجئے، فرمایا: اللہ کا راز ہے، زبردستی اسکا بوجھ نہ اٹھا، عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں خبر دیجئے، فرمایا: اگر نہیں مانتا تو امر ہے دوامروں کے درمیان، نہ آدمی مجبور محض ہے، نہ اختیار اس کے سپرد ہے۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! فلاں شخص کہتا ہے: کہ آدمی اپنی قدرت سے کام کرتا ہے اور وہ حضور میں حاضر ہے۔ مولى علی نے فرمایا: میرے سامنے لاؤ، لوگوں نے اسے کھڑا کیا، جب امیر المؤمنین نے اسے دیکھا، تیغ مبارک چار انگل کے قدر نیام سے نکال لی اور فرمایا: کام کی قدرت کا تو خدا کے ساتھ مالک ہے، یا خدا سے جدا مالک ہے؟ اور سنتا ہے، خبردار! ان دونوں میں سے کوئی بات نہ کہنا کہ کافر ہو جائیگا، اور میں تیری گردن مار دوں گا۔ اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! پھر میں کیا کہوں؟ فرمایا: یوں کہہ کہ خدا کے دینے سے اختیار رکھتا ہوں کہ اگر وہ چاہے تو مجھے اختیار دے، بے اسکی مشیت کے مجھے کچھ اختیار نہیں۔

پس یہ ہی عقیدہ اہل سنت ہے کہ انسان پتھر کی طرح مجبور محض ہے نہ خود مختار، بلکہ ان



دونوں کے بیچ میں ایک حالت ہے۔ جس کی کنہ راز خدا اور ایک نہایت عمیق دریا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بیشمار رضائیں امیر المؤمنین مولیٰ علی پر نازل ہوں کہ دونوں الجھنوں کو دو فقروں میں صاف فرما دیا۔ ایک صاحب نے اسی بارے میں سوال کیا کہ کیا معاصی بھی بے ارادۃ الہیہ واقع نہیں ہوتے؟ فرمایا: تو کیا زبردستی کوئی اسکی معصیت کریگا۔ افعصی قہراً۔ یعنی وہ نہ چاہتا تھا کہ اس سے گناہ ہو مگر اس نے کر ہی لیا۔ تو اسکا ارادہ زبردست پڑا۔ معاذ اللہ، خدا بھی دنیا کے مجازی بادشاہوں کی طرح ہوا کہ ڈاکوؤں، چوروں کا بھتیجا بند و بست کرے پھر بھی ڈاکو اور چور اپنا کام کر ہی گزرتے ہیں۔ حاشا! وہ ملک الملوک بادشاہ حقیقی ہرگز ایسا نہیں کہ بے اسکے حکم اسکی ملک میں ایک ذرہ جنبش کر سکے۔ وہ صاحب کہتے ہیں: فکانما القمنی حجراً، مولیٰ علی نے یہ جواب دیکر گویا میرے منہ میں پتھر رکھ دیا کہ آگے کچھ کہتے بن ہی نہ پڑا۔

عمر بن عبید معزلی کہ بندے کے افعال خدا کے ارادے سے نہ جانتا تھا، خود کہتا ہے: کہ مجھے ایسا الزام کسی نے نہ دیا جیسا ایک مجوسی نے دیا جو میرے ساتھ جہاز میں تھا۔ میں نے کہا: تو مسلمان کیوں نہیں ہوتا؟ کہا: خدا نہیں چاہتا، میں نے کہا: خدا تو چاہتا ہے، مگر تجھے شیطان نہیں چھوڑتے۔ کہا: تو میں شریک غالب کے ساتھ ہوں، اسی ناپاک شناعیت کے رد کی طرف مولیٰ علی نے اشارہ فرمایا، کہ وہ نہ چاہے تو کیا کوئی زبردستی اسکی معصیت کرے گا؟ باقی رہا اس مجوسی کا عذر، وہ بعینہ ایسا کہ کوئی بھوکا ہے، بھوک سے دم نکلا جاتا ہے، کھانا سامنے رکھا ہے اور نہیں کھاتا، کہ خدا کا ارادہ نہیں، اس کا ارادہ ہوتا تو میں ضرور کھا لیتا۔ اس احمق سے یہ ہی کہا جائے گا کہ خدا کا ارادہ نہ ہونا تو نے کا ہے سے جانا؟ اسی سے کہ تو نہیں کھاتا، تو کھانے کا قصد تو کر، دیکھ تو ارادۃ الہیہ سے کھانا ہو جائیگا۔ ایسی اوندھی مت اسی کو آتی ہے جس پر موت سوار ہے غرض مولیٰ علی نے یہ تو اسکا فیصلہ فرمایا کہ جو کچھ ہوتا ہے بے ارادۃ الہیہ نہیں ہو سکتا۔

فتاویٰ رضویہ ۱۱/۱۹۷

۴۳۷۶۔ عن محمد الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قيل لعلي بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه الكريم: إن ههنا رجلا يتكلم في المشيئة فقال: يا عبد الله! خلقتك



اللہ لما شاء أو شئت، قال: لما شاء، قال: فیمیتک اذا شاء أو اذا شئت؟ قال: بل اذا شاء، قال: فیدخلک حیث شاء أو حیث شئت؟ قال: حیث شاء، قال: واللہ لو قلت غیر هذا لضربت الذی فیہ عیناک بسیف، ثم تلا علی، وما تشاءون الا ان یشاء اللہ، هو اهل التقوی و اهل المغفرة۔

فتاویٰ رضویہ ۱۹۸/۱۱

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت مولیٰ علی سے عرض کی گئی: کہ یہاں ایک شخص مشیت میں گفتگو کرتا ہے، مولیٰ علی نے اس سے فرمایا: اے خدا کے بندے! خدا نے تجھے اس لئے پیدا کیا جس لئے اس نے چاہا، یا اس لئے جس لئے تو نے چاہا؟ بولا: جس لئے اس نے چاہا، فرمایا: تجھے جب وہ چاہے بیمار کرتا ہے، یا جب تو چاہے؟ کہا: بلکہ جب وہ چاہے، فرمایا: تجھے اس وقت وفات دے گا جب وہ چاہے یا جب تو چاہے؟ بولا: جب وہ چاہے، فرمایا تو تجھے وہاں بھیجے گا جہاں وہ چاہے یا جہاں تو چاہے؟ بولا: جہاں وہ چاہے، فرمایا: خدا کی قسم! تو اسکے سوا کچھ اور کہتا تو یہ جس میں تیری آنکھیں ہیں یعنی تیرا سر تلوار سے مار دیتا۔ پھر مولیٰ علی نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے۔ وہ تقویٰ کا مستحق اور گناہ غفو فرمانے والا ہے۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

خلاصہ یہ کہ جو چاہا کیا، اور جو چاہے گا کریگا۔ بناتے وقت تجھ سے مشورہ نہ لیا تھا، بھیجتے وقت بھی نہ لیگا۔ تمام عالم اسکی ملک ہے اور مالک سے دربارہ ملک سوال نہیں ہو سکتا۔ ابن عسا کرنے حارث ہمدانی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آ کر امیر المؤمنین حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے، فرمایا: تاریک راستہ ہے اس میں نہ چل، عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے، فرمایا: گہرا سمندر ہے اس میں قدم نہ رکھ۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے۔ فرمایا: اللہ کا راز ہے تجھ پر پوشیدہ ہے اسے نہ کھول۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے، فرمایا: ان اللہ خلقک کما شاء او کما شئت۔ اللہ نے تجھے جیسا اس نے چاہا بنایا، یا جیسا تو نے چاہا؟ عرض کی: جیسا اس نے چاہا، فرمایا:

فیستعملک کما شاء او کما شئت ، تو تجھ سے کام ویسا لے گا جیسا کہ وہ چاہے ، یا جیسا تو چاہے ؟ عرض کی : جیسا وہ چاہے ، فرمایا :

فیبعثک یوم القيامة کما شاء او کما شئت ؟ تجھے قیامت کے دن جس طرح وہ چاہے اٹھائے گا ، یا جس طرح تو چاہے ؟ کہا جس طرح وہ چاہے ، فرمایا :

ایہا السائل ! تقول : لاحول ولا قوة الا بئمن ۔ اے سائل ! تو کہتا ہے : کہ نہ طاقت ہے نہ قوت ہے مگر کس کی ذات سے ؟ کہا : اللہ علی عظیم کی ذات سے ، فرمایا : تو اس کی تفسیر جانتا ہے ؟ عرض کی : امیر المؤمنین کو جو علم اللہ نے دیا ہے اس سے مجھے تعلیم فرمائیں ، فرمایا :

ان تفسیرھا لا یقدر علی طاعة الله و لا یكون قوة معصية الله فی الامرین جمیعاً الا بالله ۔ اسکی تفسیر یہ ہے کہ نہ طاعت کی طاقت ، نہ معصیت کی قوت ، دونوں اللہ ہی کے دئے سے ہیں ۔ پھر فرمایا :

ایہا السائل ! الک مع الله مشیة او دون الله مشیة ؟ فان قلت ان لك دون الله مشیة ، فقد اکتفیت بها عن مشیة الله و ان زعمت ان لك فوق الله مشیة فقد ادعیت مع الله شرکا فی مشیته ۔

اے سائل ! تجھے خدا کے ساتھ اپنے کام کا اختیار ہے یا ، بے خدا کے ؟ اگر تو کہے کہ بے خدا کے تجھے اختیار حاصل ہے ، تو تو نے ارادۃ الہیہ کی کچھ حاجت نہ رکھی جو چاہے خود اپنے ارادے سے کریگا ، خدا چاہے یا نہ چاہے ۔ اور یہ سمجھے کہ خدا سے اوپر تجھے اختیار حاصل ہے ، تو تو نے اللہ کے ارادے میں اپنے شریک ہونے کا دعویٰ کیا ۔ پھر فرمایا :

ایہا السائل ! ان الله یشج و یداوی ، فمنه الداء و منه الدواء ، اعقلت عن الله امرہ ۔ اے سائل ! بے شک اللہ زخم پہونچاتا ہے اور اللہ ہی دوا دیتا ہے ۔ تو اسی سے مرض ہے اور اسی سے دوا ۔ کیوں تو نے اب تو اللہ کا حکم سمجھ لیا ، اس نے عرض کی : ہاں ، حاضرین سے فرمایا :

الآن اسلم اخو کم فقوموا و صافحوا

اب تمہارا یہ بھائی مسلمان ہوا ۔ کھڑے ہو اس سے مصافحہ کرو ۔ پھر فرمایا :

ان رجلا من القدریة لاخذت برقبة ثم ازال اجوئھا حتی اقطعھا فانھم



یہود ہذا الامۃ و نصاراہا و مجوسہا۔

اگر میرے پاس کوئی شخص ہو جو انسان کو اپنے افعال کا خالق جانتا اور تقدیر الہی سے وقوع طاعت و معصیت کا انکار کرتا ہو تو میں اس کی گردن پکڑ کر دو چتر ہوں گا یہاں تک کہ الگ کاٹ دوں۔ اس لئے کہ وہ اس امت کے یہودی، نصرانی، اور مجوسی ہیں۔

یہودی اس لئے فرمایا کہ ان پر خدا کا عذاب ہے اور یہود مغضوب علیہم ہیں اور نصرانی و مجوسی اس لئے فرمایا کہ نصاریٰ تین خدائے مانتے ہیں۔ مجوس یزدان اور اہرمن دو خالق مانتے ہیں۔ یہ بیشمار خالقوں پر ایمان لارہے ہیں کہ ہر جن و انس کو اپنے اپنے افعال کا خالق گارہے ہیں۔ و العیاذ باللہ رب العالمین،

یہ اس مسئلہ میں اجمالی کلام ہے۔ مگر انشاء اللہ تعالیٰ کافی دوانی اور صافی و شافی جس سے ہدایت والے ہدایت پائیں گے۔ اور ہدایت اللہ ہی کے ہاتھ۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔  
فتاویٰ رضویہ ۱۱/۱۹۹

(۵۵) ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃً ۚ انه لا یحب المعتدین۔ ☆

اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ پیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں  
(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں اگرچہ دعا کے بارے میں بلند اور آہستہ آواز دونوں طرح سے حکم آیا لیکن سنت رسول ﷺ کے پیش نظر آمین کی تخصیص ہے، لہذا) آمین باواز بلند کہنا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین، فان الملكۃ تقول آمین وان الامام یقول آمین۔ (نسائی شریف جلد اول ۱۱۳)

جب امام سورہ فاتحہ سے فارغ ہو تو تم آمین کہو کہ اس وقت امام اور فرشتے دونوں آمین کہتے ہیں۔  
(جدید ۶/۱۸۴)

(۱۵۵) واختار موسىٰ قومه سبعین رجلاً لمیقاتنا ۚ فلما أخذتهم

الرجفة قال رب لوشئت اهلكتهم من قبل وایای ۚ اتھلکنا بما فعل السفهاء منا ۚ ان هی الا فتنک ۚ تضل بها من تشاء وتھدی من تشاء ۚ

انت ولینا فاغفرلنا وارحمنا وانت خیر الغافرین - ☆

اور موسیٰ نے اپنی قوم سے ستر مرد ہمارے وعدہ کے لئے چنے پھر جب انہیں زلزلہ نے لیا موسیٰ نے عرض کی اے رب میرے تو چاہتا تو پہلے ہی انہیں اور مجھے ہلاک کر دیتا کیا تو ہمیں اس کام پر ہلاک فرمائے گا جو ہمارے بے عقلوں نے کیا وہ نہیں مگر تیرا آزمانا تو اس سے بہکائے جسے چاہے اور راہ دکھائے جسے چاہے۔ تو ہمارا مولیٰ ہے تو ہمیں بخش دیگا اور ہم پر مہر کر اور تو سب سے بہتر بخشنے والا ہے۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں) رجھہ کے معنی کڑکڑانا محض باطل و بے اصل ہے جس پر نہ لعنت شاہد نہ تفسیر تو یہ ضرور تفسیر بالرائے ہے اور اس کا حصر کرنا کہ یہی معنی ہیں حضرت عزت پر افتراء۔ اور اس کا استدلال کہ وہ سبب استدلال آیت میں دوسری تاویل اور لفظ کو حقیقت سے مجاز کی طرف تبدیل ہے کہ اخذ عذاب حقیقت ہے اور سبب کی طرف اسناد مجازی یا بحذف مضاف تقدیر و بال کی جائے، بہر حال محض بلا وجہ بلکہ بلا مجال وحی عدول بہ مجاز ہے۔ کہ باطل و نامجاز ہے۔ اسی قصہ میں دوسری جگہ، فاخذتہم الصاعقة فرمایا، صاعقة کا معنی اسی دلیل سے یہی کڑکڑانا ہو گا بلکہ جہاں جہاں قرآن عظیم نے اقوال کفار پر نار یا حمیم یا غساق وغیرہ کا ذکر فرمایا ہے ان سب کے معنی میں یہی کڑکڑانا آئے گا کہ یہ عذاب کا سبب ہوا۔ ایسی بات علم تو علم عقل سے بعید ہے۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۸۶-۱۸۷)

﴿۱۵۷﴾ الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندهم فی التوراة والانجیل زیامرہم بالمعروف وینہم عن المنکر ویحل لہم الطیبت ویحرم علیہم الخبثت ویضع عنہم اصرہم والاغلل التی کانت علیہم فالذین امنوا بہ وعزروہ ونصروہ واتبعو النور الذی انزل معہ لا اولئک ہم المفلحون - ☆

وہ جو غلامی کریں گے اس رسول بے پڑھے غیب کی خبریں دینے والے کی جسے لکھا ہوا



پائیں گے اپنے پاس توریت اور انجیل میں وہ انہیں بھلائی کا حکم دے گا اور برائی سے منع فرمائے گا اور ستھری چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور گندی چیزیں ان پر حرام کرے گا اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے پھندے جو ان پر تھے اتارے گا تو وہ جو اس پر ایمان لائے اور اس کی تعظیم کرے اور اسے مدد دیں اور اس نور کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اتر اوی ہی بامراد ہوئے

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جان جہاں و جان جان اس جان جاں و جان ایمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس مبارک ہاتھوں پر قربان جس نے ہماری پیٹھوں سے ہماری بوجھ اتار دیئے، ہماری گردنوں سے تکلیفوں کے طوق کاٹ دئے اللہ انصاف اور دافع بلا کسے کہتے ہیں۔ (الامن والعلیٰ۔ ۸۱)

(۱۵۷) ثابت ہوا کہ جب تک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائے، ان کی تعظیم نہ کرے ہرگز فلاح نہ پائے گا اگرچہ اپنے زعم میں کیسے ہی نیک عمل رکھتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۷۰۳)

﴿۱۵۸﴾ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الذی لہ ملک السموات والارض ج لا الہ الا ہو یحی ویمیت ص فامنوا باللہ ورسولہ النبی الامی الذی یؤمن باللہ وکلمۃ واتبعوا لعلکم تہتدون۔ ☆

تم فرماؤ اے لوگو میں تم سب کی طرف اس اللہ کا رسول ہوں کہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اسی کو ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں جلائے اور مارے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول بے پڑھے غیب بتانے والے پر کہ اللہ اور اس کی باتوں پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی غلامی کرو کہ تم راہ پاؤ۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معلوم ہوا کہ ہدایت نبی امی کے ماننے پر موقوف ہے جو ان کو نہ مانے انہیں ہدایت نہیں اور جب ہدایت نہیں تو ایمان کہاں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۷۰۳)

﴿۱۶۴﴾ واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما لا اللہ مہلکم

اور معذبہم عذابا شديدا ۛ قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون - ☆

اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا کیوں نصیحت کرتے ہو ان لوگوں کو جنہیں اللہ ہلاک کرنے والا ہے یا انہیں سخت عذاب دینے والا بولے تمہارے رب کے حضور معذرت کو اور شاید انہیں ڈر ہو۔

﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے۔ فرض سے روکنا شیطان کا کام ہے، بنی اسرائیل میں جنہوں نے مچھلی کا شکار کیا تھا وہ بند کر دئے گئے۔۔ اور جنہوں نے انہیں نصیحت کرنے کو منع کیا تھا یہ بھی تباہ ہوئے اور نصیحت کرنے والوں نے نجات پائی۔ (آیت میں انہیں کا ذکر ہے)

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۱۱۷)

﴿۱۷۵﴾ واتل علیہم نبا الذی اتینہ ایتنا فانسلخ منها فاتبعه

الشیطن فکان من الغوین - ☆

اور اے محبوب انہیں اس کا احوال سناؤ جسے ہم نے اپنی آیتیں دیں تو وہ ان سے صاف نکل گیا۔ تو شیطان اس کے پیچھے لگا تو گمراہوں میں ہو گیا۔

﴿۱۷۶﴾ ولو شئنا لرفعنہ بها ولكنہ اخلد الى الارض واتبع ہوہ ج

فمثلہ کمثل الکلب ج ان تحمل علیہ یلہث او تترکہ یلہث ۛ ذلک

مثل القوم الذین کذبوا بآیتنا فاقصص القصص لعلہم یتفکرون - ☆

اور ہم چاہتے تو آیتوں کے سبب اسے اٹھا لیتے مگر وہ تو زمین پکڑ گیا اور اپنی خواہش کا تابع ہوا تو اس کا حال کتے کی طرح ہے، تو اس پر حملہ کرے تو زبان نکالے اور چھوڑ دے تو زبان نکالے یہ حال ہے ان کا جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں تو تم نصیحت سناؤ کہیں وہ دھیان کریں۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں علم ہوتے ہوئے گمراہی اختیار کرنے کی سخت مذمت بیان فرمائی) یعنی ہدایت کچھ علم پر



نہیں، خدا کے اختیار ہے۔ یہ آیتیں ہیں اور حدیثیں جو گمراہ عالموں کی مذمت میں ہیں ان کا تو شمار ہی نہیں یہاں تک کے ایک حدیث میں ہے۔ دوزخ کے فرشتے بت پرستوں سے پہلے انھیں پکڑیں گے یہ کہیں گے کیا ہمیں بت پوجنے والوں سے بھی پہلے لیتے ہو جواب ملے گا۔

لیس من یعلم کمن لا یعلم۔

جاننے والے اور انجان برابر نہیں۔

یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر اور ابو نعیم نے حلیہ حضرت انس سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بھائیو! عالم کی عزت تو اس بنا پر تھی کہ وہ نبی کا وارث ہے۔ نبی کا وارث وہ جو ہدایت پر ہو اور جب گمراہی پر ہے تو نبی کا وارث ہو یا شیطان کا؟ اُس وقت اس کی تعظیم نبی کی تعظیم ہوتی، اب اس کی تعظیم شیطان کی تعظیم ہوگی۔

یہ اس صورت میں ہے کہ عالم کفر سے نیچے کسی گمراہ ہی میں ہو۔ جسے بد مذہبوں کے علماء، پھر اس کا کیا پوچھنا جو خود کفر شدید میں ہو اسے عالم دین جاننا ہی کفر ہے نہ کہ عالم دین جان کر اس کی تعظیم۔ بھائیو، علم اس وقت نفع دیتا ہے کہ دین کے ساتھ ہو ورنہ پنڈت یا پادری۔ کیا اپنے یہاں کے عالم نہیں؟ ابلیس کتنا بڑا عالم تھا پھر کیا کوئی مسلمان اس کی تعظیم کریگا؟ اسے تو معلم المملکت کہتے ہیں یعنی فرشتوں کو علم سکھاتا تھا۔ جب سے اسے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے منہ موڑا۔

حضور کا نور کہ پیشانی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں رکھا گیا، اسے سجدہ نہ کیا، اس وقت سے لعنت ابدی کا طوق اس کے گلے میں پڑا۔

(تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی۔ ج ۳۔ ص ۴۵۵۔ زیر قولہ تعالیٰ:۔ تِلْكَ رُسُولُ فَضَلْنَا، ان الملائكة امروا بالسجود لادم لاجل ان نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی جبهة آدم۔)

(تفسیر نیشاپوری جلد ۳۔ ص ۷۔ سجود الملائكة لادم انما کان لاجل نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی کان فی جبهته)

دونوں عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ فرشتوں کا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا اس

لئے تھا کہ انکی پیشانی میں نور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھا۔

دیکھو جب سے اس کے شاگردان رشید اس کے ساتھ کیا برتاؤ کرتے ہیں، ہمیشہ اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔ ہر رمضان میں مہینہ بھرا سے زنجیروں میں جکڑتے ہیں، قیامت کے دن کھینچ کر جہنم میں ڈھکیلیں گے۔ یہاں سے علم کا جواب بھی واضح ہو گیا اور استاذی کا بھی۔

بھائیو! کروڑ، کروڑ افسوس ہے۔ اس ادعائے مسلمان پر کہ اللہ واحد قہار اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ استاذ کی وقعت ہو، اللہ و رسول سے بڑھ کر بھائی یا دوست یا دنیا میں کسی کی محبت ہو۔ اے رب! ہمیں سچا ایمان دے صدقہ اپنے حبیب کی سچی عزت، سچی رحمت کا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ آمین۔

فرقہ دوم:- معاندین، اور دشمنان دین کہ خود انکار ضروریات دین رکھتے ہیں اور صریح کفر کر کے اپنے اوپر سے نام کفر مٹانے کو اسلام و قرآن و خدا و رسول و ایمان کے ساتھ تمسخر کرتے اور براہ اغواء و تلبیس و شیوہء ابلیس وہ باتیں بناتے ہیں کہ کسی طرح ضروریات دین ماننے کی قید اٹھ جائے۔ اسلام فقط طوطے کی طرح زبان سے کلمہ رٹ لینے کا نام رہ جائے، بس کلمہ کا نام لیتا ہو پھر چاہے خدا کو جھوٹا کذاب کہے۔ چاہے رسول کو سڑی سڑی گالیاں دے اسلام کسی طرح نہ جائے۔

بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ۔

(پ ۱- آیت ۸۸- سورۃ بقرہ)

بلکہ اللہ نے ان پر لعنت کی ان کے کفر کے سبب تو ان میں تھوڑے ایمان لاتے ہیں۔ یہ مسلمانوں کے دشمن، اسلام کے عدو، عوام کو چھلنے، اور خدائے واحد قہار کا دین بدلنے کے لئے چند شیطانی مکر پیش کرتے ہیں۔

دو مکروں کا جواب

اور صرف ادعائے اسلام مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں۔

مکراول:- اسلام نام کلمہ گوئی کا ہے۔ حدیث میں فرمایا:-

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

(ترمذی۔ باب ماجاء فی من یموت ۹۲/۲)



جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا جنت میں جائے گا۔

پھر کسی قول یا فعل کی وجہ سے کافر کیسے ہو سکتا ہے؟

مسلمانو! ذرا ہوشیار خبردار! اس مکر ملعون کا حاصل یہ ہے کہ زبان سے لا الہ الا اللہ کہہ لینا گویا خدا کا بیٹا بن جانا ہے، آدمی کا بیٹا اگر اسے گالیاں دے، جوتیاں مارے، کچھ کرے اس کے بیٹے ہونے سے نہیں نکل سکتا۔ یوں ہی جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا اب وہ چاہے خدا کو جھوٹا کذاب کہے چاہے رسول کو سڑی سڑی گالیاں دے، اس کا اسلام نہیں بدل سکتا۔

اس مکر کا جواب ایک تو اسی آیت کریمہ الم احسب الناس میں گزرا، کیا لوگ اس گھمنڈ میں ہیں کہ نرے ادعائے اسلام پر چھوڑ دئے جائیں گے۔ اور امتحان نہ ہوگا؟ اسلام اگر فقط کلمہ گوئی کا نام تھا۔ تو وہ بیشک حاصل تھی پھر لوگوں کا گھمنڈ کیوں غلط تھا جسے قرآن عظیم رد فرما رہا ہے۔ (تمہید ایمان ۵۲ تا ۵۴)

(۱۸۸) قل لا املک لنفسی نفعا ولا ضرا الا ماشاء اللہ ط ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء ان انا الا نذیر وبشیر لقوم یؤمنون۔ ☆

تم فرماؤ میں اپنی جان کے بھلے برے کا خود مختار نہیں مگر جو اللہ چاہے اور اگر میں غیب جان لیا کرتا تو یوں ہوتا کہ میں نے بہت بھلائی جمع کر لی اور مجھے کوئی برائی نہ پہونچی میں تو یہی ڈر اور خوشی سنانے والا ہوں انہیں جو ایمان رکھتے ہیں۔

﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر میں اپنی ذات سے بے بتائے غیب جانتا تو بہت سی خبر جمع کر لیتا اور مجھے کوئی برائی تکلیف نہ پہونچتی، میں تو ایمان والوں کو ڈر اور خوش خبری ہی سنانے والا ہوں، کافروں کے مہمل سوالات پر اتری تھی، اس سے علم غیب ذاتی کی نفی ہوتی ہے۔ کہ بے خدا کے بتائے مجھے علم نہیں ہوتا اور خدا کے بتائے سے نہ ہوتا مراد لیں تو صراحتہ قرآن عظیم کا انکار ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۷۰/۱۱)

(۱۹۵) اَلْهَم اَرْجُل یَمْشُوْنَ بِهَازَام لَہُمْ اَیْدِیْ یَبْطِشُوْنَ بِهَازَام لَہُمْ  
اَعِیْنَ یَبْصُرُوْنَ بِهَازَام لَہُمْ اُذَانَ یَسْمَعُوْنَ بِهَازَام لَہُمْ اَدْعَاؤَ شُرَکَآءَ کُمْ ثُمَّ  
کَیْدُوْنَ فَلَا تَنْظُرُوْنَ۔ ☆

کیا ان کے پاؤں ہیں جن سے چلیں یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے گرفت کریں یا ان کی  
آنکھیں ہیں جن سے دیکھیں یا ان کے کان ہیں جن سے سنیں۔ تم فرماؤ کہ اپنے شریکوں کو پکارو  
اور مجھ پر داؤں چلو اور مجھے مہلت نہ دو۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

افعال سمع و بصر کی اضافت صاحب جوارح کی طرف فرمائی اور جوارح پر بائے  
استعانت آئی، ثابت ہوا کہ فاعل سامع و بصیر روح ہے اور بدن صرف آلہ۔ اسی طرح تمام  
نصوص سے احوال برزخ کے بعد فاعل بدن کبھی مجازاً بدن کی طرف بھی بوجہ آیت نسبت  
اور اکات ہوتی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ و تعیہا اذن واعیۃ (۔ الحاقہ - ۱۲)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور کوئی سمجھ والا کان سے سمجھے۔

معالم میں ہے:

قال قتادۃ اذن سمعت وعقلت ما سمعت۔

حضرت قتادہ نے فرمایا کوئی کان جو سنے اور سنی ہوئی بات کو سمجھے۔

مدارک میں ہے۔

قال قتادۃ اذن عقلت من اللہ تعالیٰ فانفعت بما سمعت۔

حضرت قتادہ نے فرمایا کوئی کان جس نے خدائے تعالیٰ کے کلام کو سمجھا اور سنی ہوئی

بات سے فائدہ اٹھایا۔ یہ بر تقدیر مجاز عقلی ہے اور محتمل کہ مجاز فی الطرف ہو یعنی روح پر اطلاق ہو

کما فی قولہ تعالیٰ قل اذن خیر لکم (۔ التوبہ - ۶۱)

جیسا کہ ارشاد باری میں فرمایا تمہارے لئے وہ بھلائی کے کان ہیں۔

نعمائے جنت کی حدیث میں ہے: ما لا عین رات ولا اذن سمعت،۔ جو نہ کسی



آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب تاکید تو شق روایت چاہتے فرماتے:

ابصرت عینای و سمعت اذناى و و عاہ قلبى -  
میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے اسے سمجھا۔  
تفسیر کبیر میں ہے۔

التحقيق ان الانسان جوهر واحد وهو الفعال وهو الدراك وهو المومن وهو الكافر وهو المطيع وهو العاصى، وهذه الاعضاء آلات له وادوات له فى الفعل فاضيف الفعل فى الظاهر الى الآية وهو فى الحقيقة مضاف الى جوهر ذات الانسان -

تحقیق یہ ہے کہ انسان ایک جوہر ہے، وہی کام کرنے والا ہے، وہی سمجھنے والا ہے، وہی ایمان لانے والا ہے، وہی اطاعت کرنے والا ہے، وہی نافرمانی کرنے والا ہے۔ اور یہ اعضا کام میں اس کے آلات و اسباب ہیں، تو بظاہر کام کی نسبت آلات کی طرف کی گئی اور حقیقت میں وہ اسی جوہر ذات انسانی کی طرف منسوب ہے۔

جب باجماع اہل حق روح کے لئے موت نہیں اور تمام کتب عقائد میں تصریح کہ اہل سنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں، معتزلہ اس میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ادراکات تابع حیات ہیں، کما نص علیہ فی شرح طوابع الانوار للعلامة التفتازانى و لا صفهائى و شرع المواقف للسيد الجرجاني۔ جیسا کہ علامہ تفتازانی و اصفہانی کی شرح طوابع الانوار اور سید شریف جرجانی کی شرح مواقف میں اس کی تصریح ہے۔ لہذا ہمارے نزدیک روح موت سے متغیر نہیں ہوتی، اس کے علوم و ادراکات بدستور رہتے ہیں، جس کا بیان شافعی بروجہ کافی فصل مذکور میں مستور۔ تو روح بعد دفن فتنہ و سوال یا نعیم و نکال کسی امر میں ہرگز اعا دہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراکات اس سے جدا ہی کب ہوئے تھے، ہاں بدن ضرور محتاج ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی تعمیم یا معاذ اللہ عذاب جو کچھ ہے روح و جسم پر ہے۔

امام جلیل جلال السیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں۔

عذاب القبر محلہ الروح و البدن جميعا باتفاق اهل السنة و کذ القول

فی التنعيم -

باتفاق اہل سنت عذاب قبر اور آسائش قبر کا محل روح اور بدن دونوں ہیں، اس پر شرائع مطہرہ سے نصوص کثیرہ و شہیرہ متواترہ دال ہیں۔ جن کے اس استقصا کی طرف راہ نہیں۔ اسی کتاب کی احادیث مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں۔ کماتری۔ اسی طرح سوال نکیرین بھی روح و بدن دونوں سے ہے۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

لیس السؤال فی البرزخ للروح و حدھا كما قال ابن حزم و غیرہ و افسد منه قول من قال انه للبدن بلا روح و الاحادیث الصحیحہ ترد القولین -  
برزخ میں تنہا روح سے سوال نہیں جیسے ابن حزم و غیرہ کا قول ہے، اور اس سے زیادہ فاسد اس کا قول ہے جو کہتا ہے سوال صرف بدن بے روح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔

اور جماد من حیث ہو جماد سے سوال یا اسے لذت خواہ الم کا وصال بدھتہ محال۔ لا جرم وقت سوال بدن کو ایک نوع حیات کی رو سے چارہ نہیں اگرچہ ہم اس کی کیفیت جزمانہ جانیں۔  
امام اجل ابوالبرکات نسفی عمدۃ الکلام میں فرماتے ہیں۔

عذاب القبر للكفار و لبعض العصاة من المؤمنين و الا نعام لا هل الطاعة باعادة الحياة فی الجسد و ان توقفنا فی اعاده الروح حق۔

کفار اور بعض گنہگار مومن کے لئے عذاب قبر اور اہل طاعات کے لئے آسائش و انعام حق ہے اس طرح کہ جسم میں زندگی لوٹا دیا جائے اگرچہ روح کو لوٹانے میں ہمیں توقف ہو۔  
امام الائمہ مالک لازمہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں:  
سوال منکر و نکیر فی القبر حق و اعاده الروح الى العبد فی القبر حق -  
قبر میں منکر نکیر کا سوال حق ہے اور قبر میں بندے کی طرف روح کا اعادہ حق ہے۔  
اس کی شرح منہج الروض میں ہے:

اعاده الروح ای ردھا و تعلقھا (الى العبد) ای جسده بجميع اجزائه



او ببعضها مجتمعة او متفرقة (فی قبره حق) والواو للجمعية فقط فلا ینافی ان السؤال بعد اعادة الروح و کمال الحال ۔

روح کا اعادہ یعنی اسے لوٹانا اور اس کا تعلق ہونا (بندے کی طرف) یعنی اس کے بدن کی طرف جو اپنے تمام اجزاء کے ساتھ یا بعض کے ساتھ ہو، یہ مجتمع ہوں یا منتشر ہوں (اس کی قبر کے اندر حق ہے) اور ”واو“ محض جمعیت کے لیے ہوتا ہے تو اس کے منافی نہیں کہ سوال روح لوٹانے اور حالت کامل ہو جانے کے بعد ہوگا۔

اسی میں ہے:

اعلم ان اهل الحق اتفقوا على ان الله تعالى يخلق في الميت نوع حياة في القبر قدر ما يتألم ويتلذذ ولكن اختلفوا في انه هل يعاد الروح اليه و المنقول عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه التوقف الا ان كلامه هنا يدل على اعادة الروح اذ جواب الملكين فعل اختياري فلا يتصور بدون الروح وقيل قد يتصور الخ۔

جان لو کہ اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ میت کے اندر قبر میں ایک طرح کی زندگی پیدا کر دیتا ہے۔ اتنی کہ وہ لذت والہم کا احساس کرے مگر اس میں ان کا اختلاف ہے کہ اس کی جانب روح لوٹائی جاتی ہے یا نہیں، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ توقف کیا جائے، مگر یہاں پر ان کا کلام اعادۃ روح پر دال ہے اس لئے کہ نکیرین کا جواب ایک فعل اختیاری ہے۔ تو وہ بغیر روح کے متصور نہیں، اور کہا گیا کہ متصور ہے۔

امام ابن الہمام اسی فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

الحق ان لميت المعذب في قبره تو ضع فيه الحياة بقدر ما يحس الالم و البدنية ليست بشرط عند اهل السنة حتى لو كان متفرق الاجزاء بحيث لا تتميز الاجزاء بل هي مختلطة بالتراب فعذب جعلت الحياة في تلك الاجزاء التي لا ياخذها البصرو ان الله على ذلك لقدير والخلاف فيه ان كان بناء على انكار عذاب القبر امكن والا فلا يتصور من عاقل القول بالعذاب مع عدم الاحساس۔

حق یہ ہے کہ قبر میں عذاب دیئے جانے والے مردے کے اندر اتنی زندگی رکھی جائے گی کہ وہ الہم کا احساس کرے اور یہ بدن اس کے لئے شرط نہیں یہاں تک کہ اگر اس کے اجزاء

اس طرح بکھر چکے ہوں کہ امتیاز نہ ہو سکے بلکہ مٹی سے خلط ملط ہو گئے ہوں پھر عذاب دیا جائے تو حیات ان ہی اجزاء میں کر دی جائے گی۔ جو نظر نہیں آتے۔ اور بلاشبہ اللہ اس پر قادر ہے۔ اس سے اختلاف اگر عذاب قبر سے انکار کی بنا پر ہو تو ہو سکتا ہے۔ ورنہ کسی عاقل سے متصور نہیں کہ وہ اس کا قائل ہو کہ بغیر احساس کے عذاب ہوگا۔

پھر روح کی نسبت تو اوپر واضح ہو چکا کہ اس کی حیات مستمرہ غیر منقطعہ ہے مگر بدن کے لئے بعد عود بھی استمرار ضرور نہیں کہ وہ ایک تعلق خاص بمقصد خاص ہوتا ہے جس کے انصرام پر اس کا انقطاع بجا ہے۔

امام بدر عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں بجواب معترضہ دلائل اثبات عذاب قبر میں فرماتے ہیں:

لنآیات احدها قوله تعالى "النار يعرضون عليها غدوا وعشيا" فهو صريح في التعذيب بعد الموت الثانية قوله تعالى "ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين" فان الله تعالى ذكر الموت مرتين وهما لا تتحققان الا ان يكون في القبر حياة و موت حتى تكون احدي الموتين ما يتحصل عقيب الحياة في الدنيا والاخرى ما يتحصل عقيب الحياة التي في القبر۔

ہماری دلیل میں متعدد آیتیں ہیں ایک باری تعالیٰ کا یہ ارشاد۔ وہ فرعون اور اس کے ساتھی صبح و شام آگ پر پیش کئے جاتے ہیں۔ یہ بعد موت عذاب دئے جانے کے بارے میں صریح ہے۔ دوسری آیت ارشاد باری ہے۔ اے ہمارے رب! تو نے دوبارہ میں موت دی، اور دوبارہ حیات دی۔ اللہ تعالیٰ نے دوبارہ موت کا ذکر فرمایا ہے۔ یہ اسی وقت ہوگا جب قبر میں بھی موت و حیات ہو کہ ایک موت تو وہ ہے جو کہ زندگی کے بعد ہوتی ہے۔

شرح الصدور میں بدائع سے ہے:

نقلت من خط القاضي ابي يعلى في تعاليقه لا بد من اقطاع عذاب القبر لا نه من عذاب الدنيا و الدنيا و ما فيها منقطع فلا بد ان يلحقهم الفناء والبلاء ولا يعرف مقدار مدة ذلك۔

قاضی ابویعلیٰ کی قلمی تحریر جو ان کی تعلیقات میں ہے۔ اس سے میں نے نقل کیا ہے کہ



عذاب قبر کا منقطع ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ وہ عذاب دنیا کی جنس سے ہے، اور دنیا اور دنیا کے اندر جو کچھ ہے، سب منقطع ہے۔ تو انہیں فتاویٰ بوسیدگی لاحق ہونا ضروری ہے۔ اور اس کی مدت کی مقدار معلوم نہیں۔

پھر فرمایا:

قلت ویؤید هذا ما أخرجه هناد بن السرى فى الزهد عن مجاهد قال  
للكفار هجعة يحدون فيها طعم النوم حتى يوم القيامة فاذا صبح باهل القبور يقول  
الكافر، يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا فيقول المومن الى جنبه هذا ما وعد الرحمن و  
صدق المرسلون۔

میں نے کہا اس کی موید وہ ہے جو ہناد بن سری نے زہد میں امام مجاہد سے روایت کیا۔  
فرمایا کفار کے لئے ایک خوابیدگی ہوگی جس میں نیند کا مزہ پائیں گے قیامت تک جب قبر والوں  
کو پکارا جائے گا کافر بولے گا۔ ہائے ہماری خرابی کس نے ہمیں ہماری خوابگاہ سے اٹھایا تو اس  
کے پہلو سے مومن بولے گا: یہی وہ جس کا رحمن نے وعدہ دیا اور رسولوں نے سچ فرمایا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۹/۸۴۹ تا ۸۵۷)

(۲۰۱) ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم

مبصرون۔☆

بیشک وہ جو ڈروالے ہیں جب انہیں کسی شیطانی خیال کی ٹھیس لگتی ہے ہوشیار ہو جاتے  
ہیں اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

﴿۱۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں خشیت الہی کا ذکر ہے جس کی وضاحت میں یہ واقعہ بیان فرمایا) ابن عساکر نے ایک  
حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت فاروقی میں ایک جوان عابد تھا، امیر  
المؤمنین اس سے بہت خوش تھے۔ دن بھر مسجد میں رہتا تھا۔ بعد عشاء باپ کے پاس جاتا، راہ  
میں ایک عورت کا مکان تھا، اس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ  
فرماتا۔ ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا دروازے تک گیا جب اندر جانا چاہا خدا یاد آیا

اور بے ساختہ یہ آئیہ کریمہ زبان سے نکلی۔

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذہم مبصرون۔

(الاعراف۔ ۲۰۱)

ڈروالوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے خدا کو یاد کرتے ہیں، اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا، عورت نے اپنی کنیر کے ساتھ اٹھا کر اس کے دروازے پر ڈال دیا۔ باپ منتظر تھا آنے میں دیر ہوئی دیکھنے نکلا دروازے پر بیہوش پڑا پایا۔ گھر والوں کو بلا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے حال پوچھا کہا خیر ہے۔ کہا بتادے نا چار قصہ کہا باپ بولا جان پدر وہ آیت کون سی ہے۔ جوان نے پھر پڑھی پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی مردہ پایا، رات ہی کو نہلا کفنا کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المومنین نے خبر پائی باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی، عرض کی: یا امیر المومنین رات تھی، پھر امیر المومنین ہمراہیوں کے ساتھ قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہے۔

فقال عمر یا فلان ولمن خاف مقام ربہ جنتن (الرحمن۔ ۲۶) فاجابہ الفتی

من داخل القبر یا عمر قد اعطا نیہا ربی فی الجنة مرتین۔

یعنی امیر المومنین نے جوان کا نام لیکر فرمایا: اے فلاں! جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ڈر کرے اس کے لئے دوباغ ہیں، جوان نے قبر میں سے آواز دی۔ اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنت میں دوبار عطا فرمائی۔

نسال اللہ الجنة له الفضل والمنۃ و صلی اللہ تعالیٰ علی نبی الانس والجنة

والہ وصحبہ و اصحاب السنۃ امین امین امین۔

ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں۔ اسی کے لئے فضل و احسان ہے، اور خدائے برتر کا درود سلام ہو انس و جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر، الہی قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما۔

☆ (۲۰۴) واذ اقرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون۔

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔



### ﴿۱۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں قرأت قرآن کو بغور سننے اور خاموش رہنے کا حکم لہذا امام کے پیچھے مقتدی کو قرأت جائز نہیں، اسی مسئلہ کے استدلال میں یہ آیت پیش فرمائی، اور پھر متعدد احادیث سے اس کی تائید پیش کی، ان میں سے بعض یہ ہیں)

۴۳۷۷۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى رُكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے ایک رکعت نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو گویا اس نے نماز ہی نہ پڑھی مگر امام کے پیچھے ہو تو سورۃ فاتحہ نہیں۔

۴۳۷۸۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کا پڑھنا اس کا پڑھنا ہے۔

### ﴿۱۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث صحیح ہے۔ رجال اسکے سب رجال صحاح ستہ ہیں۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ مقتدی کو پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں امام کا پڑھنا اسکے لئے کفایت کرتا ہے۔

۴۳۷۹۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالناس فقراً رجل خلفه فلما قضی الصلوة قال : أَيُّكُمْ قَرَأَ خَلْفِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قال رجل : انا یا رسول اللہ ! صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ ایک شخص نے حضور کے پیچھے قرأت کی۔ سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہو کر ارشاد فرمایا: کس نے میرے پیچھے پڑھا تھا؟ لوگ حضور کے خوف کے سبب خاموش رہے۔ یہاں تک کہ تین بار بتکرار یہ ہی استفسار فرمایا۔ آخر ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، میں نے، ارشاد فرمایا: جو امام کے پیچھے ہوا اسکے لئے امام کا پڑھنا کافی ہے۔

۴۳۸۰۔ عن ابراہیم النخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ ابن مسعود رضی

اللہ تعالیٰ عنہ لم یقرأ خلف الامام لا فی الركعتین الاولیین ولا فی غیرہما ۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امام کے پیچھے قرأت نہ کی۔ نہ پہلی دو رکعتوں میں نہ انکے غیر میں۔

﴿۱۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عبد اللہ بن مسعود اور کون عبد اللہ بن مسعود؟ جو افاضل صحابہ و مومنین سابقین سے ہیں۔ حضور سفر میں ہمراہ رکاب سعادت انتساب حضور رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہتے اور بارگاہ نبوت میں بے اذن لئے جانا انکے لئے جائز تھا۔ بعض صحابہ فرماتے ہیں ہم نے راہ و روش سرور انبیاء علیہ التحیۃ والثناء سے جو چال ڈھال ابن مسعود کی ملتی جلتی دیکھی اور پائی کسی کی نہ پائی۔

حدیث میں ہے۔ خود حضور اکرم الاولین والاخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد

فرماتے ہیں۔

میں نے اپنی امت کے لئے وہ پسند کیا جو عبد اللہ بن مسعود اسکے لئے پسند کرے۔ اور اپنی امت کے لئے ناپسند کیا جو اسکے لئے عبد اللہ بن مسعود ناپسند کرے۔ گویا انکی رائے خود



حضور والا کی رائے اقدس ہے۔ اور معلوم ہوا کہ جناب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مقتدی ہوتے تو فاتحہ وغیرہ کچھ نہیں پڑھتے اور انکے سب شاگردوں کا یہی وتیرہ تھا۔

فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۲۳

۴۳۸۱۔ عن أبی وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : سئل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن القراءة خلف الامام قال : انصت فان فی الصلوة لشغلا سیکفیک ذلک الامام۔

حضرت ابو وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دربارہ قرأت مقتدی سوال ہوا۔ فرمایا: خاموش رہ کہ نماز میں مشغول ہے۔ ”یعنی بیکار باتوں سے خاموش رہنا“ عنقریب تجھے امام اس کام کی کفایت کر دے گا۔

﴿۱۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی نماز میں تجھے لا طائل باتیں روا نہیں۔ اور جب امام کی قرأت بعینہ مقتدی کی قرأت ٹھہرتی ہے تو پھر مقتدی کا خود قرأت کرنا محض لغو ناشائستہ ہے۔

فقیر کہتا ہے: یہ حدیث اعلیٰ درجہ صحاح میں ہے۔ اسکے سب رواۃ ائمہ کبار و

رجال صحاح ستہ ہیں۔

۴۳۸۲۔ عن علقمة بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان لا یقرأ خلف الامام فیما یجهر فیما ینخفہ فی الاولین ولا فی الآخرین و اذا صلی وحده قرأ فی الاولین بفاتحة الكتاب وسورة ولم یقرأ فی الآخرین شیئا۔

حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مقتدی ہوتے تو کسی نماز جہریہ ہو یا سریہ میں کچھ نہ پڑھتے۔ نہ پہلی رکعتوں میں نہ پچھلی رکعتوں میں۔ ہاں جب تنہا ہوتے تو صرف پہلیوں میں الحمد و سورۃ

۴۳۸۱۔ المؤطا لمحمد، الصلوة، ۱۰۰ ☆ شرح معانی الآثار للطحاوی، ۱/۱۲۹

۴۳۸۲۔ المؤطا لمحمد، الصلوة، ۱۰۰ ☆

پڑھتے

۴۳۸۳۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه انه قال : لم يقرأ علقمة رضى الله تعالى عنه خلف الامام حرفاً لا فيما يحهر فيه القراءة ولا فيما لا يحهر فيه ولا قرأ فى الاخرين بام الكتاب ولا غيرها خلف الامام واصحاب عبدالله جميعاً۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جو کبار تابعین و عظیم مجتہدین اور ائمہ سیدنا ابن مسعود ہیں) امام کے پیچھے ایک حرف نہ پڑھتے۔ چاہے جہر کی قرأت ہو چاہے آہستہ کی۔ اور نہ پچھلی رکعتوں میں فاتحہ پڑھتے اور نہ کچھ اور جب امام کے پیچھے ہوتے۔ اور نہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب میں سے کسی نے روایت کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۴۴

۴۳۸۴۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه عن علقمة بن قيس رضى الله تعالى عنه (جو کبار تابعین و عظیم مجتہدین اور ائمہ سیدنا ابن مسعود ہیں) امام کے پیچھے ایک حرف نہ پڑھتے۔ چاہے جہر کی قرأت ہو چاہے آہستہ کی۔ اور نہ پچھلی رکعتوں میں فاتحہ پڑھتے اور نہ کچھ اور جب امام کے پیچھے ہوتے۔ اور نہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب میں سے کسی نے روایت کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

۴۳۸۵۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه قال: ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: پہلے جس شخص نے امام کے پیچھے پڑھا وہ ایک مرد متہم تھا۔

۴۳۸۳۔ کتاب الآثار لمحمد،

۱۶

۴۳۸۴۔ المؤطا لمحمد،

۱۰۰

۴۳۸۵۔ المؤطا لمحمد،

۱۰۰



﴿۱۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حاصل یہ کہ امام کے پیچھے قرأت ایک بدعت ہے جو ایک بے اعتبار آدمی نے ایجاد

کی۔ فقیر کہتا ہے رجال اس حدیث کے رجال صحیح مسلم ہیں۔ فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۴۴

۴۳۸۶۔ عن نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کان اذا سئل ، هل یقرأ احد خلف الامام قال : اذا صلی احد کم خلف الامام فحسبہ قرأۃ الامام واذا صلی وحده فلیقرأ ، قال : وکان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لا یقرأ خلف الامام ۔

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب دربارہ قرأت مقتدی سوال ہوتا تو فرماتے : جب تم میں کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے قرأت امام کافی ہے۔ اور جب اکیلا پڑھے تو قرأت کرے۔ نافع فرماتے ہیں : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خود امام کے پیچھے قرأت نہ کرتے۔

﴿۱۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فقیر کہتا ہے۔ یہ حدیث غایت درجہ کی صحیح الاسناد ہے حتیٰ کہ مالک عن نافع ابن عمر کو بہت محدثین نے صحیح ترین اسانید کہا۔

فتاویٰ رضویہ، ۶/۲۴۵

۴۳۸۷۔ عن نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : من صلی خلف الامام کفته قرأتہ ۔

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا : مقتدی کو امام کا پڑھنا کافی ہے۔

﴿۱۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ سند بھی مثل سابق ہے اور اسکے رجال بھی رجال صحاح ستہ ہیں۔ بلکہ بعض علمائے

حدیث نے روایات نافع عن عبداللہ بن عمرؓ کو امام مالک پر ترجیح دی۔

۴۳۸۸۔ عن أنس بن سيرين رضي الله تعالى عنه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سئل عن القراءة خلف الإمام قال: تكفيك قراءة الإمام۔

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دربارہ قرأت استفسار ہوا۔ فرمایا: تجھے امام کا پڑھنا بس کرتا ہے۔

۴۳۸۹۔ عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه سمعه يقول: لا يقرأ المؤتم خلف الإمام في شئ من الصلوات۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: مقتدی امام کے پیچھے کسی نماز میں قرأت نہ کرے، یعنی نماز جہریہ ہو یا سریہ۔

۴۳۹۰۔ عن موسى بن سعد بن زيد بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنه يحدثه عن جده قال: من قرأ خلف الإمام فلا صلوة له۔

حضرت موسیٰ بن سعد بن زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انکے دادا حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اسکی نماز جاتی رہی۔

﴿۲۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث حسن ہے اور دارقطنی نے بطریق طاؤس اسے مرفوعاً روایت کیا۔

فتاویٰ رضویہ ۶/۲۳۵

۴۳۹۱۔ عن زيد بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۳۸۸۔ الموطا لحمد، ☆ ۹۸

۴۳۸۹۔ شرح معانی الآثار للطحاوی، ☆ ۱۲۹/۱

۴۳۹۱۔ نصب الراية للزيلعي، ☆ ۱۹/۲ كنز العمال للمتقي، ۲۸۶/۸



علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: امام کے پیچھے پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی۔

۴۳۹۲۔ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِیْمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لَیْوُمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا کَبَّرَ فَکَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم نماز پڑھو اپنی صفیں سیدھی کرو، پھر تم میں کوئی امامت کرے پس جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تم چپ رہو۔

۴۳۹۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اِنَّمَا الْإِمَامُ لَیْؤُ تَمَّ بِهِ فَإِذَا کَبَّرَ فَکَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: امام تو اس لئے ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی کہو اور جب وہ قرأت کرے تم خاموش رہو۔

## ﴿۲۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام مسلم بن حجاج نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی صحیح میں اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں: میرے نزدیک صحیح ہے۔

علماء کو اختلاف ہے کہ یہ استماع و خاموشی فرض عین ہے۔ کہ جلسہ میں جس قدر حاضر ہوں سب پہ لازم ہے ان میں جو کوئی اس کے خلاف کچھ بات کرے مرتکب حرام و گناہ گار ہوگا یا فرض کفایہ ہے کہ اگر ایک شخص بغور متوجہ ہو کر خاموش بیٹھا سن رہا ہے تو باقی پر سے فرضیت ساقط ثانی اوسع اور اول احوط ہے۔

فی رد المحتار فی شرح المنیۃ والاصل ان الاستماع للقرآن فرض کفایۃ لانہ لا قامۃ حقہ بان یکون ملتفتا الیہ غیر مضیع و ذلك يحصل بانصات البعض

الخ۔ نقل الحموی عن استاذ قاضی القضاۃ یحییٰ شہیر بمنقاری زادہ ان لہ رسالۃ  
حقوق فیہا ان استماع القرآن فرض عین۔

اقول وباللہ التوفیق: ظاہر یہ ہے کہ واللہ تعالیٰ اعلم کہ اگر کوئی شخص اپنے لئے تلاوت  
قرآن عظیم باواز کر رہا ہے اور باقی لوگ اس کے سننے کو جمع ہوئے بلکہ اپنے اغراض متفرقہ میں  
ہیں تو ایک شخص اگر تالی کے پاس بیٹھا بغور سن رہا ہے ادائے حق ہو گیا، باقیوں پر کوئی لزوم نہیں۔  
اور اگر وہ سب اسی غرض واحد کے لئے مجلس میں مجتمع ہیں تو سب پر سننے کا لزوم چاہیے، جس طرح  
نماز میں جماعت مقتدیان کہ ہر شخص پر استماع و انصاف جداگانہ ہو فرض ہے۔ جس طرح جلسہ  
خطبہ کہ ان میں ایک شخص مذکور اور باقیوں کی یہی حیثیت واحدہ تذکیر جامع ہے تو باتفاق ان سب  
پر سننا فرض ہے نہ کہ استماع بعض کافی ہو، جب تذکیر میں کلام بشر کا سننا سب حاضرین پر فرض  
عین ہوا تو کلام الہی کا استماع بدرجہ اولیٰ۔

ولا یفرق بافتراض الخطبۃ و رود الامر بقولہ تعالیٰ: فاسعوا الی ذکر اللہ  
، بخلاف التلاوة فان المعتمد وجوب الاستماع کل خطبۃ ولو خطبۃ ختم القرآن  
او خطبۃ النکاح کما فی رد المحتار و غیرہ من الاسفار و ان حملنا القولین علی  
ما ذکرنا من الصورتین یحصل التوفیق۔

بہر حال اس قدر میں شک نہیں کہ قرآن عظیم کا ادب و حفظ حرمت لازم اور اس میں لغو  
لفظ حرام و ناجائز۔ پس صورت اولیٰ میں جہاں مقصود تلاوت و ختم قرآن ہے نہ حاضرین کو سنانا،  
اگر سب آہستہ پڑھیں کہ ایک کی آواز دوسرے کو نہ جائے تو عین ادب و احسن واجب ہے، اس  
کی خوبی میں کیا کلام، اور اگر چند آدمی باواز پڑھ رہے ہیں یوں ہی قاری کے پاس ایک یا چند  
مسلمان بغور سن رہے ہیں اور ان میں باہم اتنا فاصلہ ہے کہ ایک کی آواز سے دوسرے کا دھیان  
نہیں بٹتا، تو قول اوسع پر اس میں بھی حرج نہیں۔ اور اگر کوئی سننے والا نہیں یا بعض کی تلاوت  
اشخاص سن رہے ہیں بعض کی کوئی نہیں سنتا، یا ایسی قریب آوازیں مختلف و مختلط ہیں کہ جدا جدا  
سننا میسر ہی نہ رہا۔ تو ضرور یہ صورتیں بالاتفاق ناجائز و گناہ ہیں، اور صورت ثانیہ میں جہاں  
مقصود سنانا ہے اگر قول احوط پر نظر کیجئے تو چند آدمیوں کا معا آواز سے پڑھنا صریح حرام ہے  
، اور اگر توفیق مذکور پر نظر کی جائے تو جب بھی یہ صورت سب لزوم خاموشی کی ہے، اور اگر اس



سے قطع نظر کر کے قول اوسع ہی لیجئے تاہم اس صورت کے بدعت و شنیع ہونے میں کلام نہیں، آوازیں ملانا گانے وغیرہ کے مناسب حال ہے، قرآن عظیم میں یہ ایک نو پیدا امر ہے جس کے لئے دین میں کوئی اصل نہیں اور اس کی تجویز و ترویج میں ایک اور فتنہ عظیم کا اندیشہ صحیح ہے۔ باز و بنا کر آوازیں ملا کر گانے کی طرح قرآن عظیم میں پڑھنا ہوگا تو ایسے لوگ عبادت کو اپنے لہجوں میں منطبق کرنے کے لئے جگہ جگہ آواز گھٹانے بڑھانے کے عادی ہوتے ہیں، نظم میں خیریت ہے۔ قرآن کریم میں جب ایسا اتار چڑھاؤ کیا جائے گا قطعاً اجماعاً حرام ہوگا۔ لہذا ہر طرح اس سے ممانعت ہی لازم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۶۷/۹)

# سورة الانفال

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

﴿۸﴾ لیحق الحق ویبطل الباطل ولو کره المجرمون۔☆

کہ سچ کو سچ کرے اور جھوٹ کو جھوٹا پڑے برا مانیں مجرم۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سبحان اللہ! ہمارے حضور دافع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفار پر سے بھی سبب دفع بلاء

ہیں۔ پھر مسلمانوں پر خاص رؤف ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(الامن والعلیٰ - ۶۳)

﴿۱۲﴾ اذ یوحى ربک الى الملائکة انى معکم فثبتوا الذین امنوا ط

سالمی فی قلوب الذین کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا

منهم کل بنان۔☆

جب اے محبوب تمہارا رب فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تم

مسلمانوں کو ثابت رکھو۔ عنقریب میں کافروں کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو کافروں کی

گردنوں سے اوپر مارو اور ان کی ایک ایک پور پر ضرب لگاؤ۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت جن کفار کے دلوں میں رعب کا ذکر ہے وہ اس طرح ہے) سیرت ابن

ہشام میں ہے: بنی قریظہ کو جاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راہ میں اپنے کچھ

اصحاب پر گزرے۔ ان سے دریافت فرمایا، تم نے ادھر جاتے ہوئے کوئی شخص دیکھا؟ عرض کی

وحید بن خلیفہ کو نقرہ خنگ پر سوار جاتے ہوئے دیکھا فرمایا:



ذلك جبریل بعث الى بنی قریظہ یزو بهم حصونهم و یقذف الرعب فی قلوبهم۔ وہ جبریل تھا کہ بنی قریظہ کی طرف بھیجا گیا کہ ان کے قلعوں میں زلزلے اور ان کے دلوں میں رعب ڈالے۔

امام بیہقی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

إذا جلس القاضی مجلسه هبط علیہ ملکان یسعدانہ ویوفقانہ ویرشدانہ مالم یحرفا إذا جار عرجا وترکاه۔

جب قاضی مجلس حکم میں بیٹھتا ہے تو دو فرشتے اترتے ہیں کہ اس کی رائے کو درستی دیتے ہیں، اور اسے ٹھیک بات سمجھنے کی توفیق دیتے ہیں، اور اسے نیک راستہ سمجھاتے ہیں، جب تک حق سے میل نہ کرے، جہاں اس نے میل کیا فرشتوں نے اسے چھوڑا اور آسمان پر اڑ گئے۔  
دیلمی مسند المفردوس میں صدیق اکبر و ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے راوی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لو لم ابعث فیکم لبعث عمر، اید اللہ عمر بملکین یوفقانہ ویسددانہ فاذا اخطاء صرفاه حتی یکون صوابا۔

اگر میں ابھی تم میں ظہور نہ فرماتا تو بیشک عمر نبی کیا جاتا۔ اللہ عزوجل نے عمر کی دو فرشتوں سے تائید فرمائی ہے کہ وہ دونوں عمر کو توفیق دیتے اور ہر بات میں اسے ٹھیک راہ پر رکھتے۔ اگر عمر کی رائے لغزش کرنے کی ہوتی ہے، وہ پھیر دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ عمر سے حق ہی صادر ہوتا ہے۔

ملائکہ کی شان یوں بلند ہے، شیاطین کو قلوب عوام میں تصرف دیا ہے جس سے فقط اپنے چنے ہوئے بندوں کو مستثنیٰ کیا ہے کہ

’ان عبادی لیس لك علیہم سلطانا۔ (الحجر-۴۲)

میرے خاص بندوں کو پر تیرا قابو نہیں۔

قال اللہ تعالیٰ:

یوسوس فی صدور الناس من الجنة والناس۔ (الناس-۵-۶)

شیطان جن اور لوگ لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتے ہیں۔

اے ایمان والو! اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو۔ جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشے گی۔ اور جان لو کہ اللہ کا حکم آدمی اور اس کے دلی ارادوں میں حائل ہو جاتا ہے۔ اور یہ کہ تمہیں اس کی طرف اٹھنا ہے۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت سے ثابت کہ حضور ﷺ کے بلانے پر نماز توڑنا واجب) ایک صحابی نماز پڑھ رہے تھے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ندا فرمائی، انہوں نے بعد فراغ نماز آ کر عذر نماز عرض کیا، فرمایا: تم نے نہ سنا کہ اللہ عز وجل نے فرمایا: اور یہ ہی آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ ذوالیدین کے قصہ میں ہے کہ حضور نے صحابہ سے اور صحابہ نے حضور سے باتیں کیں، جب سہو تحقیق ہو گیا باقی ماندہ نماز مع اصحاب ادا فرمائی۔ وہ کلام مبطل نماز نہ ہوا۔ تمام متون فقہ میں تصریح ہے کہ کسی کو سلام اگر چہ سہوا ہو مفسد نماز ہے اور یہاں حکم ہے۔ کہ وسط نماز میں عرض کریں۔ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ (عرفان شریعت دوم ص ۱۲)

﴿۴۵﴾ یٰۤایہا الذین امنوا اذا لقیتم فئة فاثبتوا واذکروا اللہ کثیرا

لعلکم تفلحون۔ ☆

اے ایمان والو جب کسی فوج سے تمہارا مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کی یاد بہت کرو کہ تم مراد کو پہونچو۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معالم میں ہے:

فی جمیع المواطن علی السراء والضراء۔

تمام مواضع میں خوشی و تکلیف میں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۵۳۸/۸)



(۶۳) یٰۤایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین

☆۔

اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) اللہ تمہیں کافی ہے اور یہ جتنے مسلمان تمہارے

پیرو ہوئے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں رب تبارک و تعالیٰ اپنے نام پاک کے ساتھ صحابہ کرام کو ملا کر فرماتا ہے:  
اے نبی! اب کہ عمر اسلام لے آیا تجھے اللہ اور یہ چالیس مسلمان کفایت کرتے ہیں۔

فی الجلالین: حسبک اللہ و من اتبعک من المؤمنین۔

ترجمہ شاہ ولی اللہ میں ہے: اے پیغمبر کفایت ست ترا خدا و آناں کہ پیروی تو کردہ انداز

مسلماناں۔

۴۳۹۴۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان اسلام عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کان عزةً، و ان ہجرته کان فتحاً و نصرةً، و خلافتہ رحمةً و اللہ!

ما استطعنا ان نصلی حول البیت ظاہرین حتی اسلم عمر، فلما اسلم عمر قاتلہم

حتى صلینا، و انی لا حسب بین عینی عمر ملکاً یسدہ، و انی لا حسب

الشیطان تفرقہ، و اذا ذکر الصالحون فحییٰ ہلا بعمر،

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: بیشک

حضرت عمر کا اسلام عزت تھا، اور ان کی ہجرت فتح و نصرت، اور ان کی خلافت میں رحمت

۔ خدا کی قسم! اگر دکعبہ علانیہ نماز نہ پڑھنے پائے جب تک عمر اسلام نہ لائے، جب وہ مسلمان

ہوئے کافروں سے قتال کیا، یہاں تک کہ ہم نے علانیہ گرد کعبہ معظمہ نماز ادا کی، اور بیشک میں

سمجھتا ہوں کہ عمر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک فرشتہ ہے کہ انہیں راستی و درستی دیتا ہے،

اور جب نیک بندوں کا ذکر ہو تو عمر کا ذکر لاؤ، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

الامن والعلی ۲۳۶

۴۳۹۵۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ان الله تعالى باهى باهل عرفة عامة وباهى بعمر خاصة ۔  
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے عرفات میں جمع ہونے والوں پر عموماً اور حضرت عمر پر خصوصاً مباحات فرمائی۔ ۱۲م الزلال الانقی ۴۸

۴۳۹۶۔ عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اللهم ! اعز الاسلام باحب هذين الرجلين اليك ، بعمر بن الخطاب او بابي جهل بن هشام۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارگاہ الہی میں یوں دعا کی: الہی! اسلام کو عزت دے ان دونوں مردوں میں جو تجھے زیادہ پیارا ہو اس کے ذریعہ سے، یا تو عمر بن خطاب یا ابو جہل بن ہشام۔  
الامن والعلی ۷۴

۴۳۹۷۔ عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال : ان رجلا من اهل مصر اتى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال : يا امير المؤمنين ! عائد بك من الظلم ، قال : عذت معاذاً ، قال : سابت ابن عمرو بن العاص فسبقتہ ، فجعل يضربني بالسوط ويقول : انا ابن الاكرمين ، فكتب عمر الى عمرو يأمره بالقدوم ويقدم بابه

۴۳۹۵۔ تاريخ دمشق لابن عساكر، ۲۸۷/۴ ☆

كنز العمال للمتقى، ۳۵۸۵۸، ۵۹۶/۱۲ ☆

۴۳۹۶۔ الجامع للترمذی، باب مناقب عمر بن الخطاب، ۲۰۹/۲

المسند لا حمد بن حنبل، ۹۵/۲ ☆ المستدرک للحاکم، ۵۰۲/۳

فتح الباری للعسقلانی، ۴۸/۷ ☆ حلیۃ الاولیاء لا بی نعیم، ۵۶۱/۵

۴۳۹۷۔ كنز العمال للمتقى، ۳۶۰۱۰، ۶۶۰/۱۲



معه ، فقدم ، فقال عمر ، این المصری ؟ خذ السوط فاضرب ، فجعل يضربه بالسوط ويقول عمر : اضرب ابن الاكرمين ، قال انس : فاضرب فوالله ! لقدضربه ونحن نحب ضربه ، فما اقلع عنه حتى تمنينا انه يرفع عنه ، ثم قال عمر للمصري : صنع السوط على صلعة عمرو ، فقال : يا امير المؤمنين ! انما ابنه الذي ضربني وقد استقدت منه ، فقال عمر لعمرو : مذكم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا ، قال : يا امير المؤمنين ! لم اعلم ولم يأتني -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مصری نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی : اے امیر المؤمنین ! میں حضور کی پناہ لیتا ہوں ظلم سے ، امیر المؤمنین نے فرمایا : تو نے سچی جائے پناہ لی ، اس فریادی مصری نے عرض کی : میں نے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے کے ساتھ دوڑ کی ، میں آگے نکل گیا ، صاحبزادے نے مجھے کوڑے مارے اور کہا : میں دو معزز و کریم والدین کا بیٹا ہوں ، اس فریاد پر امیر المؤمنین نے فرمان نافذ فرمایا کہ عمرو بن عاص مع اپنے بیٹے کے حاضر ہوں ، حاضر ہوئے ، امیر المؤمنین نے مصری کو حکم دیا کوڑا لے اور مار ، اس نے بدلہ لینا شروع کیا ، اور امیر المؤمنین فرماتے جاتے ہیں ، مار دو لیٹھوں کے بیٹے کو ، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں : خدا کی قسم ! جب اس فریادی نے مارنا شروع کیا تھا تو ہمارا جی چاہتا تھا کہ یہ مارے اور اپنا عوض لے ، اس نے یہاں تک مارا کہ ہم تمنا کرنے لگے کاش اب ہاتھ اٹھالے ، جب مصری فارغ ہوا تو امیر المؤمنین نے فرمایا : اب یہ کوڑا عمرو بن عاص کی چندیا پر رکھ ، یعنی وہاں کے حاکم تھے انہوں نے کیوں نہ دادرسی کی ، بیٹے کا کیوں لحاظ پاس کیا - مصری نے عرض کی : یا امیر المؤمنین ! ان کے بیٹے ہی نے مجھے مارا تھا ، اس سے میں عوض لے چکا ، امیر المؤمنین نے عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا : تم لوگوں نے بندگان خدا کو کب سے اپنا غلام بنالیا ہے حالانکہ وہ ماں کے پیٹ سے آزاد پیدا ہوئے تھے ، حضرت عمرو بن عاص نے عرض کی : یا امیر المؤمنین ! نہ مجھے کوئی خبر ہوئی ، نہ یہ شخص میرے پاس فریادی آیا

الامن والعلی ، ۲۳۸

۴۳۹۸۔ عن الیث بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الناس بالمدينة اصابهم جهد شديد في خلافة عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی سنة الرمادة، فكتب الى عمرو بن العاص وهو بمصر، من عبد الله عمر امير المؤمنين الى عمرو بن العاص، سلام! اما بعد فلعمري يا عمرو! ماتبالي اذا شبت انت ومن معك ان اهلك انا ومن معي فياغوثا! ثم ياغوثا۔ يردده قوله . فكتب اليه عمرو بن العاص : لعبد الله عمر أمير المؤمنين من عمرو بن العاص، اما بعد فيالببك اثم يالببك! وقد بعث اليك بغير أولها عندك وآخرها عندي، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته، فبعث عمرو اليه بغير عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع بعضها بعضا، فلما قدمت على عمرو وسع بها على الناس ودفع الى اهل كل بيت بالمدينة وما حولها بغيراً بما عليه من الطعام، وبعث عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد ابن ابي وقاص يقسمونها على الناس، فدفعوا الى اهل كل بيت بغيراً بما عليه من الطعام أن يأكلوا الطعام وينحروا البعير فيأكلوا لحمه ويأتمدوا شحمه ويحتذوا جلده وينفعوا بالوعاء الذي كان فيه الطعام لما ارادوا من لحاف أو غيره، فوسع الله بذلك على الناس، فلما رأى ذلك عمر حمد الله۔

حضرت لیث بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خلافت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ایک سال مدینہ طیبہ میں قحط عظیم پڑا اس سال کا عام الرمادہ نام رکھا گیا یعنی ہلاک و تباہی جان و مال کا سال امیر المومنین نے عمرو بن عاص کو مصر میں فرمان بھیجا یہ شقہ ہے بندہ خدا عمر امیر المومنین کی طرف سے ابن عاص کے نام سلام کے بعد واضح ہو مجھے اپنی جان کی قسم اے عمرو جب تم اور تمہارے ملک والے سیر ہوں تو تمہیں کچھ پرواہ نہیں کہ میں اور میرے ملک والے ہلاک ہو جائیں ارے فریاد کو پہونچ ارے فریاد کو پہونچ اور اس کلمے کو بار بار تحریر فرمایا۔ عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب حاضر کیا یہ عرضی بندہ خدا امیر المومنین عمر کو عمرو بن عاص کی طرف سے بعد سلام معروض حضور میں بار بار خدمت کو حاضر ہوں پھر بار بار خدمت کو



حاضر ہوں میں نے حضور میں وہ کارواں روانہ کیا ہے جس کا اول حضور کے پاس ہوگا اور آخر میرے پاس اور حضور پر سلام اور اللہ عزوجل کی رحمت اور برکتیں عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا ہی کارواں حاضر کیا کہ مدینہ طیبہ سے مصر تک یہ تمام منزلہائے دور دراز اونٹوں سے بھری ہوئی تھیں یہاں سے وہاں تک ایک قطار تھی جس کا پہلا اونٹ مدینہ میں تھا اور پچھلا مصر جوتے بناؤ جس کپڑے میں نایب بھرا تھا اس کا لحاف وغیرہ بناؤ یوں اللہ عزوجل نے لوگوں کی مشکل دفع کی امیر المؤمنین حمد بجالائے۔

الامن والعلی ۲۴۰

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت ایمان لائے جب کل مرد و عورت ۳۹ مسلمان تھے۔ آپ چالیسویں مسلمان ہیں، اسی واسطے آپ کا نام متمم الاربعین ہے یعنی چالیس مسلمانوں کو پورا کرنے والے۔ جب آپ مسلمان ہوئے تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ کفار نے جب سنا تو کہا: آج ہم اور مسلمان آدھوں آدھ ہو گئے۔ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! حضور کو خوشخبری ہو کہ آج آسمانوں پر عمر کے اسلام لانے پر شادی رچائی گئی ہے۔ اور آپ کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ کفار ہمیشہ سرکار کی ایذا رسانی کی فکر میں رہتے، آئیہ کریمہ نازل ہوئی۔ واللہ یعصمک من الناس۔ اللہ تمہارا حافظ و ناصر ہے کوئی تمہارا کچھ نہیں کر سکتا، اس وقت تک یہ بھی مسلمان نہ ہوئے تھے۔ ابو جہل لعین نے اعلان دیا کہ اس شخص کو اس قدر انعام دوں گا۔ ان کو جوش آیا تلوار ننگی کر لی اور قسم کھائی کہ اسکو نیام میں نہ کریں گے جب تک کہ معاذ اللہ اپنے ارادے کو پورا نہ کر لیں گے۔ معارج میں ہے کہ انہوں نے تو یہ قسم کھائی اور ادھر رب العزت جل جلالہ نے قسم یاد فرمائی کہ یہ تلوار نیام نہ ہوگی تا وقتیکہ کہ کفار کو اسی سے قتل نہ کریں۔ جارہے تھے راستہ میں عبداللہ بن نعیم صحابی ملے، دیکھا نہایت غصہ کی حالت میں سرخ آنکھیں ننگی تلوار لئے ہیں، پوچھا کہاں جارہے ہو؟ انہوں نے اپنا ارادہ ظاہر کیا، عبداللہ بن نعیم نے کہا: بنی ہاشم کے حملوں سے کیسے بچو گے۔ انہوں نے کہا: شاید تو بھی مسلمان ہو گیا ہے۔ تجھی سے شروع کروں، عبداللہ بن نعیم نے فرمایا: میری کیا فکر کرتے ہو اپنے گھر تو جا کر دیکھو، تمہارے بہنوئی بہن دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ ان کو غیظ آیا، سیدھے بہن کے مکان پر گئے، دروازہ بند پایا، اندر سے پڑھنے کی آواز آرہی تھی، ان کی



بہن کو حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورۃ طہ شریف سکھا رہے تھے۔ آواز اجنبی، کلام اجنبی، خیر آواز دی، ان کی بہن نے صحیفہ کو کسی گوشے میں چھپا دیا اور حضرت خباب ایک کوٹھری میں چھپ گئے، دروازہ کھولا گیا، آتے ہی بہن سے پوچھا تو دین سے پھر گئی، اسلام میں رافضیوں کا ساتھیہ کہاں، صاف کہہ دیا میں نے سچا دین اسلام قبول کیا، خیر انہوں نے تلوار سے تو نہیں مارا مگر ہاتھ سے مارنا شروع کیا یہاں تک کہ خون بہنے لگا، جب آپ کی بہن نے دیکھا کہ چھوڑتے ہی نہیں، تو کہا کہ اے عمر تم مار ہی ڈالو مگر دین اسلام ہم سے نہ چھوٹے گا، جب انہوں نے خون بہتے ہوئے دیکھا تو غصہ فرد ہو گیا۔ اپنی بہن کو چھوڑ دیا، تھوڑی دیر بعد کہا کہ میں نے نئے کلام کی آواز سنی تھی۔ وہ مجھے دکھاؤ، آپ کی بہن نے کہا کہ تم مشرک ہو اس کو چھو نہیں سکتے۔ انہوں نے زبردستی کر کے مانگ لیا دو تین آیتیں پڑھیں، فوراً ان کے منہ سے نکلا، واللہ هذا کلام البشر۔ خدا کی قسم یہ کلام بشر کا نہیں۔ یہ سن کر حضرت خباب فوراً اس کوٹھری سے نکل آئے اور کہا اے عمر تمہیں خوشخبری ہو، کل ہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اللہم اعز الاسلام بابی جہل بن ہشام او بعمر بن الخطاب۔ الہی اسلام کو عزت دے ابو جہل یا عمر کے ذریعہ سے۔

الحمد للہ کہ حضور کی دعا تمہارے حق میں قبول ہوئی، انہوں نے فرمایا حضور کہاں تشریف فرما ہیں۔ حضرت خباب نے فرمایا دار ارقم میں، انہوں نے کہا مجھے لے چلو، حضرت خباب در دولت پر لیکر حاضر ہوئے، یہاں مسلمان بخوف کفار چھپ کر نماز پڑھتے تھے۔ دروازہ پر آوازیں دیں مگر جواب نہ دیا گیا، جب انہوں نے سختی سے آواز دی سیدنا امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کواڑ کھول دی جائے، اگر خیر کے لئے آیا ہے فبہا، اور اگر ارادہ شر سے آیا ہے تو واللہ اس کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔ دروازہ کھلا یہ اندر گئے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور ان کے شانہ پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: عمر کیا وہ وقت نہیں آیا کہ تو مسلمان ہو۔ فرماتے ہیں: مجھے یہ معلوم ہوا کہ ایک عظیم الشان پہاڑ میرے اوپر رکھ دیا گیا، یہ عظمت نبوت تھی فوراً عرض کیا: اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہد ان محمد اعبدہ و رسولہ۔ یہ دیکھتے ہی مسلمانوں نے خوش ہو کر باواز تکبیریں کہیں جن سے پہاڑ گونج اٹھے، انہوں نے مسلمان ہوتے ہی عرض کیا: یا رسول اللہ! کفار علی الاعلان اپنے معبودان باطل کی



پرستش کریں اور ہم مسلمان چھپ کر اپنے سچے خدا کی عبادت کریں، ہم علانیہ مسجد حرام میں نماز پڑھیں گے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے لیکر برآمد ہوئے، مسجد حرام شریف میں اذان کہی گئی، دو صفیں ہوئیں، ایک میں حضرت حمزہ شریک ہوئے اور دوسری میں عمر، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، جس کافر نے دیکھا چپکا اپنے گھر میں گھس گیا۔ جب ضعفائے مسلمین نے ہجرت کی تو کفار سے چھپ چھپ کر چلے گئے، انہوں نے جب ہجرت فرمائی ایک ایک مجمع کفار میں ننگی شمشیر لجا کر فرمایا: جس نے مجھے جانا اس نے جانا اور جس نے نہ جانا وہ اب جان لے، پہچان لے، میں ہوں عمر۔ جسے اپنی عورت بیوہ اور اپنے بچے یتیم کرانا ہوں میرے سامنے آئے، میں اب ہجرت کرتا ہوں، پھر یہ نہ کہنا کہ عمر بھاگ گیا، تمام کفار سر جھکائے بیٹھے رہے کسی نے چوں بھی نہ کی، پھر فرمایا سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر قدم موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر قدم حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، اسی واسطے ان کی شدت اور ان کی حمد کی درجہ کمال پر تھی۔ (المملووظ ۵۹/۳)

(۷۵) والذین امنوا من بعد وهاجروا جاهدوا معکم فالنک منکم ۛ واولوا

الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتب اللہ ۛ ان اللہ بکل شیء علیم۔ ☆  
اور جو بعد کو ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا وہ بھی تمہیں میں سے ہیں اور رشتہ والے ایک دوسرے سے زیادہ نزدیک ہیں اللہ کی کتاب میں بیشک اللہ سب کچھ جانتا ہے

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عبد بن حمید وابن جریر اپنی تفسیر میں قتادہ سے راوی:

ان ابا بکر الصديق رضى الله تعالى عنه قال فى خطبة ان الآیة التى ختم بها سورۃ الانفال انزلها فى اولی الارحام بعضهم اولی ببعض فى کتاب الله ما جرت به الرحم من العصبۃ هذا مختصر۔

احمد و بخاری و مسلم و ترمذی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحقو الفوايض باهلها فما بقى فهو لا ولى رجل ذكر۔  
صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سید عالم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من مو من الا وانا ولى به فى الدنيا والآخرة فاقروا ان شئتم "النبي  
اولى بالمو منين من انفسهم" فايما مو من مات وترك ما لا فلو رثة وعصبة من  
كانو ومن ترك ودين او ضيا عافليا تنى فانامو لاه والحديث عند الشيخين و  
احمدو النسائي وابن ماجه وغيرهم بنحوه۔

احمد وابوداؤد ونسائی وابن ماجہ و بیہقی بسند صحیح بطریق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدہ امیر  
المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے  
ہیں:

ما احتر زالوداؤد والوالد فهو لعصبة من كان۔  
عبدالرزاق اپنی مصنف میں حضرت ابراہیم نخعی سے راوی امیر المومنین فاروق اعظم ر  
ضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

كل نسب توصل عليه فى الاسلام فهو وارث مورث۔  
سنن بیہقی میں ہے:

عن جرير عن المغيرة عن اصحابه قال كان على رضى الله تعالى عنه و  
اصحابه اذا لم يجدوا اذا سهم اعطوا القرابة و ما قرب او بعد اذا كان رحما فله  
المال اذا لم يوجد غيره هذا مختصر۔

آیہ کریمہ نے رشتہ داروں کو مطلق رکھا، صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصریح فرما  
دی کہ آیت میں ہر عصبہ نسبى داخل، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث میں صاف تعین  
فرمائی کہ عصبہ وارث ہے کوئی ہو۔ حدیث میں فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:  
اسلام میں نسب جہاں جا کر ملے موجب وراثت ہے۔

حدیث میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا ارشاد کہ رشتہ دار پاس کا ہو یا دور کا جب  
اور نہ ہو تو سب مال اسی کا ہے۔



ان ارشادات نے تمام قریب و بعید کے عصبہ نسبی کو دائرہ توریث میں داخل فرمایا اور حدیث دوم میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد اقدس نے جو کہ اہل فرائض سے بچے وہ قریب تر مرد کے لئے ہے، ترتیب الاقرب فالاقرب کا حکم بتایا، لاجرم بلحاظ قرب اتصال یہ اقسام اربعہ منتظم ہوئیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۰/۳۸۱)

# سورة التوبة

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۶) وان احد من المشرکین استجارک فاجره حتى یسمع کلم

الله ثم ابلغه مامنه ط ذلک بانهم قوم لا یعلمون۔ ☆

اور اے محبوب اگر کوئی مشرک تم سے پناہ مانگے۔ تو اسے پناہ دو کہ وہ اللہ کا کلام سنے پھر

اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دو۔ یہ اس لئے کہ وہ نادان لوگ ہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں مستامن کا ذکر ہے جس کی تفصیل اس طرح ہے) حضور انور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مجلس نہ تھی سوا مسجد کریم کے، ولہذا وفود یہیں حاضر ہوتے اور اس میں

متون کا خلاف نہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ مستامن جب تک دار اسلام میں ہے بمنزلہ ذمی ہے، ذمہ

مؤبدہ و موقتہ دونوں طرح ہوتا ہے۔

کافی امام نسفی فصل امان میں ہے۔

المراد بالذمة العهد موقتا کان او موبدا و ذلک الامان و عقد الذمة۔

ذمہ سے عہد مراد ہے ایک میعاد معین تک ہو یا ہمیشہ کے لئے یہ امان و عقد ذمہ ہے۔

یہاں کہہ سکتے ہیں کہ ذمی و حربی برابر ہیں یعنی مستامن کہ اس کے لئے بھی ایک وقت

تک ذمہ ہے، بالجملہ جواز خاص ذمی کے لئے تھا اور یہ حربی لے دوڑے۔

ثانیاً۔ یہاں بھی امام بدر الدین محمود عینی وغیرہ اکابر کی روایت یہ ہے کہ ہمارے امام

مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ذمیوں میں بھی جواز صرف کتابی کے

لئے ہے، یہ مشرک حربی لے دوڑے۔



عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں ہے۔

قال ابو حنیفۃ یجوز للکتابی دون غیرہ واحتج بما رواہ احمد فی مسندہ بسند جید عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا هذا بعد عامنا هذا مشرک الا اهل العهد و خدمہم۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا مسجد میں کتابی ذمی کا آنا جائز ہے اور کفار کا نہیں، اور امام اس پر اس حدیث سے سند لائے جو امام احمد نے اپنی مسند میں کھری اسناد کے ساتھ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک نہ آنے پائے سوائے ذمیوں اور ان کے غلاموں کے۔  
غز العیون والبصائر میں ہے۔

لا یمنع من دخول المسجد الذی الکتابی بخلاف غیرہ واحتج امام رحمہ اللہ له بما رواہ احمد عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

ذی کتابی کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائے گا، بخلاف اور کافر کے اور اس پر امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔  
غایۃ البیان علامہ اتقانی کتاب القضاء میں ہے۔

قال شمس الائمۃ السرخسی فی شرح ادب القاضی وقد ذکر فی السیر الکبیر ان المشرک یمنع من دخول المسجد عملاً بقولہ تعالیٰ انما المشرکون نجس۔

امام شمس الائمہ سرخسی نے شرح ادب القاضی میں فرمایا کہ امام محمد نے سیر کبیر میں فرمایا کہ مشرکوں کو مسجد میں نہ آنے دیا جائے گا اس ارشاد الہی پر عمل کے لئے، کہ مشرک نرے ناپاک ہیں۔

اگر کہیے حدیث میں تو مطلق ذمی کا استثنا فرمایا کتابی کی تخصیص کہاں ہے۔  
اقول۔ (میں کہتا ہوں) مشرکین عرب کو ذمی بنانا روانہ تھا ان پر صرف دو حکم تھے۔ اسلام لائیں ورنہ تلوار، تو وہاں ذمی نہ تھے، مگر کتابی، تو استثنا منقطع ہے۔ بلکہ ہم نے مسند میں دیکھا، و آخر مسند جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حدیث اس طرح مذکور ہوئی اور اس سے ۲۷/ ورق

پہلے یوں ہے۔

لا یدخل مسجدنا هذا مشرك بعد عامنا هذا غیر اهل الكتاب و خدمهم۔  
اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک نہ آنے پائے سوائے کتابی اور ان کے غلام کے۔

تو یہاں خود کتابی کی تصریح ہے۔

ثالثاً۔ اقول (میں کہتا ہوں) للہ الحمد، اس حدیث نے صاف ارشاد فرمادیا کہ اس سے پہلے جو کسی مشرک یا کافر غیر ذمی کے لئے اجازت تھی منسوخ ہو گئی فرمایا: بعد عامنا هذا۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد میں نہ آنے پائے سوائے ذمیوں کے۔

مخالفین جتنی روایات پیش کریں ان کے ذمہ لازم ہے کہ اس واقعہ کے اس ارشاد کے بعد ہونے کا ثبوت دیں ورنہ سب جوابوں سے قطع نظر ایک سیدھا سا یہی جواب بس ہے۔ کہ منسوخ ہو چکا اور وہ ہرگز اس کا ثبوت نہیں دے سکتے خصوصاً، بعد عامنا هذا، کا لفظ ارشاد فرما رہا ہے۔ کہ یہ ارشاد بعد نزول سورہ برأت ہے۔ غالباً اس کا یہ لفظ پاک ارشاد الہی:

انما المشركون نجس فلا يقرب المسجد الحرام بعد عامهم هذا (سورہ توبہ، ۲۸)  
(مشرک نرے ناپاک ہیں تو اس برس کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں) سے ماخوذ ہے۔ تو پہلے کے دقائق پیش کرنا محض نادانی۔ لیکن لیڈران تو ڈھونڈھ ڈھونڈھ کر منسوخات ہی پر عمل کر رہے ہیں کہ اس میں اپنا بچاؤ دیکھتے ہیں۔ و خسر هنالك المبطلون۔

(غافر ۷۸)

رابعاً: یہ نہ سہی اختلاف احوال زمانہ اور عادات قوم کو ہمیشہ مسائل تعظیم و توہین میں دخل تام ہے پھر غیر اسلامی سلطنت اور کافروں کی کثرت میں اس کی اجازت اور اسکی اشاعت اور مساجد کو پامالی کفار کے لئے وقف کرنا کسی قدر خیر خواہی اسلام ہے۔

اے راہرو پشت بمنزل ہمدار

(اے منزل کی طرف پشت کر کے چلنے والے ہوش کر)

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۵۲۲ تا ۵۲۶ ص ۵۲۶)

(۱۱) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاخوانکم فی الدین ط



### وتفصل الآيت لقوم يعلمون۔☆

پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز قائم رکھیں اور زکوٰۃ دیں تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور ہم آیتیں مفصل بیان کرتے ہیں جاننے والوں کے لئے۔

(۱۲) وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم وطعنوا فی دینکم فقاتلوا

آئمة الکفر لا انہم لا ایمان لہم لعلہم ینتہون۔☆

اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے دین پر منہ آئیں تو کفر کے سرغنوں سے لڑو۔ بیشک ان کی قسمیں کچھ نہیں اس امید پر کہ شاید وہ باز آئیں۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دیکھو نماز و زکوٰۃ والے اگر دین پر طعنہ کریں تو انہیں کفر کا پیشوا کافروں کا سرغنہ فرمایا۔ کیا خدا اور رسول کے شان میں وہ گستاخیاں دین پر طعنہ نہیں۔

(تمہید ایمان ص ۵۹)

(۱۸) انما یعمر مسجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر و اقام

الصلوۃ واتى الزکوۃ ولم یغش الا اللہ ففعسى اولئک ان یکونوا من

المہتدین۔☆

اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تو قریب ہے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں مسجد کا ذکر ہے تو اس کے احکام بیان فرمائے کہ) مسجد کے تین اطلاقات ہیں۔

(الف) زمین کا وہ حصہ کہ نماز کے لئے وقف کیا گیا ہو۔ مسجد کے حقیقی معنی یہی ہیں۔

اس اطلاق میں مسجد کی بنیادیں مسجد میں داخل نہیں کہ بنیادیں اوصاف کے حکم میں ہیں۔ جیسے کہ

اطراف و حدود، پس مسجد کا دروازہ اور دیواریں مسجد سے خارج ہیں۔ اسی طرح اذان کے

چبوترے، میناریں، حوض اور کنویں، حدود مسجد یا جوف مسجد ہی میں کیوں نہ ہوں اگر تمام مسجدیت سے قبل بنائے گئے تو مسجد سے خارج ہیں۔ ہاں مسجد مکمل ہو جانے کے بعد اگر ان چیزوں کو مسجد میں بنایا، تو وقت کو بدلنا ہوا جو جائز نہیں، واقف نے وقف کی ضرورت کے لئے اس کی شرط لگائی ہو تو اور بات ہے اور مسجد میں یہ ناممکن ہے کہ مسجد حقوق عبد سے بالکل آزاد ہوتی ہے۔ درمختار کے کتاب الوقف باب احکام المسجد میں ہے۔

اگر مسجد کے اوپر امام مسجد کے لئے کمرہ بنایا تو کوئی حرج نہیں کہ یہ مصالح مسجد میں ہے۔ لیکن مسجد مکمل ہو گئی ہو تو مسجد کی چھت پر منع کیا جائے گا، اگرچہ یہ کہے کہ میری نیت پہلے سے ہی کمرہ بنانے کی تھی، اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

تاتار خانہ میں ہے۔

جب خود واقف کا یہ حال ہے تو دوسرے کا کیا، ایسی تعمیر کو مسجد کی دیوار ہو اس کو بھی ڈھا دینا چاہیے۔

(ب) اس اطلاق میں زمین مع بنیادوں کے مسجد ہے، تو دروازے اور دیواریں سب مسجد میں داخل ہیں، اللہ تعالیٰ کے فرمان،

انما یعمر مساجد اللہ من امن باللہ۔ (التوبۃ، ۱۸) مسجدیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والے ہی تعمیر کرتے ہیں۔) میں یہی مراد ہے۔

امام احمد، دارمی، ترمذی نے اس کو تخریج کیا اور ترمذی نے حسن کہا، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی۔ روایت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ مسجد کی حاضری اس کی عادت بن چکی ہو تو اس کے ایمان کی گواہی دو۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مسجد تو وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور یوم قیامت پر ایمان لائے۔

مسجد کی آبادی تو نماز پڑھنے سے ہے، تو وہاں کسی مسجد کی عمارت نہ ہو جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد حرام کا حال تھا، کہ وہ کعبہ کے گرد کی زمین تھی جو طواف کے لئے خالی چھوڑی ہوئی تھی۔



اور اس دوسرے معنی پر ہی اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔

لهدمت الصوامع والبيع۔ (الحج۔ ۴۰) تو البتہ یہود و نصاریٰ کے صوامع اور عبادت خانے ڈھا دیئے جاتے (اور بنی ہوئی عمارت ہی ڈھائی جاتی ہے۔)  
(ج) اور مسجد کا ایک تیسرا اطلاق بھی ہے اس اطلاق پر صحن کا وہ حصہ بھی شامل ہوتا۔ اسی لئے تو معتکف کو اس میں جانا جائز ہے اور اس کے بعد بھی وہ معتکف ہی رہتا ہے۔ بدائع اور شامی میں ہے۔

معتکف ایسے منارہ پر چڑھ سکتا ہے جس کا دروازہ مسجد سے خارج ہو کیوں کہ وہ مسجد میں شمار ہوتا ہے۔، اور وہاں پیشاب و پاخانہ منع ہے تو وہ بھی مسجد کے ایک کونہ کو طرح ہوا۔ اسی لئے لوگ کسی مسجد کے منارہ سے ہونے والی اذان کو سن کر کہتے ہیں کہ فلاں مسجد میں اذان ہو گئی حالانکہ منارہ تو مسجد سے خارج بنا ہے۔ اور چونکہ یہ محاورہ عرب و عجم میں شائع و ذائع ہے۔ کہ اذان منارہ سن کر کوئی نہیں کہتا کہ چلو مسجد کے باہر اذان ہو گئی، اور یہی معنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد کے بھی ہیں جو آپ نے فرمایا تھا۔

جس مسجد میں نماز ہوتی ہو وہاں اذان دینا سنت ہدی ہے۔ (مسلم)

اور فقہا کرام کے اس قول کا بھی یہی مطلب ہے کہ مسجد میں اذان ہو چکی ہو تو جماعت میں شریک ہوئے بغیر مسجد سے باہر جانا مکروہ ہے۔

اس تفصیل کے بعد یہ جاننا چاہیے کہ اذان اصل مسجد میں مکروہ ہے۔ وصف مسجد میں نہیں اور تبع مسجد میں بھی نہیں۔ اس کی تعبیریوں بھی کی جاسکتی ہے۔ اذان مسجد بالمعنی الاول میں مکروہ ہے۔ معنی ثانی اور ثالث میں نہیں۔ ائمہ کی نصوص سے بھی یہی ظاہر ہے کہ خاص مسجد کے اندر مکروہ ہے۔ منارہ صحن اور حدود میں نہیں۔ یہی حدیث سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ہر اوجڑا پہنے ہوئے مسجد کی چھت پر کھڑا ہوا اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ رہا تھا۔

دوسری حدیث میں انہیں سے ہے۔

کہ میں نے خواب میں ایک شخص کو ہر اوجڑا پہنے ہوئے مسجد کی چھت پر کانوں میں انگلیاں دئے ہوئے کھڑا دیکھا جو کہہ رہا تھا۔ (الحديث) (شائم العبر ۲۴۰ تا ۲۴۳)

(۲۳) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۚ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْكُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ** ☆

اے ایمان والو اپنے باپ اور اپنے بھائیوں کو دوست نہ سمجھو اگر وہ ایمان پر کفر پسند کریں اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی کرے گا تو وہی ظالم ہیں۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن کریم جابجا شاہد ہے کہ مطلقاً موالات حرام ہونے کی علت کفر و مخالف و عداوت اللہ و رسول ہے۔ جل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ معنی متعدد آیات سے روشن اور اس آیت میں نہایت صریح تر الفاظ سے اس کا علت ہونا ثابت۔

حاشا للہ۔ کسی قسم کفار سے محبت کرنے کا اسلام نے حکم نہ دیا، باپ، بیٹے کافر ہوں تو ان سے بھی محبت صریح حرام فرمادیا۔ اور دلی محبت و اخلاص و اتحاد کرنے والوں کو تو جابجا صاف ارشاد فرمادیا کہ وہ انہیں کافروں میں سے ہیں، انہیں اللہ و قیامت پر ایمان نہیں، انہیں اللہ و رسول و قرآن پر ایمان نہیں۔ بالجملہ وہ کسی طرح مسلمان نہیں، ہاں کافروں میں فرق ہوگا تو یہ کہ جس کا کفر اشد اس سے معاملات کا حرام و کفر ہونا اشد و زائد کہ علت حرمت کفر ہے۔ علت جتنی زیادہ حکم سخت تر، یہ ان کذابوں مفتریوں پر اور الٹا پڑے گا کہ کفر میں یہود و نصاریٰ سے مجوس بدتر ہیں۔، ہنود سے وہابیہ و سائر مرتدین عنود بدتر ہیں۔ ولہذا ان کے احکام اسی ترتیب پر سخت تر ہیں۔ کما لا ینحی علی من لہ اعلام باحکام الفقہ و لکن الظالمین بآیات اللہ یجحدون، و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔ (جدید ۱۴/۱۵۵)

(۲۴) **قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ ۖ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** ☆

تم فرماؤ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہاری عورتیں اور



تمہارا کنبہ اور تمہاری کمائی کے مال اور وہ سودا جس کے نقصان کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسند کا مکان یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول کی راہ میں لڑنے سے زیادہ پیاری ہوں تو راستہ دیکھو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے۔ اور اللہ فاسقوں کو راہ نہیں دیتا۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جسے دنیاۓ جہان میں کوئی معزز، کوئی عزیز، کوئی مال کوئی چیز اللہ و رسول سے زیادہ محبوب ہو وہ بارگاہ الہی سے مردود ہے۔ اللہ اسے اپنی طرف راہ نہ دیگا، اسے عذاب الہی کے انتظار میں رہنا چاہئے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔  
تمہارے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

لا یو من احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس

اجمعین۔ (بخاری۔ باب حب الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الایمان۔ ۱/۷)

تم میں کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اسے اس کے ماں باپ، اولاد اور سب آدمیوں سے زیادہ پیارہ نہ ہوں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں انس ابن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے۔

اس نے تو یہ بات صاف فرمادی کہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو عزیز رکھے ہرگز مسلمان نہیں۔

مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہان سے زیادہ محبوب رکھنا مدار ایمان و مدار نجات ہوا یا نہیں؟ کہو ہوا اور ضرور ہوا۔

یہاں تک تو سارے کلمہ گو خوشی خوشی قبول کر لیں گے کہ ہاں ہمارے دل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم عظمت ہے۔ ہاں ہاں ماں باپ، اولاد سارے جہاں سے زیادہ ہمیں حضور کی محبت ہے۔ بھائیو خدا ایسا ہی کرے مگر ذرا کان لگا کر اپنے رب کا ارشاد سنو!

محبت اور تعظیم کا زبانی دعویٰ کافی نہیں

تمہارا رب عز و جل فرماتا ہے۔

الم احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنا و ہم لا یفتنون۔

(پ ۲۰-۱۳۶-سورة العنکبوت)

کیا لوگ اس گھمنڈ میں ہیں کہ اتنا کہہ لینے پر چھوڑ دئے جائیں گے کہ ہم ایمان لائے اور ان کی آزمائش نہ ہوگی۔

یہ آیت مسلمانوں کو ہوشیار کر رہی ہے کہ دیکھو کلمہ گوئی اور زبانی ادعائے مسلمانی پر تمہارا چھٹکارا نہ ہوگا ہاں ہاں سنتے ہو! آزمائے جاؤ گے، آزمائش میں پورے نکلے تو مسلمان ٹھرو گے ہر شئی کی آزمائش میں یہی دیکھا جاتا ہے۔ کہ جو باتیں اس کے حقیقی و واقعی ہونے کو درکار ہیں وہ اس میں ہیں یا نہیں؟

ابھی قرآن و حدیث ارشاد فرما چکے کہ ایمان کے حقیقی و واقعی ہونے میں دو باتیں ضرور

ہیں:-

(۱) محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم۔

(۲) اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو تمام جہاں پر تقدیم۔

## حضور کی تعظیم و محبت کے امتحان کا مطلب

تو اس کی آزمائش کا یہ صریح طریقہ ہے۔ کہ تم کو جن لوگوں سے کیسی ہی تعظیم، کتنی ہی عقیدت، کتنی ہی دوستی، کیسی ہی محبت کا علاقہ ہو۔

جیسے تمہارے باپ، تمہارے استاذ، تمہارے پیر، تمہاری اولاد، تمہارے بھائی،

تمہارے احباب، تمہارے بڑے، تمہارے اصحاب، تمہارے مولوی، تمہارے حافظ، تمہارے مفتی، تمہارے واعظ وغیرہ وغیرہ کسے باشد، جب وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں گستاخی کریں اصلاً تمہارے قلب میں ان کی عظمت، ان کی محبت کا نام و نشان نہ رہے۔ فوراً ان سے الگ ہو جاؤ، ان کو دودھ سے مکھی کی طرح نکال کر پھینک دو، ان کی صورت ان کے نام سے نفرت کھاؤ، پھر نہ تم اپنے کے رشتے، علاقے، دوستی، الفت کا پاس کرو، نہ اس کی مولویت مشیخت، بزرگی، فضیلت کو خاطر میں لاؤ کہ آخر یہ جو کچھ تھا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی غلامی کی بنا پر تھا جب یہ شخص ان ہی کی شان میں گستاخ ہوا پھر ہمیں اس سے کیا تعلق رہا؟

اسکے جبے عمامے پر کیا جائیں کیا بہتیرے یہودی جبے نہیں پہنتے، عمامے نہیں باندھتے؟



اس کے نام و علم و طاہری فضل کو لے کر کیا کریں؟ کیا بہتیرے پادری، بکثرت فلسفی بڑے بڑے علوم و فنون نہیں جانتے؟ اور اگر یہ نہیں بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل تم نے اس کی بات بنانی چاہی، اس نے حضور سے گستاخی کی اور تم نے اس سے دوستی نہائی یا اسے ہر بُرے سے بدتر نہ جانا یا اسے برا کہنے پر برا مانا یا اسی قدر کہ تم نے اس امر میں بے پرواہی منائی یا تمہارا دل میں اس کی طرف سے سخت نفرت نہ آئی تو اللہ اب تم ہی انصاف کر لو۔ کہ تم ایمان کے امتحان میں کہا پاس ہوئے، قرآن و حدیث نے جس پر حصول ایمان کا مدار رکھا تھا اس سے کتنی دور نکل گئے۔

مسلمانو! کیا جس کے دل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہوگی وہ ان کے بد گوئی وقعت کر سکے گا؟ اگرچہ اس کا پیر یا استاد یا پدر ہی کیوں نہ ہو۔ کیا جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہان سے زیادہ پیارے ہوں وہ ان کے گستاخ سے فوراً سخت شدید نفرت نہ کرے گا؟ اگرچہ اس کا دوست یا برادر یا پسر ہی کیوں نہ ہو۔

(تمہید ایمان ۳۳ تا ۳۶)

(۲۹) قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔ ☆

لڑو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور قیامت پر اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جس کو حرام کیا اللہ اور اس کے رسول نے۔ اور سچے دین کے تابع نہیں ہوتے یعنی وہ جو کتاب دیئے گئے جب تک اپنے ہاتھ سے جزیہ نہ دیں ذلیل ہو کر۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حلال کو حرام، حرام کو حلال ٹھہرانا ائمہ حنفیہ کے مذہب رائج میں مطلقاً کفر ہے۔ جبکہ ان کی علت و حرمت قطعی ہو۔ جیسے جائز کسب و تجارت و اجارت کی حلت، مشرکین سے و داد و انقیاد و اتحاد کی حرمت۔ ان حلالوں کو وہ لوگ حرام بلکہ کفر اور ان حراموں کو حلال بلکہ فرض کر رہے ہیں اور اگر وہ حرام قطعی بعینہ ہے جیسے مذکورات جب تو اسے حلال ٹھہرانا باجماع ائمہ کفر ہے۔

اللہ عزوجل کفار کا بیان فرماتا ہے۔

لا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ۔

جسے اللہ ورسول نے حرام فرمادیا کافر اسے حرام نہیں ٹھہراتے۔

متن عقائد میں مسئلہ مصرحہ ہے، نیز فتاویٰ خلاصہ وغیرہا میں ہے۔

من اعتقد الحرام حلالا او علی العکس یکفر هذا اذا کان حراما بعینه

والحرمة قامت بدلیل مقطوع به و اذا کانت باخبار الاحاد لا یکفر۔ (ملخصا)

جس نے کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام مان لیا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ یہ اس صورت

میں ہے کہ وہ حرام لذاتہ ہو اور اس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو، اگر ثبوت خبر واحد سے ہو تو

کافر نہیں ہوگا۔ (ملخصا۔ ت)

بزازیہ شرح وہبانیہ ودرمختار میں ہے۔

یکفر اذا تصدق بالحرام القطعی۔

ردالمحتار میں ہے۔

حاصلہ ان شرط الکفر علی القول الاول شیئان، قطعۃ الدلیل و کونہ

حراما لعینہ و علی الثانی یشرط الاول فقط و علمت ترجیحہ و ما فی البزازیہ مبنی

علیہ۔

حاصل یہ ہے کہ قول اول پر کفر کے لئے دو شرائط ہوں گی۔ اول دلیل کا قطعی ہونا، ثانی

اس کا حرام لذاتہ ہونا، اور دوسرے قول پر پہلی شرط ہے، اور آپ اس کی ترجیح سے آگاہ ہیں اور

بزازیہ کا مدار اسی پر ہے۔

حالات دائرہ میں دونوں شرطیں موجود ہیں تو یہ باجماع ائمہ کفر ہیں، کفار مشرکین کی

ایسی تعظیمیں کفر ہیں، ان کی جے پکارنا ان کے مرنے، جیل جانے پر ہڑتال اور اس پر وہ اصرار،

اور جو مسلمان نہ مانے اس پر ظلم و اضطراب، کمال تعظیم اور باعث دخول نار و غضب جبار، و حسب

تصریحات ائمہ موجب کفر و کفار۔

فتاویٰ ظہیریہ والا شباہ والنظائر و تنویر الابصار و درمختار میں ہے۔

یسلم علی الذمی تبجیلا یکفر لان تبجیل الکافر کفر۔



اگر کسی نے ذمی کو احترام اسلام کہہ دیا تو یہ کفر ہے۔ کیونکہ کافر کی تعظیم کفر ہوتی ہے۔  
فتاویٰ امام ظہیر الدین و مختصر علامہ زین مصری و شرح تنویر مدقق علانی میں ہے۔

لو قال لمجوسی یا استاذ تبجیلا کفر۔

اگر کسی نے مجوسی کو تعظیما یا استاذ کہا تو اس سے وہ کافر ہو جائے گا۔

رب عزوجل فرماتا ہے،

ولله العزة و لرسوله وللمؤمنین ولكن المنافقین لا یعلمون۔

(المنافقون۔ ۸)

عزت تو خاص اللہ و رسول و مسلمین ہی کے لئے ہے مگر منافقوں کو خبر نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من و قرصاحب بدعة فقد اعان علی هدم الاسلام رواه الطبرانی فی الکبیر

عن عبدالله بن بسر و ابن عساكر و ابن عدی عن ام المومنین الصديقة و ابو نعیم

فی الحلیة و الحسن بن سفیان فی مسنده عن معاذ بن جبل و السنجرى فی الابانة

عن ابن عمر و كامل عدی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و البیهقی

فی شعب الایمان عن ابی ابراہیم بن میسرہ مرسلہ۔

جس نے کس بد مذہب کی توقیر کی بیشک اس نے دین اسلام ڈھانے پر مدد دی۔ اسے

امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن بسر، ابن عساكر اور ابن عدی نے ام المومنین

سیدہ صدیقہ سے، ابو نعیم نے حلیہ میں اور حسن بن سفیان نے مسند میں حضرت معاذ بن جبل،

سنجرى نے ابانہ میں حضرت ابن عمر سے اور ابن عدی کی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہم اجمعین سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابراہیم بن میسرہ سے اسے مرسلہ

روایت کیا ہے۔

بد مذہب کی توقیر پر یہ حکم ہے مشرک کی تعظیم پر کیا حکم ہوگا، ابو نعیم حلیہ الاولیاء میں جابر

بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی

نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصافح المشرکون او یکنوا و

یرحب بہم۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ کسی مشرک سے ہاتھ ملائیں یا اسے کنیت سے ذکر کریں، یا اس کے آتے وقت مرحبا کہیں۔

یہ باتیں کچھ ایسی تعظیم بھی نہیں، ادنیٰ درجہ تکریم میں ہیں کہ نام لے کر نہ پکارا فلاں کا باپ کہایا آتے وقت جگہ دینے کو آئیے کہہ دیا۔ حدیث نے اس سے بھی منع فرمایا کہ معاذ اللہ اس کی جے پکارنے اور وہ افعال شیطانی اور یہ عذر یا روکے کہ یہ اقوال عوام کے ہیں کسی ذمہ دار کے نہیں۔ محض کاذب و پادر ہوا ہے۔ تمہیں نے عوام کا لہو ام کو اس اتحاد مشرکین پر ابھارا اور ان حرکات ملعونہ سے نہ روکا بلکہ اپنے مقاصد مفسد کا مؤید سمجھا۔ تمہارے دلوں میں ایمان یا ایمان کی قدر ہوتی تو اس اتحاد و حرام و کفر کے لئے جیسی زمین سروں پر اٹھالی ہے۔ رات و دن مشرق و مغرب ٹاپتے پھرتے ہو، ہزاروں دھواں دار ریز و لیوشن پاس کرتے ہو اس کے مخالف بلکہ اس میں ساتھ نہ دینے والوں پر فتویٰ کفر لگاتے ہو۔ صد ہا اخبارات کے کالم ان کی بدگمانی سے گندے کرتے ہو، اس سے سو حصے زائد ان کفروں، ضلالوں کی آگ ہرگز ہرگز ان شیقتوں کی روک تھام میں اس بولاہت والی جان توڑ کوشش کا دسواں، بیسواں، حصہ بھی نہ دکھایا، پھر جھوٹے بہانے بنانے سے کیا حاصل معہذا خود ذمہ داروں نے جو کچھ کیا وہ جاہلوں کی حرکات مذکورہ سے کہیں بدتر خبیث تر ہے۔ اور کیوں نہ ہو کہ کہ شملہ بمقدار علم۔ ابوالکلام آزاد صاحب نے کمپ ناگپور میں جمعہ پڑھایا اور خطبہ میں مدح خلفائے راشدین و حضرات حسنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جگہ گاندھی کی حمد کی، اسے مقدس ذات ستودہ صفات کہا۔ میاں عبد الماجد بدایونی نے ہزاروں کے مجمع میں گاندھی کو مذکر مبعوث من اللہ کہا کہ اللہ نے ان کو تمہارے پاس مذکر بنا کر بھیجا ہے۔ کہاں یہ کلمات ملعونہ اور کہاں بے تمیز احمق جاہلوں کا جے پکارنا۔

فانی توفکون۔ [الانعام۔ ۹۵] افلا تعقلون [ال عمران۔ ۶۵] کلا بل ران

علیٰ قلوبہم ما کانوا یکسبون۔ [المطففین۔ ۱۴]

تم کہاں اوندھے جاتے ہو۔ تو کیا تمہیں عقل نہیں۔ بلکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے ان کی کمائیوں نے۔

ترکی ٹوپیاں جلانا صرف تضحیل مال ہوتا کہ حرام ہے اور گاندھی ٹوپی پہننا مشرک کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنا ہوا کہ اس سے سخت تر اشد حرام ہے۔ مگر وہ لوگ ترکی ٹوپوں کو



شعار اسلام جان کر پہنتے تھے انہیں جلا دیا اور ان کے بدلے گاندھی ٹوپی پہن لینا مشعر ہوا کہ انہوں نے نشان اسلام سے عدول اور کافر کا چیلہ بننا قبول کیا۔

بئس للظالمین بدلا۔ (الکھف۔ ۵۰) ظالموں کو کیا ہی برابر دلا ملا۔

بالجملہ ایسے اقوال و افعال کفر و ضلال پر عالم موصوف کا انکار عین حق و صواب و سبب ثواب و رضائے رب الارباب تھا اور جو ان کے شرعی احکام اہل اسلام پر ظاہر فرمانا اور ان کو ”ذیاب فی ثیاب“ کے شر سے بچا کر راہ حق کی طرف بلانا، سنی عالم کا جلیل فرض مذہبی و کار منہی و بجا آوری حکم خدا و نبی تھا اور ہے۔ جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس کی طرف نفس خلافت کا انکار نسبت کرنا بہتان ہی نہیں چیزے دیگر است۔ اسکی تہ میں اور اشد خباثت ہے، مسلمان تو مسلمان نفس خلافت کا منکر جملہ مدعیان کلمہ گو میں کون ہے جس سے سائل سوال کرتا اور مجیب جواب دیتا۔ اہل سنت حضرات خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلیفہ جانتے ہیں، غیر مقلد و دیوبندی اس میں نزاع نہیں کرتے، روافض حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو خلیفہ و وصی مانتے ہیں، مرزائی اپنے مرزا تک اترتے ہیں، بلکہ خلافت سے مراد مسئلہ دائرہ ہے، اسی سے سوال اسی کا تذکرہ ہے تو اسے یوں مطلق لفظ نفس خلافت سے تعبیر تلخیص الیسیس ہے اور دل میں جو مراد ہے اس کا حال خود خلافت کمیٹی کے مفتی اعظم اور مستفتی اس کے ڈیڈر معظم کے فتوے سے ظاہر ہو گیا کہ عالم موصوف نے وہی فرمایا جو متواتر حدیثوں میں مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس پر اجماع صحابہ امجاد ہے جو جمیع اہل سنت و جماعت کا اعتقاد ہے۔ اہل سنت سے خروج قرآن کا انکار، کفر، ارتداد ان کے یہ چار احکام ملعونہ، کاش اسی عالم دین پر محدود رہتے تو اس فتوے کے مفتی اور اسکے مصدقین بحکم ظواہر احادیث صحیحہ و نصوص کتب معتمدہ فقہیہ ایک ہی بلائے کفر سہتے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایما امریء قال لایخیه کافر فقد باء بها احدهما فان کان کما قال والا رجعت علیہ۔ رواہ مسلم والترمذی ونحوہ البخاری عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

جو شخص کسی کلمہ گو کو کافر کہے ان دونوں میں سے ایک پر یہ بلا ضرور پڑے، جسے کہا اگر وہ

کافر تھا خیر ورنہ تکفیر اسی قائل پر پلٹ آئے گی یہ کافر ہو جائے گا۔ اسے مسلم، ترمذی، اور اس کے مثل بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔  
در مختار میں ہے۔

عزر الشاتم بیا کافر و هل یکفر ان اعتقد المسلم کافرا نعم والا لا به یفتی۔  
کسی مسلمان کو اے کافر کہنے والے شخص پر تعزیر نافذ کی جائے گی، کیا اگر کوئی شخص مسلمان کو کافر سمجھتا ہے تو وہ کافر ہوگا؟ ہاں وہ کافر ہے، اور اگر کافر نہیں سمجھتا تو پھر کافر نہیں، اسی پر فتویٰ ہے۔ شرح وہبانیہ، ذخیرہ، نہر الفائق، ودر مختار میں ہے:

”لا نه لما اعتقد المسلم کافرا فقد اعتقد دین الاسلام کفرا“

کیوں کہ جب مسلمان کو کافر جانا تو اس دین اسلام کو کفر جانا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۲ تا ۱۵۱)

ائمہ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد ہیں، جو چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجائز فرمادیں، اور جس کو چاہیں مستثنیٰ فرمادیں۔  
۴۳۹۹۔ عن عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان اللہ عزوجل حرم مکة ، فلم تحل لا حد کان قبلی ولا تحل لا حد بعدی ، و انما احلت لی ساعة من نهار ، لا یختلی خلاها ، ولا یعضد شجرها ، ولا ینفر صیدها ، ولا یلتقط لقیطها الا لمعرف ، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ : الا الا ذخر لصا غتنا و قبورنا ، قال : الا الا ذخر۔

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ عزوجل نے مکہ مکرمہ کو حرم بنایا، تو مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کے لئے حلال نہیں، فقط میرے لئے ایک ساعت دن میں حلال ہوا، اس کی

۴۳۹۹۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب الاذخر والحشیش فی القبر ، ۱/ ۱۷۹

الصحیح لمسلم ، باب تحریم مکة و تحریم صیدها ، ۱/ ۴۳۷

المسند لا حمد بن حنبل ، ۱/ ۲۵۳ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ، ۳/ ۴۰۹



گھاس نہ کاٹی جائے درخت نہ تراشے جائیں، شکار نہ بھڑکایا جائے، گری پڑی چیز نہ اٹھائی جائے مگر وہ شخص جو لوگوں میں اعلان کرے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! مگر اذخر کہ وہ ہمارے سناروں اور قبروں کے کام آتی ہے، فرمایا: مگر اذخر۔

۴۴۰۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : لما فتح اللہ تعالیٰ علی رسولہ مکۃ قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ، ثم قال : ان اللہ حبس عن مکۃ الفیل و سلط علیہا رسولہ والمؤمنین ، وانہا لن تحل لاحد کان قبلی ، وانہا احلت لی ساعة من نهار ، وانہا لن تحل لاحد بعدی ، فلا ینفر صیدہا ولا یختلی شوکھا ، ولا تحل ساقطتھا الا المنشد ، ومن قتل له قتیل فهو بخیر النظرین ، اما ان ینفدی واما ان یقتل ، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ : الا الاذخر یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ! فانا نجعلہ فی قبورنا و بیوتنا ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا الاذخر ، فقام ابو شاہ رجل من اهل اليمن فقال : اکتبوا لی یا رسول اللہ! فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اکتبوا لابی شاہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر خطبہ ارشاد فرمایا: پہلے حمد و ثنا بیان فرمائی اس کے بعد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ اور خانہ کعبہ کی ہاتھیوں سے حفاظت فرمائی اور ابرہہ کو خائب و خاسر کیا، اور آج اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مؤمنین کو فتح فرمایا، مجھ سے پہلے یہ کسی کے لئے حلال نہ ہوا، اور میرے لئے آج دن کی ایک ساعت میں حلال ہوا تھا لیکن اب میرے بعد کسی کے لئے حلال نہ ہوگا، اسکا شکار نہ بھڑکایا جائے، خاردار درخت نہ کاٹے جائیں، گری پڑی چیز اعلان کرنے والے کے علاوہ کوئی نہ اٹھائے، اور جسکا کوئی شخص قتل کر دیا جائے تو اسے دو باتوں کا اختیار ہے خواہ فدیہ لے لے خواہ قصاص، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول

۴۴۰۰۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب الاذخر والحشیش فی القبر ، ۱/ ۱۸۰

الصحیح لمسلم ، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدہا ، ۱/ ۴۳۸

المسند لا حمد بن حنبل ، ۲/ ۴۳۸ ☆ کنز العمال للمتقی ، ۲۹۹۲۹، ۱۰/ ۳۸۹

اللہ! مگر اذخر کہ وہ گھروں اور قبروں کے لئے ہے، فرمایا: مگر اذخر۔ یمن کے باشندہ ابو شاہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ خطبہ مجھے لکھوادیں، فرمایا: ابو شاہ کے لئے لکھ دو۔ ۱۲م

۴۴۰۱۔ عن صفیۃ بنت شیبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخطب عام الفتح فقال : یا ایہا الناس ! ان اللہ حرم مکۃ یوم خلق السموات والارض فہی حرام الی یوم القیامۃ ، لا یعضد شجرہا ولا ینفر صیدہا ولا یأخذ لقطتها الا منشد ، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ : الا الاذخر فانہ للبیوت والقبور ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا الاذخر۔

حضرت صفیہ بنت شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے فتح مکہ کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا آپ نے فرمایا: اے لوگو! بیشک اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمیں کی پیدائش کے دن ہی مکہ مکرمہ کو حرم محترم بنایا تھا لہذا وہ قیامت تک حرام ہی رہے گا، اس کے درخت نہ کاٹے جائیں، یہاں شکار کو نہ بھڑکایا جائے، اور کوئی گری پڑی چیز نہ اٹھائے مگر وہ جو اعلان کرے۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مگر اذخر کہ وہ ہمارے گھروں اور قبروں کے کام آتی ہے۔ فرمایا: مگر اذخر۔

۴۴۰۲۔ عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشق علی امتی لأخرت صلاۃ العشاء الی ثلث اللیل۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر امت کو مشقت میں ڈالنے کا خیال نہ ہوتا تو میں عشاء کو تہائی رات تک ہٹا دیتا۔

۴۴۰۱۔ السنن لا بن ماجہ ، باب فضل مکۃ ،

شرح السنۃ للبلغوی ، ۲۹۷/۷ ☆ فتح الباری ، للعسقلانی ، ۸۷/۵

نصب الراية للزیلعی ، ۱۴۲/۳ ☆ مجمع الزوائد للہیثمی ، ۲۸۳/۳

۴۴۰۲۔ المسند لا حمد بن حنبل ، ۱۱۴/۴ ☆ المصنف لا بن ابی شیبۃ ، ۲۳۱/۱



۴۴۰۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشق علی امتی لاخرت صلاة العشاء الی نصف اللیل۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر اپنی امت کو مشقت میں ڈالنے کا لحاظ نہ ہوتا تو میں عشاء کو آدھی رات تک ہٹا دیتا۔

۴۴۰۴۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : اخر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاة العشاء فاحتبس عنها حتی نام الناس واستیقظوا، ثم ناموا ثم استیقظوا، فقام عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فناداه، الصلوۃ یا رسول اللہ ! فخرج یقطر رأسه وقال : لو لا ان اشق علی امتی لاخرت هذه الصلاة الی هذه الساعة۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز عشاء میں تاخیر فرمائی۔ حضور حجرہ مقدسہ سے تشریف نہ لائے یہاں تک کہ لوگ اونگھنے لگے پھر بیدار ہوئے، اس کے بعد پھر بیٹھے بیٹھے سونے لگے پھر بیدار ہوئے، لوگوں کی یہ کیفیت دیکھ کر حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ رسالت میں عرض کرتے ہوئے نماز کے لئے ندادی، یا رسول اللہ نماز، اب حضور تشریف لائے تو سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے، فرمایا: اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ جانتا تو اس نماز کو اتنی موخر کر کے پڑھتا۔ ۱۲م

۴۴۰۵۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : مکثنا ذات لیلۃ

۴۴۰۳۔ السنن لا بن ماجہ، ب اب وقت صلاة العشاء ۵۰/۱

۴۴۰۴۔ الصحيح لمسلم، باب وقت العشاء وتاخيرها، ۲۲۹/۱

الجامع الصحيح للبخاری، باب النوم قبل العشاء لمن غلب، ۸۱/۱

حلیۃ الاولیاء لابی نعیم، ۳۱۷/۳ ☆ کنز العمال لمعتی، ۵۸/۸، ۲۱۸۵۹

السنن للسنائی، باب آخر وقت العشاء، ۲۳/۱

ننتظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصلوة العشاء الآخرة فخرج الينا حين ذهب ثلث الليل او بعده ، فلاندرى اشئ شغله فى اهله او غير ذلك ، فقال حين خرج : انكم لتنتظرون صلوة ماينتظروها اهل دين غيركم ، ولولا ان يثقل على امتى لصليت بهم هذه الساعة۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شب ہم نماز عشا کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منتظر تھے کہ حضور تہائی رات گزرنے یا اس کے بعد تشریف لائے ، پتہ نہیں حضور کو اپنے دولت خانہ میں کوئی ضروری کام تھا یا اس کے علاوہ کوئی اور وجہ ، جب تشریف لائے تو ارشاد فرمایا : تم آج اس وقت ایسی نماز کا انتظار کر رہے ہو کہ تمہارے سوا کسی دوسرے مذہب کا کوئی اس کے انتظار میں نہیں ، اگر میری امت پر بھاری نہ ہوتا تو میں اسی وقت یہ نماز پڑھاتا۔

۴۴۰۶۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوة المغرب ثم لم یخرج حتی ذهب شطر اللیل فخرج فصلی بهم ثم قال : ان الناس قد صلوا وناموا وانتم لم تزالوا فی صلوة ما انتظرتم الصلوة ، ولولا الضعیف والسقیم احببت ان اؤخر هذه الصلوة الی شطر اللیل۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۲۲۹/۱	باب وقت العشاء و تاخیرها ،	۴۴۰۵۔ الصحيح لمسلم ،
۲۵۴		علل الحدیث لا بن ابی حاتم ،
۶۰/۱	باب وقت العشاء الآخرة ،	السنن لا بی داؤد ،
۸۱/۱	باب النوم قبل العشاء لمن غلب ،	الجامع الصحيح للبخاری ،
۶۱/۱	باب وقت العشاء الآخرة ،	۴۴۰۶۔ السنن ال بی داؤد ،
۲۳/۱	باب آخرت وقت العشاء ،	السنن للنسائی ،
۴۰۹/۱۱	☆ المعجم الكبير للطبرانی	المسند لا حمد بن حنبل ۵/۳



علیہ وسلم نے ہمیں ایک دن مغرب کی نماز پڑھائی پھر باہر تشریف نہ لائے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس کے بعد تشریف لا کر نماز پڑھائی اور ارشاد فرمایا: دوسرے لوگ نماز پڑھ کر سوچکے ہیں اور تم جب تک نماز ہی میں ہو جب تک نماز کا انتظار کر رہے ہو۔ اگر تم میں بوڑھے اور بیمار نہ ہوتے تو مجھے یہ ہی پسند تھا کہ اس نماز کو رات کے اس حصہ تک مؤخر کرتا۔

۴۴۰۷۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لولا ضعف الضعیف وسقم السقیم لآخرت صلوة العشاء الآخرة۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر بوڑھے ناتواں کی کمزوری اور بیماری کا خیال نہ ہوتا تو نماز عشا کو مؤخر کر دیتا۔

۴۴۰۸۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: خطب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ان اللہ عزوجل قد فرض علیکم الحج، فقال رجل فی کل عام فسکت عنہ حتی اعاده ثلثا، فقال: لو قلت: نعم، لوجب، ولو وجبت ما قمتم بہا، ذرونی ماترکتکم، فانما هلك من كان قبلکم بکثرة سؤالکم واختلافہم علی انبیائہم، فاذا امرتکم بالشئ فخذوا بہ ما استطعتم، واذا نہیتکم عن شئ فاجتنبوہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا تو ارشاد فرمایا: بیشک اللہ عزوجل نے تم پر حج بیت اللہ فرض فرمایا ہے، ایک صاحب بولے: یا رسول اللہ! کیا ہر سال؟ حضور خاموش رہے انہوں نے تین مرتبہ یہ ہی سوال کیا تو فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا، اور جب واجب ہو جاتا تو تم ادا

۴۴۰۷۔ المعجم الكبير للطبرانی، ☆ کنز العمال للمتقی، ۱۹۴۵۸، ۷/۳۹۳

۴۴۰۸۔ السنن للنسائی، باب وجوب الحج، ۱/۲

الصحيح لمسلم، باب فرض الحج مرة في اللهم، ۴۳۲/۱

نہیں کر پاتے۔ جب تک میں خود تم پر کوئی حکم صادر نہ کروں اس وقت تک تم مجھے چھوڑے رہو کہ تم سے پہلی امتیں اسی سبب ہلاک ہوئیں کہ اپنے نبیوں سے زیادہ سوالات کر کے اپنے اوپر تنگی مول لے لی اور پھر نافرمانی کی۔ سنو! جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کرو اور جب منع فرماؤں تو باز رہو۔ ۱۲م

۴۴۰۹۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنها قال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام فقال : ان الله كتب عليكم الحج ، فقال الاقرع بن حابس التيمي : كل عام؟ يا رسول الله ! فسكت فقال : لو قلت : نعم لوجبت ، ثم اذا لا تسمعون ولا تطيعون ولكنه حجة واحدة ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجمع عام میں ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض فرمایا، اقرع بن حابس بولے: یا رسول اللہ! کیا ہر سال فرض ہے؟ حضور خاموش رہے پھر فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا، پھر نہ تم سنتے اور نہ بجالاتے لیکن حج عمر میں ایک ہی بار فرض ہے۔ ۱۲م

۴۴۱۰۔ عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه الكريم قال: لما نزلت ، ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ، قالوا: يا رسول الله ! الحج في عام؟ فسكت ، ثم قالوا: أفي كل عام؟ فقال : لا ، ولو قلت : نعم ، لوجبت ، فنزلت : يا ايها الذين امنوا ! لا تسألوا عن اشياء ان تبدلکم تسؤکم ۔  
امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ جب یہ

۱/۲

۴۴۰۹۔ السنن للنسائی ، باب وجوب الحج ،

۴۷۰/۱

المستدرک للحاکم ،

☆

۱۷۸/۵

السنن الکبریٰ للبیہقی ،

۲۷۹/۲

السنن للدارقطنی ،

☆

۶۵/۱۲

تاریخ بغداد للخطیب ،

باب فرض الحج ، ۲/۲۰۷

۴۴۱۰۔ السنن لا بن ماجہ ،

۲۶۰/۱۲

فتح الباری للعسقلانی ،

☆

۲۰/۵

کنز العمال للمتقی ، ۱۱۸۷۰ ،

☆

۵۵/۲

الدر المنثور للسيوطی ،



آیت نازل ہوئی ”اور اللہ ہی کے لئے لوگوں پر حج بیت اللہ فرض ہے جو صاحب استطاعت ہو“ تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حج ہر سال فرض ہے، حضور خاموش رہے، پھر عرض کیا: کیا ہر سال فرض ہے، فرمایا: نہیں، اور اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا۔ اس کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی، اے ایمان والو! بہت چیزوں کی پیروی میں سوال نہ کرو کہ اگر اس کا حکم تمہارے لئے ظاہر کیا جائے تو تمہیں ناپسند ہو۔ ۱۲م

۴۴۱۱۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قالوا یا رسول اللہ! الحج فی کل عام؟ قال: ولو قلت: نعم، لوجبت، ولو وجبت لم تقوموا بہا، ولولم تقوموا بہا عذبتم۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا، اور ہر سال فرض ہو جاتا تو تم اس کو ادا نہیں کر پاتے اور جب تم ادا نہیں کر پاتے تو عذاب میں مبتلا ہوتے۔

### ﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور کے فرمان اقدس کا مطلب یہ ہے کہ جس بات میں تم پر وجوب یا حرمت کا حکم نہ کروں اسے کھود کھود کر نہ پوچھو کہ پھر واجب یا حرام کا حکم فرما دوں تو تم پر تنگی ہو جائے، یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بات کا نہ حکم دیا نہ منع کیا وہ مباح و بلا حرج ہے۔

وہابی اسی اصل اصیل سے جا مل ہو کر ہر جگہ پوچھتے ہیں، خدا و رسول نے اسکا کہاں حکم دیا ہے؟ ان احمقوں کو اتنا ہی جواب کافی ہے کہ خدا و رسول نے کہاں منع کیا ہے، جب نہ حکم دیا نہ منع کیا تو جواز رہا، تم جو ایسے کاموں کو منع کرتے ہو اللہ و رسول پر افتراء کرتے بلکہ خود شارع بنتے ہو کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو منع کیا نہیں اور تم منع کر رہے ہو۔

مجلس میلاد مبارک، قیام، فاتحہ اور سوم وغیرہ مسائل بدعت وہابیہ سب اسی اصل سے طے ہو جاتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت، حجتہ الخلف خاتم المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ الماجد نے کتاب مستطاب اصول الرشاد مع مبانی الفساد میں اسکا بیان اعلیٰ درجہ کاروٹن فرمایا۔ فنور اللہ

منزلہ و اکرم عندہ نزلہ ، آمیں ،

امام قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں:-

من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يخص من شاء

بما شاء من الاحكام -

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص کریمہ سے ہے کہ حضور شریعت کے عام

احکام سے جسے چاہتے مستثنیٰ فرمادیتے۔

میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ہے:-

شریعت کی دوسری قسم وہ ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے رب

عزوجل نے ماذون فرمادیا کہ خود اپنی رائے سے جو راہ چاہیں قائم فرمادیں، مردوں پر ریشم

پہننا حرام حضور نے اسی طور پر فرمایا، گیارہ اذخر کا استثناء اسی طور پر گذرا نماز عشا کے مؤخر نہ ہونے

اور حج کی ہر سال فرضیت صادر نہ کرنے کی وجوہ بھی اسی قبیل سے متعلق ہیں۔

بلکہ امام جلیل جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے خصائص کبریٰ شریف میں

ایک باب وضع کیا۔

باب اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم بانه يخص من شاء بما شاء من

الاحكام -

باب اس بیان کا کہ خاص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب حاصل ہے کہ جسے

چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں۔ امام قسطلانی نے اس کی نظیر میں پانچ واقعے ذکر کئے

تھے اور امام سیوطی نے دس۔ پانچ وہ اور پانچ دیگر۔

فقیر نے ان زیادات سے تین واقعے ترک کر دیئے اور پندرہ اور بڑھائے

اور ان کی احادیث بتوفیق اللہ تعالیٰ جمع کیں کہ جملہ بایں واقع ہوئے، وللہ الحمد،

ان کی تفصیل اور ہر واقعے پر حدیث سے دلیل سنئے۔

۴۴۱۲۔ عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : صلى رسول الله صلى



اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذات یوم فقال : من صلی صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا یذبح حتی ینصرف ، فقام خالی ابو بردہ بن نیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال : یا رسول اللہ ! فعلت ، فقال : هو شیء عجلتہ ، قال : فان عندی جذعة هی خیر من مستین اذ بحہا ؟ قال : نعم اجعلہ مکانہ ولن تجزئ عن احد بعدک ،

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرتبہ عید الضحیٰ کی نماز سے فارغ ہوئے تو خطبہ ارشاد فرمایا ، اس میں یہ بھی فرمایا : جو ہماری طرح نماز پڑھتا ہے اور ہمارے قبلہ پر عامل ہے تو نماز عید سے پہلے قربانی نہ کرے میرے۔ ماموں حضرت ابو بردہ بن نیار کھڑے ہوئے اور عرض کی : یا رسول اللہ ! میں تو قربانی کر چکا ، فرمایا : تم نے وقت سے پہلے کر دی ، بولے : میرے پاس بکری کا ششما ہی بچہ ہے مگر دو بکریوں سے بھی اچھا ہے کیا میں اس کو ذبح کر سکتا ہوں ؟ فرمایا : ہاں ، اس کی جگہ اس کو کر دو اور ہرگز اتنی عمر کی بکری تمہارے بعد دوسروں کی قربانی میں کافی نہ ہوگی۔

### ﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کے نیچے ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ایک خصوصیت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بخشی جس میں دوسرے کا حصہ نہیں۔

۴۴۱۳۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم النحر : من کان ذبح قبل الصلوة فلیعد ، فقام رجل فقال : یا رسول اللہ ! ہذا یوم یشتہی فیہ اللحم ، و ذکرہنۃ من جیرانہ ، کأن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ ، قال : وعندی جذعة ہی احب الی من شاتی لحم ، أفاذبحہا قال : فرخص لہ ، فقال : لا ادری ابلعت رخصة من سواہ ام لا ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کے دن خطبہ دیا تو ارشاد فرمایا : جس نے نماز سے قبل قربانی کی ہو وہ دوبارہ کر

ے، ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! یہ دن تو گوشت کھانے کا ہے، پھر انہوں نے اپنے پڑوسیوں پر گوشت بطور حد یہ عطیہ تقسیم کرنے کا ذکر کیا، ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ حضور ان کے فعل کی تصدیق فرما رہے ہیں، پھر انہوں نے خود ہی عرض کی: میرے پاس ایک بکری کا ششماہی بچہ ہے جو بکری سے زیادہ مجھے پسند ہے، تو کیا میں اس کی قربانی کر دوں حضور نے ان کو اجازت مرحمت فرمائی حضرت انس کہتے ہیں: اب مجھے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ رخصت صرف ان کے لئے تھی یا عام حکم تھا۔

امام نووی نے فرمایا: یہ حضرت انس کا قول خود ان کے اپنے اعتبار سے ہے ورنہ حدیث سابق سے بات واضح ہو گئی کہ یہ حکم خاص ابو بردہ کے لئے تھا۔

۴۴۱۴۔ عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین اصحابہ ضحاً یا فصارت لعقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جذعة، فقلت: یا رسول اللہ! صارت لی جذعة، قال: ضح بها۔

حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو قربانی کے لئے جانور عطا فرمائے ان کے حصہ میں ششماہی بکری آئی حضور سے حال عرض کیا، فرمایا: تم اسی کی قربانی کر دو۔

﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سنن بیہقی میں بسند صحیح اتنا اور زائد ہے، لا أرخصه لاحد فیہا بعد، تمہارے بعد اور کسی کے لئے اس میں رخصت نہیں۔

شیخ محقق اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:-

احکام مفوض بود بوے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر قول صحیح۔ صحیح قول کے مطابق احکام شرعیہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد ہیں۔

۴۴۱۴۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب قسمة الاضاحی بین الناس، ۸۳۲ / ۲

الصحیح لمسلم، باب من الاضاحی، ۱۵۵ / ۲

السنن الکبری للبیہقی، ۴۵۲ / ۹



## الامن والعلی ۱۷۸

۴۴۱۵۔ عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی اصحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین غنما، فاعطانی عتوداً جذعاً فقال : ضح به ، فقلت انه جذع من المعز اضحی به ؟ قال : نعم ، ضح به فضحیت به ۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان بکریاں تقسیم فرمائیں، مجھے بھی ایک شمای بکری عنایت فرما کر ارشاد فرمایا: قربانی کرو، میں نے عرض کیا: یہ تو شمای بچہ ہے کیا اسی کی کر دوں؟ فرمایا: ہاں، اسی کی قربانی کر دو لہذا میں نے قربانی کی۔

۴۴۱۶۔ عن ام عطیة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : لما نزلت هذه الآية ، یایعنک علی ان لا یشرکن باللہ شیئاً ولا یعصینک فی معروف ، قالت : منه النیاحۃ ، قالت : فقلت : یا رسول اللہ ! الا ال فلان ، فانہم کانوا اسعدونی فی الجاہلیۃ فلا بد لی من ان اسعدہم ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا ال فلان ۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب بیعت زناں کی آیت اتری اور اس میں ہر گناہ سے بچنے کی شرط تھی، اور مردے پر بیان کر کے رونا چیخنا بھی گناہ تھا، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! فلاں گھر والوں کو استثناء فرما دیجئے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں میرے ساتھ ہو کر میری ایک میت پر نوحہ کیا تھا، تو مجھے ان کی میت پر نوے میں ان کا ساتھ دینا ضرور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا وہ مستثنیٰ کر دیئے۔

۴۴۱۷۔ عن ام سلمة اسماء بنت یزید الانصاریۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : قالت امرأۃ من النسوة : ما هذا المعروف الذی لا ینبغی لنا ان نعصیک فیہ ، قال

۴۴۱۶۔ الصحيح لمسلم ، باب نہی النساء عن النیاحۃ ، ۳۰۴ / ۱

۴۴۱۷۔ الجامع للترمذی ، تفسیر سورۃ الممتحنہ ، ۱۶۴ / ۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا تنحن ، قلت : یا رسول اللہ ! ان بنی فلان قد اسعدونی علی عمی ولا بد لی من قضائهم فأبی علی فراجعته مراراً فاذن لی فی قضائهم ، فلم انح بعد قضائهم ۔

حضرت ام سلمہ اسماء بنت یزید انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بی بی نے حاضر بارگاہ رسالت ہو کر عرض کی : یا رسول اللہ ! ولا یعصینک فی المعروف الآیۃ ، میں کس چیز کا ذکر ہے جس سے ہمیں منع کیا گیا؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : تم نوحہ مت کرو ، یہ سنکر میں بولی : یا رسول اللہ ! فلاں خاندان کی عورتوں نے میرے چچا کے مرنے پر نوحہ خوانی کی تھی تو مجھ پر ان کا بدلہ اتارنا ضروری ہے ، حضور نے ان کا فرما دیا۔ میں نے کئی بار حضور سے عرض کی آخر حضور نے اجازت دیدی ، پھر اس کے بعد میں نے کہیں نوحہ نہ کیا۔

۴۴۱۸۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان خولة بنت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت : یا رسول اللہ ! کان ابی واخی ماتا فی الجاہلیۃ ، وان فلانة اسعدتني وقد مات اخوها ، فلا بد لی من ان اسعدها ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اذهبی فاسعديها ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کی : یا رسول اللہ ! میرے باپ اور بھائی کا انتقال زمانہ جاہلیت میں ہوا تو فلاں عورت نے نوحہ خوانی میں میرا ساتھ دیا تھا ، لہذا مجھے اس کا ساتھ دینا ضرور ہے ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جا اس کا ساتھ دے آ۔

۴۴۱۹۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : لما بايع النساء



(لا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولى) قالت امرأة : یا رسول الله ! اراك تشترط علينا ان لا نتبرج ، وان فلانة قد اسعدتني وقد مات اخوها ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اذهبی فاسعديها ثم تعالى فبايعینی ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب عورتوں نے اس بات پر بیعت کی کہ زمانہ جاہلیت کی طرح اجنبی لوگوں کے سامنے عورتیں بے پردہ نہیں جائیگی تو ایک عورت نے عرض کی : یا رسول اللہ ! آپ ہم پر یہ حکم لازم فرما رہے ہیں اور میرا حال یہ ہے کہ فلاں عورت نے نوحہ کرنے میں میرا ساتھ دیا تھا اور اب اسکا بھائی انتقال کر گیا ہے ، فرمایا : جاؤ اور نوحہ میں اسکا ساتھ دو پھر مجھ سے آ کر بیعت کرو۔ ۱۲م

### ﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ بات ظاہر ہے کہ گذشتہ احادیث میں ہر عورت کے لئے رخصت اسی کے ساتھ خاص تھی کہ اس میں دوسری شریک نہ تھی ، لہذا امام نووی کے قول پر اس بات کی تردید نہ کی جائے کہ انہوں نے فرمایا : یہ رخصت صرف حضرت ام عطیہ کے لئے خاص تھی ۔

اسی طرح وہ تعارض بھی دور کیا جاسکتا ہے جس میں بعض حضرات کو اشکال پیش آیا کہ قربانی سے متعلق احادیث حضرت ابو بردہ بن نیار اور حضرت عقبہ بن عامر دونوں کے لئے کیسے ہو سکتی ہیں کہ تخصیص تو صرف ایک ہی کی متصور ہوگی ۔

دفع تعارض کی صورت یہ ہوگی کہ دونوں احادیث میں حکم ہے خبر نہیں ، اور اس میں شک نہیں کہ جب شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابو بردہ کو ایک حکم میں خاص کر دیا تو ان کے علاوہ تمام امت اس بات میں شریک ہوئی کہ کسی کے لئے ششماہی بکری کی قربانی جائز نہیں ، پھر حضرت عقبہ بن عامر کو خاص کیا تو اب بھی یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ تمہارے سوا کسی سب کے لئے ہر مرتبہ یہ حکم تخصیص صادق آتا ، فافہم فقد خفی علی کثیر من

الامن والعلی ۱۷۹

۴۴۲۰۔ عن اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : لما اصیب جعفر بن

الاعلام۔

ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ امرنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فقال : تسلمی ثلاثاً ثم اصنعی ماشئت ۔

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت جعفر طیار  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ تم تین دن  
سنگار سے الگ رہو پھر جو چاہو کرو۔

﴿۱۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اس حکم عام سے استثناء فرما دیا کہ  
عورت کو شوہر پر چار مہینے دس دن سوگ واجب ہے۔

الامن والعلی ۱۸۰

۴۴۲۱ عن ابی النعمان الازدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رجلاً خطب امرأة ،  
فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اصدقها ، قال : ما عندي شيء ، قال : اما  
تحسن سورة من القرآن فاصدقها السورة ، ولا تكون لاحد بعدك مهرا ۔

حضرت ابوالنعمان ازدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک  
عورت کو پیام نکاح دیا، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مہر دو، عرض کی: میرے پاس  
کچھ نہیں، فرمایا: کیا تجھے قرآن کریم کی کوئی سورت نہیں آتی، وہ سورت سکھانا ہی اسکا مہر کر، اور  
تیرے بعد یہ مہر کسی اور کو کافی نہیں۔

۴۴۲۳۔ عن عمارۃ بن خزيمة رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان عمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ حدثہ وهو من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتاع فرسا من اعرابی فاستتبعہ النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ليقضیہ ثمن فرسہ ، فاسرع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۴۲۱۔ الاصابہ لابن حجر ،

۳۴۰ / ۷

۴۴۲۳۔ السنن لابی داؤد ،

باب اذا علم الحاكم صدق شهادة الواحد ،

۵۰۸ / ۲



لمشی و بطاً الاعرابی، فطفق رجال يعترضون الاعرابی فيساومونه بالفرس ولا يشعرون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابتاعه، فنادى الاعرابی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ان كنت مبتاعا هذا الفرس والا بعتة، فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابی فقال: اوليس قد ابتعتة منك؟ قال الاعرابی: لا والله! ما بعتكه، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: بلى قد ابتعتة منك، فطفق الاعرابی يقول: هلم شهيدا، فقال: خزيمة رضى الله تعالى عنه قال: انا اشهد انك قد بايعته، فاقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على خزيمة فقال: لم تشهد؟ فقال: بتصديقك يا رسول الله! فجعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهادة خزيمة بشهادة رجلين - الامن والعلی ۱۸۰

حضرت عمارہ بن خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میرے چچا صحابی رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے بیان فرمایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا، پھر حضور اس کو اپنے ساتھ لے چلے تاکہ گھوڑے کی قیمت ادا فرمائیں، حضور تو تیزی سے چل رہے تھے لیکن اعرابی آہستہ آہستہ قدم رکھتا تھا، راہ میں کچھ لوگوں نے اس اعرابی سے اس گھوڑے کا مول تول کیا، کیونکہ ان لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ حضور اس کو خرید چکے ہیں۔ اعرابی نے وہاں سے ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آواز لگائی کہ آپ گھوڑا لینا چاہیں تو خریدیے ورنہ میں گھوڑا فروخت کئے دیتا ہوں۔ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہیں ٹھہر گئے اور فرمایا: کیا میں نے تجھ سے یہ گھوڑا خریدا نہیں لیا؟ اعرابی بولا: نہیں قسم خدا کی! میں نے آپ کے ہاتھ فروخت نہیں کیا۔ حضور نے فرمایا: کیوں نہیں تو نے بلاشبہ مجھ سے سودا کر لیا ہے، بولا: اچھا کوئی گواہ پیش کیجئے، اس وقت حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے اس سے گھوڑا خریدا ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت خزیمہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: تم نے گواہی کیسے دی تم تو اس وقت موجود بھی نہ تھے، عرض کی: یا رسول اللہ! میں حضور کی تصدیق سے گواہی دے رہا ہوں۔ یہ سکرانعام میں حضور نے آپ کی گواہی دو مردوں کی شہادت کے برابر فرمادی۔ ۱۲۴م

۴۴۲۴ - عن خزيمة بن ثابت رضى الله تعالى عنه قال: ان رسول الله صلى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع من سواء بن الحارث المحاربی فرسا فجحدہ  
فشہدہ خزيمة بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم : ما حملک علی الشہادة ولم تكن معه ؟ قال : صدقت یا رسول اللہ !  
ولكن صدقت بما قلت ، وعرفت انک لا تقول الا حقا ، فقال : من شہد له خزيمة  
واشہد علیہ فحسبه ۔

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے سواء بن حارث محاربی اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا ، وہ بیچ کر مکر گئے اور گواہ مانگا ،  
حضرت خزیمہ نے گواہی دی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : تم تو موجود ہی نہیں تھے  
تم نے گواہی کیسے دی ، عرض کی : آپ نے سچ فرمایا میں موجود نہیں تھا ، لیکن میں حضور کے لائے  
ہوئے دین پر ایمان لایا اور یقین جانا کہ حضور حق ہی فرمائیں گے ، اس کے انعام میں حضور اقدس  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ ان کی گواہی دہمرد کی شہادت کے برابر فرمادی اور ارشاد فرمایا :  
خزیمہ جس کسی کے نفع خواہ ضرر کی گواہی دیں ایک انہیں کی شہادت بس ہے ۔

﴿ ۱۳ ﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ان احادیث سے ثابت کہ حضور نے قرآن عظیم کے حکم عام ”واشہدوا ذوی عدل  
منکم“ سے خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مستثنیٰ فرمادیا۔  
الامن والعلی ۱۸۱

۴۴۲۵۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : بینما نحن جلوس عند النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ جاءہ رجل فقال : یا رسول اللہ ! هلکت ، قال :  
مالك ؟ قال : وقعت علی امرأتی وانا صائم ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم : هل تجد رقبة تعتقها ، قال : لا ، قال : فهل تستطيع ان تصوم شهرین  
متتابعین ، قال : لا ، قال : فهل تجد اطعام ستین مسکینا ، قال : لا ، قال : فمکث  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبینا نحن علی ذلک اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ

۴۴۲۴۔ المستدرک للحاکم ، ۲/۲۲ ☆ کنز العمال للمتقی ، ۳۸، ۳۷۰، ۱۳ / ۳۷۹

۴۴۲۵۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن له شیء ، ۱ / ۲۵۹



علیہ وسلم بعرق فیما تمر، والعرق المکتل، قال: این السائل؟ فقال: انا، قال: خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: أعلی افقر منی؟ یا رسول اللہ! فواللہ! ما بین لابتیہا یرید الحرقین اهل بیت افقر من اهل بیتی، فضحك رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی بدت انیا به ثم قال: اطعمه اهلك۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے بارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا، فرمایا: کیا ہے؟ عرض کی: میں نے رمضان میں اپنی عورت سے نزدیکی کی، فرمایا: غلام آزاد کر سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، فرمایا: لگا تار دو مہینے کے روزے رکھ سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، فرمایا: ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، اتنے میں خرے خدمت اقدس میں لائے گئے، حضور نے فرمایا: انہیں خیرات کر دے، عرض کی: کیا اپنے سے زیادہ کسی محتاج پر مدینے بھر میں کوئی گھر ہمارے برابر محتاج نہیں، رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ سنکر ہنسے یہاں تک کہ دندان مبارک ظاہر ہوئے اور فرمایا: جا اپنے گھر والوں کو کھلا دے۔

۴۴۲۶۔ عن ام المؤمنین عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: اتى رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد في رمضان، فقال: يا رسول الله! احترقت، احترقت، فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما شانہ؟ فقال: اصبت اهلى، قال: تصدق، فقال: والله يانبي الله! مالي شيء وما اقدر عليه، قال: اجلس، فجلس فبينما هو على ذلك اقبل رجل يسوق حمرا عليه طعام، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: اين المحترق آنفا، فقام الرجل، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: تصدق بهذا، فقال: يا رسول الله! أغيرنا، فوالله! انا الجياع، مالنا شيء، قال: فكلوه۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

۴۴۲۶۔ الصحيح لمسلم، باب تغليظ تحريم الجماع في نهار رمضان، ۳۵۵/۱

السنن لا بی داؤد، باب كفارة من اتى اهله في رمضان، ۲۳۵/۱

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ماہ رمضان میں مسجد نبوی میں ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں برباد ہو گیا، میں برباد ہو گیا، حضور نے پوچھا کیا ہوا؟ عرض کی: میں اپنی بیوی سے قربت کر بیٹھا، فرمایا: صدقہ کر، بولا: یا رسول اللہ! میرے پاس تو کچھ بھی نہیں، فرمایا: اچھا بیٹھ جا، اتنے میں ایک مرد اپنے گدھے پر کھانا لاد کر حاضر ہوا، فرمایا: کہاں ہے بربادی والا؟، وہ شخص حاضر ہوا تو فرمایا: یہ کھانا صدقہ کر دو، بولا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنے اہل خانہ کے علاوہ پر صدقہ کروں، قسم خدا کی! میرے گھر والے خود فاقہ سے ہیں اور ہمارے پاس کچھ بھی نہیں، فرمایا: اچھا تو تم کھا لو۔ ۱۲م

۴۴۲۷۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کله انت و عیالك فقد کفر اللہ عنک۔  
امیر المؤمنین حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: تو اور تیرے اہل و عیال یہ خر مے کھالیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیری طرف سے کفارہ ادا فرمادیا۔

### ﴿۱۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمانو! گناہ کا ایسا کفارہ کسی نے بھی سنا ہوگا، سوادومن خر مے سرکار سے عطا ہوتے ہیں کہ آپ کھا لو کفارہ ہو گیا۔ واللہ! یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ رحمت ہے کہ سزا کو انعام سے بدل دے، ہاں ہاں یہ بارگاہ یکس پناہ ”فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات“ کی خلافت کبریٰ ہے، ان کی ایک نگاہ کرم کبار کو حسنات کر دیتی ہے۔ جب تو ارحم الراحمین جل جلالہ نے گنہگاروں خطاواروں تباہکاروں کو ان کا دروازہ بتایا کہ۔

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاثوك الآیة۔

گنہگار تیرے دربار میں حاضر ہو کر معافی چاہیں اور تو شفاعت فرمائے تو خدا کو توبہ کرنے والا مہربان پائیں۔ والحمد لله رب العلمین۔  
ہدایہ میں ہے، فرمایا:



كل انت وعيالك تجزئك ولا تجزئ احدا بعدك  
تو اور تیرے بال بچے کھالیں تجھے کفارے سے کفایت کرے گا اور تیرے بعد اور کسی کو  
کافی نہ ہوگا۔

سنن ابی داؤد میں امام ابن شہاب زہری تابعی سے ہے۔

انما كان هذه رخصة له خاصة ، ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له  
بد من التكفير۔

یہ خاص اسی شخص کے لئے رخصت تھی، آج کوئی ایسا کرے تو کفارہ سے چارہ نہیں۔  
امام جلال الدین سیوطی وغیرہ علما نے بھی اسے خصائص مذکورہ سے گنا، وفی الحدیث  
وجوہ آخر۔  
الامن والعلی ۱۸۲

۴۴۲۸۔ عن زينب بنت ابي سلمة رضي الله تعالى عنه قالت: قالت ام المؤمنين  
عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها: قد جاءت سهلة بنت سهيل الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: يا رسول الله! والله! اني لأرى في وجه ابي  
حذيفة من دخول سالم، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ارضعيه،  
فقالت: انه ذولحية فقال: ارضعيه حتى يدخل عليك ويذهب مافي وجه ابي  
حذيفة، رضي الله تعالى عنه، فقالت: والله! ما عرفته في وجه ابي حذيفة۔

حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین  
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: حضرت ابو حذیفہ کی بی بی حضرت سہلہ بنت  
سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: یا رسول اللہ! سالم آزاد کردہ ابو حذیفہ میرے سامنے آتا

۴۴۲۸۔	الصحيح لمسلم ،	كتاب الرضاع ،	۴۶۹/۱
	السنن للنسائي ،	باب رضاع الكبير ،	۶۹/۲
	السنن لا بن ماجه ،	باب رضاع الكبير ،	۱۳۹/۲
	المسند لا حمد بن حنبل ،	☆ ۲۰۱/۶	مجمع الزوائد للهيثمي ، ۲۶۰/۴
	المعجم الكبير للطبراني ،	☆ ۶۹/۷	كنز العمال للمتقى ، ۱۵۷۲۶، ۶/۲۸۴

جاتا ہے اور وہ جوان ہے، ابو حذیفہ کو یہ ناگوار ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے دودھ پلا دو کہ تمہارے پاس بے پردہ آنا جانا جائز ہو جائے، عرض کیا: وہ تو داڑھی والے جوان ہیں، فرمایا: تم دودھ پلاؤ کہ ابو حذیفہ کی ناگواری ختم ہو جائیگی، چنانچہ انہوں نے دودھ پلایا، پھر فرماتی تھیں کہ قسم بخدا! میں نے ابو حذیفہ کے چہرہ میں پھر کبھی ناگواری کے آثار نہیں دیکھے۔ ۱۲م

۴۴۲۹۔ عن عمرۃ بنت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : قالت ام المؤمنین عائشة الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : ان امرأة ابی حذیفۃ ذكرت لرسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخول سالم مولی ابی حذیفۃ علیہا ، فقال لها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ارضعیه ، فارضعتہ بعد ان شہد بدرا فكان یدخل علیہا ۔

حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: ابو حذیفہ کی بیوی نے سالم غلام آزاد کردہ ابو حذیفہ کے بارے میں عرض کیا کہ وہ میرے پاس آتا جاتا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اس کو دودھ پلا دو، لہذا انہوں نے سالم کو دودھ پلا دیا اور سالم اس وقت مرد جوان تھے، جنگ بدر میں شریک ہو چکے تھے۔

جوان آدمی کو اول تو عورت کا دودھ پینا ہی کب حلال ہے اور پیئے تو اس سے پسر رضاعی نہیں ہو سکتا مگر حضور نے ان حکموں سے سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مستثنیٰ فرمادیا۔  
ولہذا ام المؤمنین ام سلمہ وغیرہا باقی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے فرمایا:  
مانری هذه الارخصة ارضعها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سالم خاصة ۔

ہمارا یہی اعتقاد ہے کہ یہ رخصت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص سالم کے لئے فرمادی تھی۔  
الامن والعلی ۱۸۳



۴۴۳۰۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رخص لبعث الرحمٰن بن عوف والزبیر ابن العوام فی لبس الحریر لحکۃ کانت بہما ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بدن میں خشک خارش کی وجہ سے ان دونوں حضرات کو ریشمیں کپڑے پہننے کی اجازت دیدی۔

۴۴۳۱۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم : یا علی ! لا یحل لاحد ان یجنب فی هذا المسجد غیری وغیرک ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ارشاد فرمایا : اے علی ! میرے اور تمہارے سوا کسی کو حلال نہیں کہ اس مسجد میں بحال جنابت داخل ہو۔

۴۴۳۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ : لقد اعطی علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم ثلاث خصال لأن تكون لی خصلة منها احب الی من ان اعطی حمر النعم ۴۴۳۲۔ المستدرک للحاکم ، کتاب معرفة الصحابة ، ۱۳۵/۳

، قیل : وما هن یا امیر المؤمنین ؟ قال : تزوجه فاطمة بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، وسكناه المسجد مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحل له فیہ ما یحل له ، والرایۃ یوم خیبر ۔

۴۴۳۰۔ السنن لا بی داؤد ، باب فی لبس الحریر لعذر ۵۶۱/۲

۴۴۳۱۔ الجامع للترمذی ، باب مناقب علی بن ابی طالب ، ۲۱۴/۲

السنن الکبریٰ للبیہقی ، ۶۶/۷ ☆ کنز العمال للمتقی ، ۵۹۹/۱۱، ۳۲۸۸۵

التفسیر لا بن کثیر ، ۲۷۴/۲ ☆ البدایہ والنہایۃ لا بن کثیر ۳۴۳/۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا علی کو تین باتیں وہ دیدی گئیں کہ ان میں سے میرے لئے ایک ہوتی تو مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ پیاری تھی، سرخ اونٹ عزیز ترین اموال عرب ہیں کسی نے کہا: یا امیر المؤمنین! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: دختر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شادی، اور ان کا مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا کہ انہیں مسجد میں رواتھا جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رواتھا۔ یعنی بحالت جنابت رہنا، اور روز خیر کا نشان۔

۴۴۳۳۔ عن ام المؤمنین ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الا ان هذا المسجد لا یحل لجنب ولا لحائض الا للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وازواجه و فاطمة بنت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی، الا بینت لکم ان تضلوا۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سن لو! یہ مسجد کسی جب کو حلال نہیں ہے نہ کسی حائض کو مگر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کی ازواج مطہرات و حضرت بتول زہرا اور مولیٰ علی کو۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وسلم۔ سن لو! میں نے تم سے صاف صاف بیان فرمادیا کہ کہیں بہک نہ جاؤ۔

۴۴۳۴۔ عن محمد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رأیت علی البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ خاتما من ذهب و كان الناس یقولون له: لم تختتم بالذهب وقد نهی عنه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال البراء: بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بین یدیه غنیمة یقسمها سبی و خرثی، قال: فقسمها حتی بقی هذا الخاتم، فرفع طرفه فنظر الی اصحابه ثم خفض، ثم رفع

۴۴۳۳۔ السنن الکبری للبیہقی، ۶۵/۷ ☆ کنز العمال للمتقی، ۳۴۱۸۳، ۱۱/۱۲

تاریخ دمشق لا بن عساکر، ۳۲۰/۴ ☆ جمع الجوامع للسیوطی، ۹۱۰۴،

تاریخ اصفہان لا بی نعیم، ۲۹۱/۱ ☆ المطالب العالی، لا بن حجر، ۱۹۳

۴۴۳۴۔ المسند لا حمد بن حنبل، ۳۷۶/۵ ☆



طرفہ فنظر الیہم، ثم خفض ثم رفع طرفہ فنظر الیہم، ثم قال: ای براء! فجثته حتی قعدت بین یدیه، فاخذ الخاتم فقبض علی کورعی، ثم قال: خذ البس ما کساک اللہ ورسولہ، قال: وکان البراء یقول: کیف تأمرونی ان أضع ما قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: البس ما کساک اللہ ورسولہ۔

حضرت محمد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونے کی انگوٹھی پہنے دیکھا، لوگ ان سے کہتے تھے کہ آپ سونے کی انگوٹھی کیوں پہنتے ہیں حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے ممانعت فرمائی ہے، حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھے، حضور کے سامنے اموال غنیمت غلام و متاع حاضر تھے، حضور تقسیم فرما رہے تھے، سب بانٹ چکے تو یہ انگوٹھی باقی رہی، حضور نے نظر مبارک اٹھا کر اپنے اصحاب کرام کو دیکھا پھر نگاہ نیچی کر لی، پھر نظر اٹھا کر ملاحظہ فرمایا پھر نگاہ نیچی کر لی، پھر نظر اٹھا کر دیکھا اور مجھے بلایا، اے براء! میں حاضر ہو کر حضور کے سامنے بیٹھ گیا، سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انگوٹھی لے کر میری کلائی تھامی پھر فرمایا: لے پہن لے جو کچھ تجھے اللہ و رسول پہناتے ہیں، جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے: تم لوگ کیونکر مجھے کہتے ہو کہ میں وہ چیز اتار ڈالوں جسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لے پہن لے جو کچھ اللہ و رسول نے پہنایا ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

### الامن والعلی ۱۸۵

۴۴۳۵۔ عن الحسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لسراقة بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: کیف بک اذا البست سواری کسری، اذا فتح کسری بزمین امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجیئت بسواری کسری الی عمر الفاروق فالبسهما سراقة وقال: قل: برفع یدیک اللہ اکبر، الحمد لله الذی سلّیہما کسری بن ہرمز والبسهما سراقة

الاعرابی -

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: وہ وقت تیرا کیسا ہوگا جب تجھے کسری بادشاہ ایران کے کنگن پہنائے جائیں گے؟ جب ایران زمانہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فتح ہوا اور کسری کے کنگن، کمر بند، تاج خدمت فاروقی میں حاضر کئے گئے، امیر المؤمنین نے انہیں پہنائے اور فرمایا: اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر کہو۔ اللہ بہت بڑا ہے، سب خوبیاں اللہ کو جس نے یہ کنگن کسری بن ہرمز سے چھینے اور سراقہ دھقانی کو پہنائے۔

امام زرقانی فرماتے ہیں: اس حدیث سے سونے کا استعمال جائز نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تو حرام ہے، رہا امیر المؤمنین کا یہ فعل تو یہ محض حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزہ کا اظہار مقصود تھا ان کو مستقل پہنانا نہیں، اسی لئے تو روایت ہے کہ امیر المؤمنین نے ان کو اتارنے کا حکم دیا اور ان کو مال غنیمت میں شامل فرمادیا۔ اور اس طریقے کو استعمال کرنا نہیں کہا جاتا۔

**اقول:** اللہ تعالیٰ فاضل کبیر الشان علامہ زرقانی پر رحم فرمائے، یہاں معجزہ کا اظہار بایں معنی مقصود ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا بالکل حق ثابت ہوا کہ حضرت سراقہ کسری کے کنگن پہنیں گے، اور چونکہ پہننا ہی حرام ہے لہذا حرمت کا تعلق پہننے ہی سے مانا جائیگا، تو واضح یہ ہی ہے جو ہمارا مقصود ہے یہ کہ خاص حضرت سراقہ کے لئے رخصت تھی، ہاں حدیث شریف میں ایسا کوئی اشارہ نہ تھا جس سے وہ کنگن حضرت سراقہ کی ملک ثابت ہوتے لہذا امیر المؤمنین نے صرف پہنانے تک محدود رکھا اور پھر ان کو مال غنیمت میں شامل فرمادیا۔

الامن والعلی ۱۸۶

۴۴۳۶۔ عن محمد بن الحنفیة رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: وقع بین علی وطلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہما کلام، فقال طلحة لعلی: ومن جرأتک انک سمیت



باسمہ و کنیت بکنیتہ وقد قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لا یجتمعان ، وفی لفظ ، قد نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یجمعہما احد من امتہ بعدہ ، فقال علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم : ان الجری من اجترأ علی اللہ ورسولہ ، ادعولی فلانا وفلانا ، لنفر من قریش ، فجاؤا فشہادوا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعلی : انه سیولد لك ولد ، نحلته اسمی و کنیتی ، ولا یحل لاحد من امتی بعدہ ۔

حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المومنین حضرت علی اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں کچھ گفتگو ہوئی، حضرت طلحہ نے کہا: آپ نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ ابوالقاسم کا نام بھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پاک نام رکھا اور کنیت بھی حضور کی کنیت، حالانکہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، امیر المومنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے ایک جماعت قریش کو بلا کر گواہی دلوائی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین سے ارشاد فرمایا: عنقریب میرے بعد تمہارے ایک لڑکا ہوگا میں نے اسے اپنے نام و کنیت دونوں عطا فرمادیئے اور اس کے بعد میرے کسی اور امتی کو حلال نہیں۔

﴿۱۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے رخصت تھی۔

شیخ محقق اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:-

اس مسئلہ میں علمائے کرام کے متعدد اقوال ہیں، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ حضور کے نام پر نام رکھنا جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے، لیکن کنیت درست نہیں، اسی طرح نام و کنیت دونوں کا جمع کرنا بطریق اولیٰ ممنوع ہے ہاں حضرت علی کے لئے دونوں کا اجتماع جائز تھا جو دوسرے کے لئے نہیں۔

تنویر الابصار میں ہے۔ لیکن

جس کا نام محمد ہو اس کو ابوالقاسم کنیت رکھنا جائز ہے۔

در مختار میں اس کی وجہ یوں بیان ہوئی:-

نام و کنیت کے جمع کرنے کی ممانعت منسوخ ہو چکی، حضرت علی کا دونوں کو جمع کرنا اس نسخ کی دلیل ہے۔

**اقول:** یہاں منسوخ کس طرح قرار دیا جاسکتا ہے جبکہ خود نص حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ رخصت حضرت علی کے لئے خود حضور کی جانب سے تھی اور دوسروں کے لئے ناجائز۔ یہاں مزید تفصیل بھی کی جاسکتی ہے لیکن اس کی گنجائش نہیں۔ ایک خاص بات اور پیش نظر رہے کہ حضور تاکید فرما رہے ہیں کہ لڑکا ہوگا، وہابیہ کے دین میں پیٹ کا حال بتانا کہ زہر ہے یا مادہ شرک اکبر ہے، ان بد مذہبوں نے شرک سے حضور کو بھی نہ بخشا۔

الامن والعلی ۱۸۶

۴۴۳۷۔ عن عثمان بن موهب رضى الله تعالى عنه قال : جاء رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ فقالوا : هؤلاء قريش ، قال : فمن الشيخ فيهم ، قالوا : عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ، قال : يا ابن عمر ! انى سائلك عن شئ فحدثنى ، هل تعلم ان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فر يوم احد ؟ قال : نعم ، قال : تعلم قد تغيب عن بدر ولم يشهد قال : نعم ، قال : تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد ؟ قال : نعم قال : الله اكبر ، قال ابن عمر : تعال ابين لك ، اما فرار يوم احد فاشهد ان الله قد عفا عنه وغفر له ، واما تغيبه عن بدر فانه كان تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة ، فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه ، واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اعز بطن

۴۴۳۷۔ الجامع الصحيح للبخارى ، باب مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه ، ۵۲۳/۱

الجامع للترمذی ، باب مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه ، ۲۱۲/۲

المسند لا حمد بن حنبل ، ۱۲۰/۲ ☆ التفسير لابن كثير ، ۱۱۷/۲

فتح الباری للعسقلانی ، ۵۴/۷ ☆ كنز العمال للمتقى ، ۳۲۸۲۶ ، ۵۹۰/۱۱



مکہ من عثمان بعثہ مکانہ ، فبعث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عثمان وکانت بیعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الی مکة ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدہ الیمنی : هذه يد عثمان فضرب بها علی یدہ فقال : هذه لعثمان ، فقال له ابن عمر : اذهب بها الآن معک ۔

حضرت عثمان بن مہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مصر سے آیا اور اس نے حج کیا ، حج بیت اللہ سے فارغ ہونے کے بعد اس نے چند حضرات کو ایک جگہ بیٹھے دیکھا تو پوچھا ، یہ کون لوگ ہیں ؟ لوگوں نے کہا : یہ قریش ہیں ، بولا : ان کا سردار کون ہے ؟ جواب ملا ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، اس نے قریب آ کر حضرت ابن عمر سے کہا : اے ابن عمر ! میں آپ سے کچھ پوچھنا چاہتا ہوں اسکا جواب عنایت فرمائیے ، کیا آپ کو معلوم ہے کہ حضرت عثمان غزوہ احد سے فرار ہو گئے تھے ؟ جواب دیا : ہاں ، پھر پوچھا ، کیا آپ جانتے ہیں کہ حضرت عثمان غزوہ بدر میں شریک نہیں تھے ، فرمایا : ہاں ، پھر دریافت کیا ، کیا آپ کے علم میں ہے کہ حضرت عثمان بیعت رضوان کے موقع پر موجود نہ تھے ؟ فرمایا : ہاں ، اس نے یہ تمام جوابات سن کر کہا اللہ اکبر ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا : ٹھہریے ، میں ان تمام واقعات کی حقیقت تمہیں سناتا ہوں ۔ سنو ! جنگ احد سے فرار ہو جانے کا معاملہ یہ ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف فرمادیا اور بخشد یا ۔ غزوہ بدر میں شرکت نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کے نکاح میں تھیں اور اس وقت بیمار تھیں ، لہذا خود حضور نے ان سے فرمایا تھا تمہارے لئے وہی ثواب وہی حصہ ہے جو شریک ہونے والوں کے لئے ہے ۔

رہا بیعت رضوان کا قصہ تو سنو ! مکہ مکرمہ کی سرزمین پر حضرت عثمان سے بڑھکر کوئی دوسرا معزز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی جگہ اہل مکہ کے پاس اس کو بھیجتے تو بیعت رضوان کا واقعہ ان کے مکہ مکرمہ تشریف لے جانے کے بعد پیش آیا ( بلکہ اس بیعت کا سبب ہی حضرت عثمان کا مکہ مکرمہ میں دیر تک ٹھہرے رہنا تھا جس سے غلط افواہ پھیل گئی اور لوگ بے چین ہو گئے تھے ) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت اپنے اپنے اپنے دست اقدس کے بارے میں فرمایا تھا : یہ عثمان کا ہاتھ ہے ۔ پھر دوسرے مبارک ہاتھ پر رکھ کر فرمایا : یہ

عثمان کی بیعت ہے۔

یہ تفصیل بیان فرما کر حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: اے مصری! یہ معلومات اپنے سامنے رکھنا اور دوسروں کے شکوک و شبہات دور کرنے کے لئے ان کو یہ بتاتے رہنا۔

اس حدیث سے ثابت کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ثواب جہاد بھی عطا فرمایا اور مال غنیمت میں حصہ بھی، یہ حضرت عثمان غنی کی خصوصیت تھی حالانکہ جو حاضر جہاد نہ ہو غنیمت میں اس کا حصہ نہیں۔ سنن ابی داؤد میں انہیں حضرت ابن عمر سے ہے۔

۴۴۳۸۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قام یعنی یوم بدر فقال : ان عثمان انطلق فی حاجة اللہ ورسولہ ، وانی ابایع لہ فضرِب لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسہم ولم یضرِب لاحد غاب غیرہ ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر کے دن مال غنیمت کی تقسیم کے لئے تشریف فرما ہوئے اور فرمایا: حضرت عثمان اللہ و رسول کی حاجت میں گئے ہیں لہذا ان کی طرف سے میں بیعت کر رہا ہوں، (یہ جملہ بیعت رضوان کے موقع پر فرمایا تھا لیکن راوی سے خلط واقع ہوا۔ ۱۲م) حضور نے حضرت عثمان کے لئے حصہ مقرر فرمایا اور ان کے سوا کسی غیر حاضر کو حصہ نہ دیا۔ الامن والعلی ۱۸۷

۴۴۳۹۔ عن عبید اللہ بن صخر الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمعاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ حین بعثہ الی الیمن : انی قد عرفت بلاءک فی الدین ، والذی قد رکبک من الدین ، وقد طیبت لک الہدیۃ ، فان اھدی لک شیء فاقبل ، قال : فرجع حین رجع بثلاثین رأسا اھدیت لہ ۔

حضرت عبید بن صخر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی



کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن پر گورنر بنا کر بھیجا تو فرمایا: مجھے معلوم ہے جو تمہاری آزمائشیں دین متین میں ہو چکیں اور جو کچھ دیون تم پر ہو گئے ہیں۔ لہذا میں نے تمہارے لئے رعایا کے ہدایا طیب کر دیئے، اگر کوئی چیز تمہیں ہد یہ دی جائے تو تم قبول کر لو۔ راوی حضرت عبید کہتے ہیں: جب معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ واپس آئے تیس غلام ساتھ لائے کہ انہیں ہد یہ دیئے گئے۔ حالانکہ عاملوں کو رعایا سے ہد یہ لینا حرام ہے۔

۴۴۴۰۔ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہدایا العمال حرام کلھا۔

۴۴۴۲۔ عن حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہدایا العمال غلول۔

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عاملوں کے ہدیئے خیانت ہیں۔

۴۴۴۳۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: ذکر رجل لرسول

للہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه یخدع فی البیوع فقال رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم: من بايعت فقل لا خلا بة فکان اذا بايع يقول: لا خیابة زاد

الحمیدی فی مسنده ثم انت بالخیار ثلثا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے کہ ایک شخص یعنی حبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۴۴۴۰۔ اتحاف السادة، للزبيدي، ۶/ ☆ المطالب العالیة لابن حجر، ۲۱۰۲

کنز العمال للمتقی، ۱۵۰۶۸، ۱۱۲/۶ ☆ کشف الخفا للعجلونی، ۴۶۳/۲

۴۴۴۲۔ مجمع الزوائد للهيثمی، ۲۰۰/۴ ☆ اتحاف السادة للزبيدي، ۱۶۲/۶

فتح الباری للعسقلانی، ۲۲۱/۵ ☆ کنز العمال للمتقی، ۱۵۰۶۷، ۱۱۱/۶

۴۴۴۳۔ الصحيح لمسلم، باب من یخدع فی البیع، ۷/۲

وسلم سے عرض کی: کہ میں فریب کھا جاتا ہوں، یعنی لوگ مجھ سے زیادہ قیمت لے لیتے ہیں، فرمایا: جس سے خریداری کرو یہ کہہ دیا کرو کہ فریب کی نہیں سہی، پھر تمہیں تین دن تک اختیار ہے، اگرنا موافق پاؤ بیع رد کر دو۔

۴۴۴۴۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان رجلا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یتناع وفی عقدتہ ضعف۔ فاتى اہلہ نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالوا: یا رسول اللہ! احجر علی فلان، فانه یتناع وفی عقدتہ ضعف، فدعاہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنہاہ عن البیع، فقال یا رسول اللہ! انی لا اصبر عن البیع، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان كنت غیر تارک للبیع فقل: ہاء و ہاء ولا خلاۃ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں ایک شخص خرید و فروخت کرتا لیکن اس میں اس سے چوک ہو جاتی، ان کے گھر والے حضور اقدس کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ آپ ان کو خرید و فروخت سے روک دیجئے، کہ وہ خرید و فروخت میں دھوکہ کھا جاتے ہیں، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور خرید و فروخت سے منع فرمایا: بولے: یا رسول اللہ! مجھ سے صبر نہیں ہو سکے گا، فرمایا: اچھا تم چھوڑ نہیں سکتے تو معاملہ بیع کے وقت یہ کہہ دیا کرو، خبردار اس معاملہ میں فریب اور چکمہ نہیں۔ ۱۲م

﴿۱۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور روایت اصح میں امام مالک وغیرہم ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک غبن باعث خیار نہیں، کتنا ہی غبن کھائے بیع کو رد نہیں کر سکتا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حکم سے خاص انہیں کو نوازا تھا، اوروں کے لئے نہیں، یہ ہی قول صحیح ہے۔

الامن ولعلی ۱۸۸



۴۴۴۵۔ عن کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ بن عباس والمسور ابن مخرمہ وعبد الرحمن بن ازهر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ارسلوه الى عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقالوا اقرأ علیہا السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد صلوۃ العصر وقل لها : انا اخبرنا انک تصليهما ، وقد بلغنا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نهى عنہما ، وقال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما : و كنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، قال کرب : فدخلت علی عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فبلغتہا ما ارسلونی ، فقالت : سل ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ، فخرجت الیہم فاخبرتهم بقولہا ، فردونی الی ام سلمة بمثل ما ارسلونی بہ الی عائشة ، فقالت ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ينهى عنہا ، ثم رأيتہ يصليهما حين صلی العصر ، ثم دخل علی و عندي نسوة من بنی حرام من الانصار ، فارسلت الیہ الجارية فقلت : قومي بحنبه قولي له تقول لك ام سلمة : يا رسول الله ! سمعتك تنهى عن هاتين الركعتين وارك تصليهما ، فان اشار بيدي فاستاخري عنه ، ففعلت الجارية فاشار بيده فاستاخرت عنه ، فلما انصرف قال : يا ابنة ابي امية ! سألت عن الركعتين بعد العصر وانه اتانى ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين بعد الظهر فهما هاتان۔

حضرت کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت عبد الرحمن بن ازهر رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مجھے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور کہا: جاؤ ان کو ہمارا سلام عرض کرنا اور عصر کے بعد دو رکعت نماز نفل کے بارے میں پوچھنا، کہ ہمیں معلوم ہوا کہ آپ عصر کے بعد دو

۴۴۴۵۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بيده واستمع ، ۱/ ۱۶۴

الصحيح لمسلم ، باب الاوقات نهى عن الصلوة فيها ، ۱/ ۲۷۷

السنن لا بی داؤد ، باب الصلوة بعد العصر ، ۱/ ۱۸۰

رکعتیں ادا کرتی ہیں حالانکہ ہمیں یہ حدیث پہونچی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس نماز سے منع فرماتے تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: میں ان دو رکعتوں کے پڑھنے پر حضرت فاروق اعظم کی موجودگی میں لوگوں کو مارتا تھا۔ حضرت کریب کہتے ہیں: میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں پہونچا اور ان حضرات کا پیغام پہونچایا، ام المومنین نے فرمایا: جاؤ اس سلسلہ میں ام سلمہ سے پوچھو، میں نے واپس آ کر ان حضرات کو بتایا تو وہی پیغام لے کر مجھے ام المومنین حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ ام سلمہ نے فرمایا: میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان دو رکعتوں سے روکتے ہوئے سنا تھا لیکن ایک مرتبہ عصر کے بعد میں نے آپ کو پڑھتے بھی دیکھا، اس وقت میرے یہاں قبیلہ بنو حرام کی کچھ انصاری عورتیں آئی ہوئی تھیں، لہذا میں نے ایک لونڈی سے کہا: حضور کے پاس جاؤ اور آپ کے پہلو میں کھڑے ہو کر عرض کرو: ام سلمہ عرض کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! میں نے تو ان دو رکعتوں کی ممانعت سنی تھی اور اب میں آپ کو پڑھتے دیکھ رہی ہوں، اگر حضور اشارے سے ہٹائیں تو پیچھے ہٹ آنا۔ چنانچہ وہ لونڈی گئی اور اس نے ویسا ہی عرض کیا: حضور نے اس کو اشارے سے ہٹایا تو وہ ہٹ آئی، جب حضور نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت ام سلمہ کے پاس آ کر فرمایا: اے بنت ابی امیہ! تم نے مجھ سے ابھی عصر کے بعد دو رکعتوں کی بابت پوچھا تھا تو سنو، میرے پاس عبدالقیس کے کچھ لوگ آئے تھے، انھوں نے ظہر کے بعد کچھ گفتگو شروع کر دی جسکے سبب میں ظہر کے بعد کی دو رکعتیں نہ پڑھ سکا تھا، یہ دو رکعتیں وہی ہیں۔ ۱۲م

حالانکہ خود ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اس ممانعت کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں۔ نیز ان کے علاوہ دیگر صحابہ کرام بھی راوی ہیں۔

۴۴۶۔ عن ام المومنین عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي بعد العصر وينهى عنها، ويواصل وينهى عن الوصال۔



ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے اور دوسروں کو منع فرماتے، نیز صوم وصال خود رکھتے تھے اور دوسروں سے باز رکھتے۔ ۱۲م

۴۴۴۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وعن الصلوۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے سے قبل نفل نماز سے منع فرمایا، اور اسی طرح نماز فجر کے بعد آفتاب طلوع ہونے سے قبل ممانعت فرمائی۔ ۱۲م

۴۴۴۸۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا صلوۃ بعد صلوۃ العصر حتی تغرب الشمس ، ولا صلوۃ بعد صلوۃ الفجر حتی تطلع الشمس ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نفل نماز نہیں، اور اسی طرح فجر کے بعد آفتاب نکلنے تک کوئی نماز نہیں۔ ۱۲م

۴۴۴۹۔ عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ، وبعد العصر حتی تغرب الشمس ۔

۴۴۴۷۔ الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوۃ فيها ، ۲۷۵ / ۱

۴۴۴۸۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب لا تتحرى الصلوۃ قبل غروب الشمس ، ۸۲ / ۱

الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوۃ فيها ، ۲۷۵ / ۱

۴۴۴۹۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب لا تتحرى الصلوۃ قبل غروب الشمس ، ۸۳ / ۱

الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوۃ فيها ، ۲۷۵ / ۱

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فجر کے بعد طلوع آفتاب تک نفل نماز سے منع فرمایا، اور عصر کے بعد بھی غروب آفتاب تک ممانعت فرمائی۔ ۱۲م

۴۴۵۰۔ عن معاوية رضى الله تعالى عنه قال : انكم لتصلون صلوة ، لقد صحبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما رأينا ه يصليهما ولقد نهى عنهما يعنى الركعتين بعد العصر ۔

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے کچھ لوگوں کو عصر کے بعد نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا: تم اس وقت نماز پڑھتے ہو حالانکہ ہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں رہے لیکن ہم نے کبھی آپ کو یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا بلکہ اس سے منع فرمایا، یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں۔ ۱۲م

﴿۱۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بایں ہمہ ام المؤمنین عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتیں، علماء فرماتے ہیں: یہ ام المؤمنین کی خصوصیت تھی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے جائز کر دیا تھا۔ امام جلیل خاتم الحفظ سیوطی نے انموذج اللیب پھر امام زرقانی علیہما الرحمہ نے اس کی تصریح فرمائی۔

الامن والعلی ۱۸۸

۴۴۵۱۔ عن ام المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها قالت : دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير رضى الله تعالى عنها فقال لها : لعلك اردت الحج ؟ قالت : والله ! لا اجدنى الا وجعة ، فقال لها : حجي

۴۴۵۰۔ الجامع للبخارى ، باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس ، ۸۲ / ۱

۴۴۵۱۔ الجامع الصحيح للبخارى ، باب الاكفاء فى الدين ، ۷۶۲ / ۲

الصحيح لمسلم ، باب جواز اشتراط المحرم التحلل بعذر ، ۳۸۵ / ۱

الجامع للترمذی ، باب ما جاء فى الاشتراط فى الحج ، ۱۱۳ / ۱

السنن للنسائی ، باب الاشتراط فى الحج ، ۱۵ / ۲



واشترطی وقولی : اللهم ! محلی حیث حبستی و كانت تحت المقداد بن الاسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی چچا زاد بہن حضرت ضباعہ بنت زبیر بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: حج کا ارادہ ہے؟ عرض کی: یا رسول اللہ! میں تو اپنے آپ کو بیمار پاتی ہوں (یعنی گمان ہے کہ مرض کے باعث ارکان ادا نہ کر سکوں پھر احرام سے کیونکر باہر آؤں گی) فرمایا: احرام باندھ اور نیت حج میں یہ شرط لگا لے کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ یہ حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں تھیں۔

۴۴۵۲۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ان ضباعة بنت

الزبير بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! اني اريد الحج فكيف اقول : قال : قولي : لبيك اللهم لبيك ! ومحلي من الارض حيث تحبسنی ، فان لك على ربك ما استثنيت ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی چچا زاد بہن حضرت ضباعہ بنت زبیر بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما حاضر ہوئیں اور عرض کی: یا رسول اللہ! حج کا ارادہ کر چکی ہوں تو اب تبلیہ کس طرح پڑھوں؟ فرمایا: لبيك اللهم لبيك ، پڑھنے کے بعد یوں کہو: مجھے تو جہاں روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں، تمہارا یہ استثناء تمہارے رب کے یہاں مقبول رہے گا۔

۴۴۵۳۔ عن ضباعة بنت الزبير رضي الله تعالى عنها قالت : دخل علي رسول

۳۸۵ / ۱	باب جواز اشتراط المحرم التحلل بعذر،	۴۴۵۲۔ الصحيح لمسلم،
۱۵ / ۲	باب الاشتراط في الحج	السنن للنسائي،
۱۱۳ / ۱	باب ما جاء في الاشتراط في الحج،	الجامع للترمذی،
۲۱۱ / ۱	باب الشرط في الحج،	السنن لا بن ماجه،
۲۱۱ / ۲	باب الشرط في الحج،	۴۴۵۳۔ السنن لا بن ماجه،

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا شاکیۃ فقال : اما تريدین الحج العام؟ قلت : انی لعلیلة یارسول اللہ ! قال : حجی وقولی : محلی حیث تحبسنی فان حبست او مرضت فقد احللت من ذلك شرطک علی ربک عزوجل ۔

حضرت ضباعہ بنت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے جبکہ میں بیمار تھی، فرمایا: کیا اس سال حج کا ارادہ نہیں؟ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں مریضہ ہوں، فرمایا: حج کی نیت سے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ اب اگر تم حج سے روکی گئیں یا بیمار پڑ گئیں تو اس شرط کے سبب جو تم نے اپنے رب عزوجل پر لگائی ہے احرام سے باہر ہو جاؤ گی۔

۴۴۵۴۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لضباعۃ بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا : حجی واشترطی ان محلی حیث حبستنی ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ضباعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ارشاد فرمایا: حج کی نیت سے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ ۱۲م

۴۴۵۵۔ عن اسماء بنت الصدیق او سعدی بنت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم قالت : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخل علی ضباعۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال لہا : یاعمۃ ! حجی ؟ فقالت : انی امرأۃ ثقیلۃ وانی اخاف الحبس فقال : حجی واشترطی ان محلی حیث حبست ۔

حضرت اسماء بنت صدیق یا سعدی بنت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ



حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ضباعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اے چچا زادی! کیا حج کا ارادہ نہیں ہے؟ عرض کی: میں بیمار عورت ہوں خوف ہے کہ کہیں روک نہ دی جاؤں، فرمایا: حج کے لئے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ تو مجھے جہاں روک دے گا میں وہاں ہی احرام سے باہر ہوں۔ ۱۲م

### ﴿۱۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں: یہ ایک اجازت تھی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی ورنہ نیت میں شرط اصلاً مقبول و معتبر نہیں۔ بلکہ اس تخصیص میں بعض شوافع بھی ہمارے موافق ہیں، مثلاً امام خطابی اور امام اویانی۔ امام عینی نے عمدۃ القاری میں یونہی تصریح فرمائی۔

### الامن والعلی ۱۸۹

۴۴۵۷۔ عن نصر بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رجل منهم رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه اتى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فأسلم على انه لا یصلی الا صلاتین فقبل ذلك منه۔

حضرت نصر بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر اس شرط پر اسلام لائے کہ صرف دو ہی نمازیں پڑھا کروں گا، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

### ﴿۱۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث بسند ثقافت رجال صحیح مسلم ہے، امام جلیل سیوطی نے اپنی کتاب مستطاب النموذج اللیب فی خصائص الحبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایک مجمل فہرست میں نو واقعوں کے اور پتے دیئے کہ فقیر نے بخوف طوالت ان کو ترک کیا۔

### الامن والعلی ۱۹۰

۴۴۵۸۔ عن خزيمة بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال : جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمسافر ثلثا ولو مضى السائل على مسأله لجعلها خمسا وفي رواية ، ولو استزد ناه لزدنا ، وفي رواية ولو اطنب له السائل في مسأله لزد ، وفي رواية وايم الله ! لو مضى السائل في مسأله لجعله خمسا ۔

ذوالشهادتين حضرت خزيمہ بن ثابت رضي الله تعالى عنه سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مسح موزہ کی مدت تین رات مقرر فرمائی ، اور اگر مانگنے والا مانگتا رہتا تو ضرور پانچ راتیں کر دیتے ، ایک روایت میں ہے ، اگر ہم حضور سے زيادہ مانگتے تو حضور مدت اور بڑھا دیتے ، دوسری روایت میں ہے ، اگر مانگنے والا مانگے جاتا تو حضور اور زيادہ مدت عطا فرماتے ، تیسری روایت میں ہے ، خدا کی قسم ! اگر سائل عرض کئے جاتا تو حضور مدت کے پانچ دن کر دیتے ۔

﴿۲۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث بلاشبہ صحیح السند ہے ۔ اس کے سب رواۃ اجلہ ثقات ہیں ، لاجرم اسے امام ترمذی نے روایت کر کے فرمایا : ”هذا حديث حسن صحيح“ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔ نیز امام لسان یحیی بن معین سے نقل کیا : یہ حدیث صحیح ہے ۔

امام ترمذی نے اپنی روایت میں اگرچہ یہ زائد جملہ نقل نہیں فرمایا لیکن مخرج وسند متحد ہیں ۔ امام ابن دقیق نے اس حدیث کی تقویت میں طویل بحث کی ہے ، نیز امام زیلعی نے نصب الراية میں اس کو شرح ووسط سے بیان کیا ہے ، فراجعہ ان شئت ۔

اس حدیث کی عدم صحت کے سلسلہ میں ایک بڑا شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ امام بخاری علیہ رحمۃ الباری نے فرمایا : میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں کہ عبد اللہ جدلی کا حضرت خزیمہ بن ثابت سے سماع ثابت نہیں ۔



تو اس سلسلہ میں عرض ہے امام بخاری کی جانب سے یہ شکایت عموماً پائی جاتی ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اتصال سند کے لئے سماع شرط ہے خواہ ایک مرتبہ ہی ثابت ہو۔ لیکن صحیح مذہب جمہور ہی ہے کہ فقط معاشرت ہی اتصال سند کے لئے کافی ہے، امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں، اور امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں اس کی واضح طور پر تردید فرمائی ہے۔ لاجرم امام بخاری کے شیخ امام الناقدین یحییٰ بن معین نے، اور امام بخاری کے شاگرد امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا۔

اقول: اس کے علاوہ ایک خاص بات یہ بھی پیش نظر رہے کہ سماع ثابت نہ ہونے سے صرف یہ ہی تو ہوگا کہ حدیث منقطع ہو جائیگی اور یہ کوئی جرح نہیں کہ یہ ہمارے یہاں نیز تمام محدثین جو مرسل کو قبول کرتے ہیں مقبول ہے اور یہ ہی مذہب جمہور ہے۔

یہاں ابن حزم ظاہری کی بھنبھناہٹ پر بھی کان دھرنے کی ضرورت نہیں کہ اس نے تو امام جدلی کی روایت کو ہی غیر معتمد قرار دیدیا، یہ ابن حزم جرح و تنقید میں دو اندھوں یعنی سیلاب و آتشزدگی کی طرح ہے کہ اس نے تو امام ترمذی تک کو مجاہیل میں شمار کر ڈالا تھا۔

امام جدلی کی عظمت شان تو اس سے عیاں ہو جاتی ہے کہ علم حدیث کے دو عظیم امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین ان کو ثقہ مانتے ہیں۔ پھر ابن حزم ان حضرات کے سامنے کیا حیثیت رکھتا ہے، یہ بے چارہ تو اس سلسلہ میں اکیلا ہے کسی نے بھی اس جیسی بات نہ کہی۔ دیکھئے امام بخاری بھی جرح کر رہے ہیں تو صرف یہ ہی کہ امام جدلی کا سماع ثابت نہیں، روایت جدلی پر ان کی طرف سے کوئی تنقید منقول نہیں، اور امام ترمذی تو صحیح فرما چکے، نیز تقریب التہذیب میں علامہ ابن حجر نے ان کو ثقہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

یہ حدیث صحیح حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفویض و اختیار میں نص صریح ہے، ورنہ یہ کہنا اور کہنا بھی کیسا موکد بقسم، کہ واللہ سائل مانگے جاتا تو حضور پانچ دن کر دیتے، اصلاً گنجائش نہ رکھتا تھا، کمالا تکلی۔

اور یہاں جزم مخصوص بے جزم عموم نہ ہوگا کہ اس خاص کی نسبت کوئی خبر خاص تخیر ارشاد نہ ہوئی تھی، تو جزم کا منشا وہی کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ احکام سپرد و اختیار حضور سید الانام ہیں، علیہ و علی آلہ افضل الصلاۃ والسلام۔

## الامن والعلیٰ ۱۹۲

۴۴۵۹۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق علی امتی لا مرتہم بالسواک عند کل صلوۃ۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر مشقت امت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کریں۔

۴۴۶۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق علی امتی لا مرتہم عند کل صلوۃ بوضوء ، ومع کل وضوء بسواک۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: امت پر دشواری کا لحاظ نہ ہو تو میں ان پر فرض کر دوں کہ ہر نماز کے وقت وضو کریں اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کریں۔

﴿۲۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
علماء فرماتے ہیں: یہ حدیث متواتر ہے۔ تیسرے وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔  
اقول: امر دو قسم ہے۔  
اول حتمی۔ جس کا حاصل ایجاب اور اس کی مخالفت معصیت۔

۱۲۲/۱	باب السواک يوم الجمعة ،	۴۴۵۹۔ الجامع الصحيح للبخاری ،
۱۲۸/۱	باب السواک ،	الصحيح لمسلم ،
۳/۱	باب الرخصة بالسواک بالعشی ،	السنن للنسائی ،
۲۵/۱	باب السواک	السنن لابن ماجہ ،
۲۲۱/۱	☆ المسند لا حمد بن حنبل ،	الموطا لمالك
۳/۱	باب الرحمة فی السواک بالعشی ،	۴۴۶۰۔ السنن للنسائی ،
۱۶۳/۱	☆ الترغیب والترہیب للمنذری ،	المسند لا حمد بن حنبل ،



وذلك قوله تعالى :

فليحذر الذين يخالفون عن امره

ڈریں وہ لوگ جو اس کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں۔

دوم ندبی۔ جسکا حاصل ترغیب اور اس کے ترک میں وسعت۔

وذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم

امرت بالسواك حتى خشيت ان يكتب علي۔

مجھے مسواک کا حکم ملا یہاں تک کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں فرض ہو جائے۔

امر ندبی تو یہاں قطعاً حاصل ہے تو ضرورتی حتمی کی ہے۔ امر حتمی بھی دو قسم ہے۔

اول ظنی۔ جسکا مفاد وجوب۔

دوم قطعی جسکا مقتضی فرضیت۔

ظہیت خواہ من جہۃ الروایۃ ہو یا من جہۃ الدلالت، ہمارے حق میں ہوتی ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم سب قطعی یقینی ہیں جن کے سراپردہ عزت کے گرد ظنون کو اصلاً بار نہیں، تو قسم واجب اصطلاحی حضور کے حق میں محقق نہیں، وہاں یا فرض ہے یا مندوب، امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اس کی وضاحت فرمائی

اب واضح ہو گیا کہ ان ارشادات کریم کے قطعاً یہی معنی ہیں کہ میں چاہتا تو اپنی امت پر ہر نماز کے لئے تازہ وضو اور ہر وضو کے وقت مسواک کرنا فرض کر دیتا، مگر ان کی مشقت کے لحاظ سے میں نے فرض نہ کی، اور اختیار احکام کے کیا معنی ہیں؟ واللہ الحمد۔

۴۴۶۱۔ عن۔ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال :

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لولا ان اشق على امتي لامرتهم

بالسواك مع كل وضوء۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا پاس ہے ورنہ میں ہر وضو کے ساتھ

مسواک ان پر فرض کر دیتا۔

۴۴۶۲۔ عن ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول الله صلى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : تستاکوا فان السواک مطہرۃ للقم مرضۃ للرب ، ما جاء نى جبرئیل الا او صانى بالسواک حتى لقد خشیت ان یفرض علی وعلی امتی ، ولو لا انی اخاف ان اشق علی امتی لفرضته لهم ۔

حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسواک کرو کہ مسواک منہ کو پاکیزہ اور رب عزوجل کو راضی کرتی ہے، جبرئیل جب میرے پاس حاضر ہوئے مجھے مسواک کی وصیت کی، یہاں تک کہ بیشک مجھے اندیشہ ہوا کہ جبرئیل مجھ پر اور میری امت پر مسواک فرض کر دیں گے، اور اگر مشقت امت کا خوف نہ ہوتا تو میں ان پر فرض کر دیتا۔

یہاں جبرئیل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی طرف بھی فرض کر دینے کی اسناد ہے۔  
۴۴۶۳۔ عن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک عند کل صلوۃ کما فرضت علیہم الوضوء ۔

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا لحاظ نہ ہو تو میں ہر نماز کے وقت مسواک ان پر فرض کر دوں جس طرح میں نے وضو ان پر فرض کر دیا ہے۔  
یہاں وضو کو بھی فرمایا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت پر فرض کر دیا۔

۴۴۶۴۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق علی امتی لامرثہم بالسواک والطیب عند کل

۲۵/۱

باب السواک ،

۴۴۶۲۔ السنن لا بن ماجہ ،

۱۱۳/۱

الدر المنثور للسيوطی ،

۲۲۱/۱

مجمع الزوائد للہیثمی ،

☆ ۱۴۶۱

۴۴۶۳۔ المستدرک للحاکم

۱۱۶/۹

۲۶۱۹۵ ،

۴۴۶۴۔ کنز العمال للمتقی ،



صلوۃ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا خیال نہ ہو تو اپنی امت پر ہر نماز کے وقت مسواک کرنا اور خوش بولگانا فرض کر دوں۔

یہاں خوشبو کی بھی فرضیت زائد فرمادی۔

۴۴۶۵ - عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لو لا ان اشق على امتي ان امرتهم ان يستاكوا بالاسحار - حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرمادیتا کہ ہر سحر پچھلے پہر اٹھ کر مسواک کریں۔

۴۴۶۶ - عن زيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لو لا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوۃ ، ولأخرت العشاء الى ثلث الليل -

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا خیال نہ ہو تو میں ہر نماز کے وقت ان پر مسواک فرض کر دوں اور نماز عشا کو تہائی رات تک ہٹا دوں۔

۴۴۶۷ - عن امير المؤمنين على المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكرم قال :

۵ / ۱	باب ما جاء في السواك	۴۴۶۶ - الجامع للترمذی ،
۷ / ۱	باب السواك ،	السنن لا بی داؤد ،
۳ / ۱	باب الرخصة بالسواك بالعشى ،	السنن للنسائی ،
۷۹ / ۱	باب ماجاء في زكوة الذهب والفضة ،	۴۴۶۷ - الجامع للترمذی ،
۲۲۱ / ۱	باب في زكوة السائمة ،	السنن لا بی داؤد ،
۳۴۱ / ۱	☆ الدر المنثور للسيوطی ،	المسند لا حمد بن حنبل ، ۹۲ / ۱

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : قد عقوت عن الخيل والرقيق ، فها توا صدقة الرقة من كل اربعين درهما درهم -

امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد: گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ تو میں نے معاف کر دی، روپیوں کی زکوٰۃ دو، ہر چالیس درہم سے ایک درہم۔

﴿۲۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سواری کے گھوڑوں، خدمت کے غلاموں میں زکوٰۃ واجب نہ ہوئی۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یہ میں نے معاف فرمادی ہے، ہاں کیوں نہ ہو کہ حکم ایک رؤف ورحیم کے ہاتھ میں ہے۔ بحکم رب العالمین جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

۴۴۶۸۔ عن المقداد بن الاسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه : ماتقولون فى الزنا ، قالوا : حرام حرمه الله ورسوله فهو حرام الى يوم القيامة -

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے فرمایا: زنا کو کیا سمجھتے ہو؟ عرض کی: حرام ہے اسے اللہ و رسول نے حرام کر دیا تو وہ قیامت تک حرام ہے۔

۴۴۶۹۔ عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: انى احرم عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں تم پر حرام کرتا ہوں دو کمزوروں کی حق تلفی، یتیم اور عورت۔

۴۴۶۸۔ المسند للاحمد بن حنبل، ۸/۶ ☆ فتح الباری للعسقلانی، ۴۹۴/۸

مجمع الزوائد للهيثمى، ۱۶۸/۸ ☆ الدر المنثور للسيوطى، ۱۵۹/۲

۴۴۶۹۔ المسند للاحمد بن حنبل، ۸/۶ ☆ فتح الباری للعسقلانی، ۴۹۴/۸

مجمع الزوائد للهيثمى، ۱۶۸/۸ ☆ الدر المنثور للسيوطى، ۱۵۹/۲



۴۴۷۰۔ عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح يقول : ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والا صنم ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے سال فرماتے سنا: بیشک اللہ اور اس کے رسول نے حرام کر دیا ہے شراب، مردار، سور اور بتوں کا بیچنا۔

۴۴۷۱۔ عن ابی موسی الاشعری رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لا تشرب مسكرا ، فانی حرمت كل مسكر ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نشہ کی کوئی چیز نہ پی کہ بیشک نشہ کی ہر شے میں نے حرام کر دی ہے۔

۴۴۷۲۔ عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : انی فرضت على امتی قرأة يس كل ليلة ، فمن داوم علی قرأتها كل ليلة ثم مات مات شهيدا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے اپنی امت پر یس شریف کی ہر رات تلاوت فرض کی، جو ہمیشہ ہر شب اسے پڑھے پھر مرے شہید مرے۔

۴۴۷۰۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب بيع الميتة والا صنم ، ۲۹۸/۱

الصحيح لمسلم ، باب تحريم الخمر و الميتة ، ۲۳/۲

المسند لا حمد بن حنبل ، ۲۱۳/۳ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ، ۱۲/۶

۴۴۷۱۔ السنن للنسائي ، باب تفسير البتع والمزر ، ۲۷۷/۲

كنز العمال للمتقى ، ۱۳۱۵۰ ، ۴۳۴۳/۵

۴۴۷۲۔ الامالی للشجرى ، ۱۱۸/۱ ☆ تنزيه الشريعة لا بن عراق ، ۲۷۹/۱

المسند لا حمد بن حنبل ، ۱۳۱/۴ ☆ الحاوى للفتاوى ، ۴۷۱/۱

## ﴿۲۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس حدیث کی سند سعید بن موسیٰ ہیں جو متھم بالکذب ہیں، لیکن محققین کے نزدیک یہ بات ثابت و محقق ہے کہ کسی حدیث کا موضوع ہونا محض کسی کذاب کے سند میں ہونے سے نہیں ہو جاتا چہ جائیکہ راوی صرف متھم بالکذب ہو جب تک دوسرے قرائن اس کی وضع کا فیصلہ نہ کریں، جیسے کسی حدیث کا نص قطعی اور اجماع قطعی کے مخالف ہونا، یا حسن سلیم اور وضع کرنے والے کے اقرار سے ثابت ہونا وغیرہ اذ لک،

امام سخاوی نے فتح المغیث میں یہی صراحت کی، اور ہم نے اپنی کتاب ”منیر العین فی حکم تقبیل الالبہما میں“ میں اس کی مکمل تحقیق کی۔ علماء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث ضعیف غیر موضوع پر فضائل میں عمل کرنا جائز۔ ”الہاد الکاف فی حکم الضعاف“ میں اس کا بیان پورے طور پر موجود ہے۔

اس حدیث اور اس فرضیت سے متعلق فقیر کے پاس سوال آیا تھا جس کا جواب فتاویٰ فقیر العطا یاہ النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ کے مجلد پنجم کتاب مسائل شتیٰ میں مذکور، واللہ الہادی الیٰ معالی الامور۔

### الامن والعلیٰ ۱۹۷

۴۴۷۳۔ عن المقداد بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا انی اوتیت القرآن ومثلہ معہ ، الا یوشک رجل شعبان علی اریکتہ یقول : علیکم بهذا القرآن ، فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه ، وما وجدتم فیہ من حرام فحرموه ، الا لایحل لکم الحمار الاہلی ولا کل ذی ناب من السبع ولا لقطۃ معاہد الا ان یتغنی عنہا ، وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ۔



حضرت مقداد بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سن لو! مجھے قرآن کے ساتھ اسکا مثل ملا، یعنی حدیث، دیکھو کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر بیٹھا یہ نہ کہے یہ ہی قرآن لئے رہو، جو اس میں حلال ہے اسے حلال جانو، جو اس میں حرام ہے حرام مانو۔ سن لو! تمہارے لئے پالتو گدھا حرام ہے، ہر کیلے والا درندہ حرام ہے اور زمی کافر کا گرا پڑا مال بھی حرام جب تک وہ اس سے مستغنی نہ ہو۔ جو کچھ اللہ کے رسول نے حرام کیا وہ بھی اس کے مثل ہے جسے اللہ عز و جل نے حرام کیا۔ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

﴿۲۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صراحۃً حرام کی دو قسمیں فرمائیں، ایک وہ جسے اللہ عز و جل نے حرام فرمایا۔ دوسرا وہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام کیا۔ اور فرمادیا کہ وہ دونوں برابر و یکساں ہیں۔

اقول: مراد اللہ اعلم نفس حرمت میں برابری ہے تو اس ارشاد علماء کے منافی نہیں کہ خدا کا فرض رسول اللہ کے فرض سے اشد و اقویٰ ہے۔

الامن والعلیٰ ۱۹۷

۴۴۷۴۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان جھیش ابن اویس النخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورجالا من قبیلته اتوا الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال:

الایا رسول اللہ انت مصدق فبورکت مہدیا و بورکت ہادیا

شرعت لنا دین الحنیفۃ بعد ما عبدنا کما مثال الحمیر طواغیا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جھیش ابن اویس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل قبیلہ کے باریاب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے، قصیدہ عرض کیا، ازاں جملہ یہ اشعار ہیں۔

یا رسول اللہ! حضور تصدیق کئے گئے ہیں، حضور اللہ عزوجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک، اور خلق کو ہدایت فرمانے میں بھی مبارک، حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارع ہوئے بعد اس کے کہ ہم گدھوں کی طرح بتوں کو پوج رہے تھے۔

﴿۲۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صراحتہ تشریح کی نسبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے کہ شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے۔

لہذا قدیم سے عرف علمائے کرام میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:

قد اشتہر اطلاقہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، لانه شرع الدین

والاحکام۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور و معروف ہے، اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام دین کی شریعت نکالی۔

اسی قدر پر بس کیجئے کہ اس میں سب کچھ آ گیا، ایک لفظ شارع تمام احکام تشریعیہ کو

جامع ہوا۔ میں نے یہاں وہ احادیث نقل نہ کیں جن میں حضور کی طرف امر و نہی و قضا و امثالہا کی اسناد ہے۔

﴿۳۱﴾ اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ و المسیح ابن

مریم و ما امرؤ الا لیعبدوا الہا و احداً ج لا الہ الا هو ط سبعنہ عما

یشرکون۔ ☆

انہوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو اللہ کے سوا خدا بنالیا۔ اور مسیح بن مریم کو اور

انہیں حکم نہ تھا۔ مگر یہ کہ ایک اللہ کو پوجیں اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں اسے پاکی ہے ان کے شرک سے۔

﴿۲۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں



(نصاری مشرک ہیں یا نہیں اس کی تحقیق یہ ہے) نصاریٰ باعتبار حقیقت لغویہ از آنجا کہ قیام مبد مستلزم صدق مشتق ہے بلاشبہ مشرکین ہیں کہ وہ بالقطع قائل بہ تثلیث و بنوت ہیں، اسی طرح وہ یہود جو الوہیت و ابنیت عزیز علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قائل تھے، مگر کلام اس میں ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ کتب آسمانی کا اجلال فرما کر یہود و نصاریٰ کے احکام کو احکام مشرکین سے جدا کیا، اور ان کا نام اہل کتاب رکھا، اور ان کے نساء و ذبائح کو حلال و مباح ٹھہرایا، آیا نصاریٰ زمانہ بھی کہ الوہیت عبد اللہ مسیح بن مریم علیہما الصلوٰۃ والسلام کی علی الاعلان تصریح اور وہ یہود جو مثل بعض طوائف ماضیہ الوہیت بندہ خدا عزیز علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قائل ہوں انہیں میں داخل اور اس تفرقہ کے مستحق ہیں یا ان پر شرعیہ ہی احکام مشرکین جاری ہوں گے اور ان کے نساء سے تزوج اور ذبائح کا تناول ناروا ہوگا۔ کلمات علمائے کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس بارے میں مختلف، بہت مشائخ نے قول اخیر کی طرف میل فرمایا، بعض علماء نے تصریح کی کہ اسی پر فتویٰ ہے۔

مستہفی میں ہے:

”قالو هذا یعنی الحل اذا لم یعتقد والمسیح الہا اما اذا اعتقد وہ فلا وفی المبسوط شیخ الاسلام ویجب ان لا یأکلوا ذبائح اهل الكتاب اذا اعتقد وان المسیح اللہ وان عزیز اللہ ولا یتزوجوا نساء ہم وقیل علیہ الفتویٰ۔“

علماء نے فرمایا: کہ ان کا ذبیحہ تب حلال ہوگا کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ نہ مانتے ہوں لیکن اگر وہ ان کو الہ مانتے ہوں تو پھر حلال نہ ہوگا، اور شیخ الاسلام کی مبسوط میں ہے: کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ اس صورت میں نہ کھائیں جب وہ مسیح علیہ السلام اور عزیز علیہ السلام کو الہ مانتے ہوں اور اندریں صورت ان کی عورتوں سے نکاح بھی نہ کریں، اسی پر فتویٰ کہا گیا ہے۔

ان علماء کا استدلال آیہ کریمہ ”قالت الیہود عزیز ابن اللہ وقالت النصاریٰ المسیح ابن اللہ۔“

یہود نے کہا عزیز ابن اللہ اور نصاریٰ نے مسیح ابن اللہ،  
سے ہے کہ اس کے آخر میں ارشاد پایا سبخنہ و تعالیٰ عما یشرکون،

پاک ہے وہ ذات اور جو انہوں نے اس کا شریک بنایا اللہ تعالیٰ اس سے بلند و بالا ہے،  
ردالمحتار میں ہے:

”فی المعراج ان اشتراط ما ذکر فی النصاری مخالف لعامة الروایات“۔

معراج میں ہے کہ نصاریٰ کے مذکورہ شرائط عام روایات کے مخالف۔

امام محقق علی الاطلاق مولانا کمال الملمۃ والدین محمد بن الہمام رحمۃ اللہ علیہ فتح القدیر

میں اس مذہب کی ترجیح اور دلیل مذکور مذہب اول کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں:

مطلق لفظ المشرك اذا ذکر فی لسان الشارع لا ینصرف الی اهل الكتاب

وان صح لغة فی طائفة بل طوائف واطلق لفظ الفعل اعنی یشرکون علی فعلهم

کما ان من رأى بعمله من المسلمین فلم یعمل الا لا جل زید یصح فی حقه انه

مشرك لغة ولا یتبادر عند اطلاق الشارع لفظ المشرك ارادته لما عهد من ارادته

لما عهد من ارادته به من عبد مع الله غیره ممن لا یدعی اتباع نبی و کتاب ولذا لک

عطفهم علیہ فی قوله تعالیٰ: ”لم یکن الذین کفروا من اهل الكتاب والمشرکین

منفکین“ و نص علی حلهم بقوله تعالیٰ: والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب من

قبلکم ای العوائف منهن الی آخر ما اطل و اطاب کما هو دابہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

لفظ مشرک جب مطلق ذکر کیا جائے تو شرعی اصطلاح میں اہل کتاب کو شامل نہ ہوگا اگر

چہ لعنت کے لحاظ سے اہل کتاب کے کسی گروہ یا کئی گروہوں پر اس کا اطلاق صحیح ہے، اہل کتاب

کے فعل پر صیغہ ’یشرکون‘ کا اطلاق ایسے ہے جیسے کسی مسلمان ریاکار کے اس عمل پر جس کو مثلاً

زید کی خوشنودی کے لئے کر رہا ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ یہ لعنت کے لحاظ سے مشرک ہے، شرعی

اصطلاح میں مطلقاً لفظ مشرک کا استعمال صرف اس شخص کے لئے متبادر ہوتا ہے جو کسی نبی اور

کتاب کی اتباع کے دعویٰ کے بغیر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں غیر کو شریک کرے، اسی لئے اہل

کتاب پر مشرکین کا عطف اللہ تعالیٰ کے اس قول ”لم یکن الذین کفروا من اهل الكتاب

والمشرکین منفکین“ [البینہ۔ ۱] میں کہا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس

قول: ”والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب“ [المائدہ۔ ۵] میں کتابیہ عورتوں کے حلال

ہونے پر صراحتہ نص فرمائی گئی ہے، یعنی اہل کتاب کی عقیف عورتیں حلال ہیں۔ ابن ہمام کے



طویل اور طیب قول کے آخر تک جیسا کہ ان کی عادت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے۔  
باجملہ محققین کے نزدیک رائج یہی ہے کہ یہود و نصاریٰ مطلقاً اہل کتاب ہیں اور ان پر احکام مشرکین جاری نہیں۔ (جدید ۱۲/۱۱۶، ۱۱۷)

مگر تاہم جبکہ علما کا اختلاف ہے اور اس قول پر فتویٰ بھی منقول ہو چکا تو احتیاط اسی میں ہے کہ نصاریٰ کی نساء و ذبائح سے احتراز کرے اور آج کل بعض یہود بھی ایسے پائے جاتے ہوں جو عزیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہیت مانیں تو ان کے زن و ذبیحہ سے بھی بچنا لازم جانیں کے ایسی جگہ اختلاف ائمہ میں پڑنا محتاط آدمی کا کام نہیں اگر فی الواقع یہ یہود نصاریٰ عند اللہ کتابی ہی ہوئے تاہم ان کی عورتوں سے نکاح اور ان کے ذبیحہ کے تناول میں ہمارے لئے کوئی نفع نہیں، نہ شرعاً ہم پر لازم کیا گیا، نہ بحمد اللہ ہمیں اس کی ضرورت بلکہ بر تقدیر کتابیت بھی علماء تصریح فرماتے ہیں کہ بے ضرورت احتراز چاہئے، اور اگر انہیں علماء کا مذہب حق ہو اور یہ لوگ بوجہ اعتقادوں کے عند اللہ مشرک ٹھہرے تو پھر زنائے محض ہوگا اور ذبیحہ حرام مطلق والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تو عاقل کا کام نہیں کہ ایسا فعل اختیار کرے جس کی ایک جانب نامحود اور دوسری جانب حرام قطعی، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ ایسا ہی گمان کرتا تھا یہاں تک کہ بتوفیق الہی مجمع الانہر میں اسی مضمون کی تصریح دیکھی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔۔۔

فتاویٰ جدید ۱۲/۱۲۲

(۳۴) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْصَرِفُوا عَنْ الْأَمْوَالِ الَّتِي كُنْتُمْ يَكْتُمُونَ** **وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الزَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا فَبَشْرِهِمْ بِعَذَابِ اللَّهِ** ☆  
اے ایمان والو بے شک بہت پادری اور جوگی لوگوں کا مال ناحق کھا جاتے ہیں۔ اور اللہ کی راہ سے۔ روکتے ہیں اور وہ کہ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ انہیں خوشخبری سناؤ ورنہ ان کا عذاب کی۔

(۳۵) **يَوْمَ يَحْمَىٰ عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكُونُ بِهِمَا جَبَاهُمُ وَجَنُوبُهُمْ** **وَيُظْهِرُهُمْ فِي هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْهَمُونَ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** ☆  
جس دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے داغیں گے ان کی پیشانیاں اور

کروٹیں اور پیٹھیں۔ یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے جوڑ کر رکھا تھا اب چکھو مزہ اس جوڑنے کا۔

﴿۲۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس داغ دینے کو یہ نہ سمجھے کہ کوئی چہکالگا دیا جائے گا، یا پیشانی و پشت و پہلو کی چربی نکل کر بس ہوگی بلکہ اس کا حال حدیث سے سن لیجئے۔

۴۴۷۵۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَ لَا فِضَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِيَ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَى بِهَا جَنْبُهُ وَ جَبِينُهُ وَ ظَهْرُهُ كُلَّمَا رُذِّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ ، إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَ إِمَّا إِلَى النَّارِ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کے پاس سونا یا چاندی ہو اور اس کی زکوٰۃ نہ دے قیامت کے دن اس زروسیم کی تختیاں بنا کر جہنم کی آگ میں تپائیں گے پھر ان سے اس شخص کی پیشانی اور کروٹ اور پیٹھ داغ دیں گے۔ جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔ پھر انہیں تپا کر داغیں گے۔ قیامت کا دن پچاس ہزار برس کا ہے۔ یونہی کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمام مخلوق کا حساب ہو جائیگا

فتاویٰ رضویہ ۴/۴۳۴

۴۴۷۶۔ عن أبی ذر الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : بشر الکائنین برضف یحمی علیہ فی نار جہنم فیوضع علی حلما ثدی احدہم حتی ینخرج من نغض کتفیہ و یوضع علی نغض کتفیہ حتی ینخرج من حلما ثدیہ ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: زکوٰۃ نکالے بغیر مال جمع کرنے والوں کو گرم پتھر کی بشارت سناؤ جس سے جہنم میں اسکو داغا جائے گا۔ ان کے سر پستان پر وہ جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ سینہ توڑ کر شانہ سے نکل جائے۔ اور شانہ کی ہڈی پر رکھیں



گے کہ ہڈیاں توڑ کر سینہ سے نکلے گا۔

۴۴۷۷۔ عن الأحنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : كنت فی نفر من قریش فمر ابو ذر و هو یقول : بشر الکانزین بکی فی ظهورهم یخرج من جنوبهم و بکی من قبل اقفائهم یخرج من جباههم ۔

حضرت احنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا تھا کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ کہتے ہوئے گزرے۔ بغیر زکوٰۃ دیئے خزانہ جمع کرنے والوں کو یہ خوشخبری سنا دو کہ وہ پتھر پیٹھ توڑ کر کروٹ سے نکلے گا اور گدی توڑ کر پیشانی سے۔  
فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۵

۴۴۷۸۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : لا یکوی رجل بکنز فلیمس درهم درهما و لا دینار دینارا یوسع جلدہ حتی یوضع کل دینار و درهم علی جدتہ ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوئی روپیہ دوسرے روپے پر نہ رکھا جائے گا اور نہ کوئی اشرفی دوسری اشرفی سے چھو جائے گی۔ بلکہ زکوٰۃ نہ دینے والے کا جسم اتنا بڑھا دیا جائے گا کہ لاکھوں کروڑوں جوڑے ہوں تو ہر روپیہ جدا داغ دے گا۔

﴿۲۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اے عزیز! کیا خدا و رسول کے فرمان کو یونہی ہنسی ٹھٹھا سمجھتا ہے، یا پچاس ہزار برس کی مدت میں یہ جانکاہ مصیبتیں جھیلنی سہل جانتا ہے۔ ذرا یہیں کی آگ میں ایک آدھ روپیہ گرم کر کے بدن پر رکھ دیکھ۔ پھر کہاں یہ خفیف گرمی، کہاں وہ قہر کی آگ۔ کہاں یہ ایک روپیہ کہاں وہ ساری عمر کا جوڑا ہوا مال کہاں یہ منٹ بھر کی دیر کہاں وہ ہزاروں برس کی آفت کہاں یہ ہلکا سا چپکا، کہاں وہ ہڈیاں توڑ کر پار ہونے والا غضب۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت بخشنے۔ آمین۔

۴۴۷۷۔ الصحيح لمسلم، باب تغلیظ عقوبة من لا یؤدی الزکاة، ۳۲۱/۱

۴۴۷۸۔ المعجم الکبیر للطبرانی، ☆ الترغیب و الترهیب للمنذری، ۵۴۵/۱

۴۴۷۹۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَا مِنْ أَحَدٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ حَتَّى يُطَوَّقَ عُنُقَهُ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِلَّا يَهُ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے گا وہ مال روز قیامت گنجه اژدھے کی شکل بنے گا اور اس کے گلے میں طوق بن کر پڑے گا پھر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے اسکی تصدیق پڑھی۔ و لا يحسبن الذين يبخلون الايه -

۴۴۸۰۔ عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَا مِنْ صَاحِبٍ مَالٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ إِلَّا تُحَوَّلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ حَيْثُ مَا ذَهَبَ وَهُوَ يَفْرِمُهُ وَيُقَالُ هَذَا مَالُكَ الَّذِي كُنْتَ تَبْخُلُ بِهِ فَإِذَا رَأَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهُ أَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ فَجَعَلَ يَقْضِمُهَا كَمَا يَقْضِمُ الْفَحْلُ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہیں دیتا قیامت کے دن وہ گنجه اژدھے کی شکل اختیار کر لیگا اور منہ کھول کر اس کے پیچھے دوڑے گا یہ بھاگے گا۔ اس سے فرمایا جائے گا لے اپنا خزانہ کہ چھپا کر رکھا تھا کہ میں اس سے غنی ہوں۔ جب دیکھے گا کہ اس اژدھے سے کہیں مفر نہیں تو ناچار اپنا ہاتھ اس کے منہ میں دیدے گا۔ وہ ایسا چبائے گا جیسے تراونٹ چباتا ہے ۴۴۸۱۔ عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال - قال رسول الله صلى الله تعالى

۴۴۷۹۔ السنن لابن ماجه ، باب ما جاء فى منع الزكاة ، ۱۲۹/۱

۴۴۸۰۔ الصحيح لمسلم ، باب اثم مانع الزكاة ، ۳۲۰/۱

۴۴۸۱۔ الجامع الصحيح للبخارى ، باب اثم امانع الزكاة ، ۱۸۸/۱

السنن للنسائى ، باب التغليظ فى حبس الزكاة ، ۲۶۰/۱



علیہ وسلم : مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكْوَتَهُ مُثِّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ ذَبِيبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ يَعْنِي بِشِدْقَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ وَأَنَا كَنْزُكَ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جسے اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور پھر اس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ تو قیامت کے دن اس کو گنجه اژدھے کی شکل میں لایا جائے گا جس کے دو پھن ہوں گے اور اس کے گلے میں ڈال دیا جائے گا پھر وہ اژدھا اس کا منہ اپنے پھن میں لے کر کہے گا۔ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔

۴۴۸۲۔ عَنْ ثوبان رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : مَنْ تَرَكَ بَعْدَهُ كَنْزًا مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعٌ أَقْرَعٌ لَهُ زَبِيبَتَانِ يَتَّبِعُ فَاهُ فَيَقُولُ : وَيْلَكَ مَا لَكَ ، فَيَقُولُ : أَنَا كَنْزُكَ الَّذِي تَرَكَتَهُ بَعْدَكَ ، فَلَا يَزَالُ يَتَّبِعُهُ حَتَّى يَلْقَمَهُ يَدَهُ فَيَقْضِمُهَا ثُمَّ يَتْبَعُهُ سَائِرَ جَسَدِهِ ۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے اپنے پیچھے بغیر زکوٰۃ کا مال چھوڑا قیامت کے دن وہ گنجه اژدھے کی شکل میں ہوگا جس کے دو پھن ہوں گے۔ اس کے پیچھے دوڑے گا۔ وہ شخص کہے گا خرابی ہو تیرے لئے تو کون ہے۔ وہ کہے گا۔ میں تیرا وہی خزانہ ہوں جس کو تو بغیر زکوٰۃ ادا کئے دنیا میں چھوڑ آیا تھا۔ پھر اس کے پیچھے دوڑتا رہے گا یہاں تک کہ مجبور ہو کر یہ اسکے منہ میں اپنا ہاتھ دیدے گا وہ اس کو چبا جائیگا یہاں تک کہ پورا جسم چبا جائے گا۔

۴۴۸۳۔ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ الْكَرِيمُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ

۴۴۸۲۔ المستدرک للحاکم ☆ ۳۸۸/۱ الصحيح لابن خزيمة ، ۲۲۵۵

مجمع الزوائد للهيثمى ، ۶۴/۳ ☆ مطالب العالية لابن حجر ، ۸۷۱

كنز العمال للمتقى ، ۱۵۸۹۲ ، ۳۰۶/۶ ☆ التفسير لابن كثير ، ۱۵۲/۲

۴۴۸۳۔ الترغيب والترهيب للمنذرى ، ۵۳۸/۱ ☆

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لَنْ يَجْهَدَ الْفُقَرَاءُ إِذَا جَاعُوا وَ عَرُوا إِلَّا بِمَا يَصْنَعُ أَغْنِيَاءَهُمْ، إِلَّا وَ إِنَّ اللَّهَ يُحَاسِبُهُمْ حِسَابًا شَدِيدًا وَ يُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فقیر ہرگز ننگے بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر اغنیاء کے ہاتھوں، سن لو! ایسے تو نگروں سے اللہ سخت حساب لے گا اور انہیں دردناک عذاب دے گا۔

۴۴۸۴۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : لا وى الصدقة ملعون على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يوم القيامة ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں۔ زکوٰۃ نہ دینے والا ملعون ہے زبان پاک مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔

۴۴۸۵۔ عن أمير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه الكريم قال : لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آكل الربا و موكله و شاهده و كاتبه ، و الواشمة المستوشمة ، و مانع الصدقه ۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، اور کھلانے والے، اس پر گواہی کرنے والے، اس کا کاغذ لکھنے والے، اور زکوٰۃ نہ دینے والے کو قیامت کے دن ملعون بتایا۔

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۵

۴۴۸۶۔ عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : وَيَلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ: رَبَّنَا بَخِلُوا بِحُقُوقِنَا الَّتِي فَرَضْتَ لَنَا عَلَيْهِمْ فِي أَمْوَالِهِمْ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ: وَعِزَّتِي وَ جَلَالِي لَا قَرِيبَكُمْ وَ لَا بَعْدَنَّهُمْ۔



حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن تو نگروں کے لئے محتاجوں کے ہاتھ سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے: اے رب ہمارے! انہوں نے ہمارے وہ حقوق جو تو نے ہمارے لئے ان پر فرض کئے تھے۔ ظلماً نہ دیئے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا: مجھے قسم ہے اپنی عزت و جلال کی، تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دور رکھوں گا۔

۴۴۸۷۔ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم على أقبالهم رقاع و على أدبارهم رقاع يسرحون كما تسرح لابل و الغنم و يكون الفريع و الزقوم و رصف جهنم و حجارتها، قال: ما هؤلاء يا جبرئيل! قال: هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم، و ما ظلمهم الله شيئاً، و ما الله بظلام للعبيد۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگ دیکھے جن کے آگے پیچھے غرق لنگوٹی کی طرح کچھ چھڑے تھے۔ اور جہنم کی گرم آگ، پتھر، تھوہڑ اور سخت کڑوی جلتی بد بودار گھاس چوپایوں کی طرح چرتے پھرتے تھے۔ جبرئیل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کی: یہ لوگ زکوٰۃ نہ دینے والے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا۔ اللہ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔

۴۴۸۸۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده رضي الله تعالى عنهم ان امرأة ات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و معها ابنة لها و في يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لها: اتعطين زكوة هذا، قالت: لا، قال: ايسرك ان يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار، قال فخلعتهما فالقتهما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و قالت: هما لله و رسوله۔

حضرت عمرو بن شعيب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس کے ساتھ اسکی ایک لڑکی بھی تھی جو سونے کے کنگن پہنتی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی زکوٰۃ نہ دوگی۔ عرض کی: نہ، فرمایا: کیا چاہتی ہو کہ اللہ تمہیں آگ کے کنگن پہنائے۔ یہ سنتے ہی کنگن اتار کر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دئے اور عرض کیا: یہ اللہ و رسول کے لئے ہیں۔

فتاویٰ رضویہ ۴۳۶/۴

۴۴۸۹۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: امرنا باقام الصلوة و ايتاء الزكاة، و من لم يترك فلا صلوة له۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں حکم دیا گیا کہ نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں۔ اور جو زکوٰۃ نہ دے اس کی نماز نہیں۔

۴۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَ لَمْ يُؤْتِ الزَّكَاةَ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ يَنْفَعُهُ عَمَلُهُ۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو نماز ادا کرے اور زکوٰۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں کہ اسے اس کا عمل کام آئے۔

فتاویٰ رضویہ ۴۳۸/۴

۴۴۹۱۔ عن أبي ذر الغفاري رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ أَوْكَى عَلَى ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ وَ لَمْ يُنْفِقْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ جَمْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُكْوَى بِهِ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کسی نے زکوٰۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں کہ اسے اس کا عمل کام آئے۔

۴۴۸۹۔ المعجم الكبير للطبراني، سندہ صحیح، ۱۰۳/۱۰

۴۴۹۰۔ الترغيب والترهيب للمنذرى، ۵۴۰/۱ ☆

۴۴۹۱۔ المعجم الكبير للطبراني، ۱۵۳/۲ ☆ المسند لاحمد بن حنبل، ۱۵۶/۵

الترغيب والترهيب للمنذرى، ۵۶/۲ ☆ مجمع الزوائد للهيثمى، ۱۲۵/۳



وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے سونے چاندی میں بخل کیا اور اللہ کی راہ میں خرچ نہ کیا قیامت کے دن آگ بن جائے گا جس سے اسکو تپایا جائے گا۔ ۱۲م

۴۴۹۲۔ عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كُلُّ مَا أَدَّى زَكْوَتُهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ وَإِنْ كَانَ مَدْفُونًا تَحْتَ الْأَرْضِ، وَكُلُّ مَا لَا تُؤَدِّي زَكْوَتُهُ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ کنز نہیں رہتا خواہ زمیں میں دفن ہو اور جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے وہ کنز ہے خواہ زمیں کے اوپر ہو۔

۴۴۹۳۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما نزلت هذه الآية، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فقال عمر رضي الله تعالى عنه، انا افرج عنكم، فانطلق فقال: يا نبي الله انه كبر على اصحابك هذه الآية فقال: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطِيبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْأَمْوَالَ رِيثَ تَكُونُ لِمَنْ بَعْدَكُمْ قَالَ: و كبر عمر رضي الله تعالى عنه۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت کریمہ ”والَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ“ نازل ہوئی۔ یعنی وہ لوگ جو سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں۔ تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر یہ امر دشوار گزرا۔ سیدنا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں تمہاری اس مشکل کو دور کرتا ہوں لہذا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کہا: یا نبی اللہ! آپ کے صحابہ کرام اس آیت مقدسہ کے حکم میں کچھ دشواری محسوس کر رہے ہیں۔ فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ صرف اس لئے فرض فرمائی ہے کہ تمہارے مال پاک ہو جائیں۔ اور وراثت کا حکم اس لئے نازل فرمایا کہ تمہارے بعد والوں کو وہ مال پہنچ جائے۔ راوی فرماتے ہیں: یہ سن کر حضرت

فاروق اعظم نے تکبیر پڑھی۔ ۱۲م

۴۴۹۴۔ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ الْبَسَ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! اكْنُزْهُ ؟ فَقَالَ : مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ فَرَزْتُ فَلَئْسَ بِكَنْزٍ۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں سونے کی پازیب پہنتی تھی۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز ہے؟ ارشاد فرمایا: اگر نصاب کو پہنچ جائے اور زکوٰۃ دے دی جائے تو کنز نہیں۔

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۶

(۳۶) ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ط ذلك الدين القيم لا فلا تظلموا فيهن انفسكم تف وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ط واعلموا ان الله مع المتقين۔ ☆

بیشک مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں۔ اللہ کی کتاب میں۔ جب سے اس نے آسمان اور زمین بنائے ان میں سے چار حرمت والے ہیں۔ یہ سیدھا دین ہے تو ان مہینوں میں اپنی جان پر ظلم نہ کرو اور مشرکوں سے ہر وقت لڑو جیسا وہ تم سے ہر وقت لڑتے ہیں اور جان لو کہ اللہ پر ہیزگاروں کے ساتھ ہے۔

﴿۲۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کفار زمانہ رسالت جن کی نسبت حکم ہوا: وقاتلوهم حیث ثقتموهم [البقرہ۔ ۱۹۱] انہیں جہاں پاؤ قتل کرو۔

اور حکم ہوا: وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة [التوبة۔ ۳۶]



سب مشرکوں سے لڑو جیسے وہ سب تم سے لڑتے ہیں۔

کیا ان کا ہر ہر فرد میدان جنگ میں آیا تھا، لڑائی دیکھی جاتی ہے، اگر جوڑے ان کی خاص ذاتی غرض ہے جس میں ساری قوم شریک نہیں تو وہ لڑائی خاص انہیں کی طرف منسوب ہوگی جو اس کے مرتکب ہوئے۔ مثلاً کسی گاؤں کے دھرے میں ڈھے پر بعض لوگوں سے جنگ ہو تو وہ انہیں کی ہے، نہ کہ تمام قوم کی۔ اور اگر لڑائی مذہبی ہے تو ان سب اہل مذہب کی ہے کہ باقی دامے درمے قلمے قد مے معین ہوں گے اور کچھ نہ ہو تو راضی ہوں گے اور اپنے مذہب کی فتح ہو تو خوش ہوں گے اور دوسرے کی ہو تو رنجیدہ ہوں گے۔

قال اللہ تعالیٰ:

ان تمسکم حسنة تسوهم وان تصبکم سيئة يفرحوا بها“ (ال عمران

- ۱۲۰)

اگر تمہیں بھلائی پہنچے تو انہیں بری لگے اور اگر تمہیں برائی پہنچے تو اس پر شاد ہوں۔

تو وہ محاربین بالفعل ہیں خواہ ہاتھ سے یا زبان سے یا دل سے۔ یہ قربانی گاؤں کا مسئلہ ایسا ہی ہے، کون سا ہندو ہے جس کے دل میں اس کا نام سن کر آگ نہیں لگتی، کون سی ہندو زبان ہے جو گنور کھشاکہ کی مالا نہیں جھپتی، کون سا شر ہے جہاں اس کی سبھا یا اس کے ارکان یا اس میں چندہ دینے والے نہیں، کیا یہ مقدس بے گناہوں کے خون، یہ پاک مساجد کی شہادتیں، یہ قرآن عظیم کی اہانتیں انہیں ناپاک رکھشاؤں انہیں مجموعی سفاک سبھاؤں کے نتائج نہیں، نہ سہی ہاتھ گنگن کو آرسی کیا ہے

اب جس شہر جس قصبہ جس گاؤں میں چاہو آزما دیکھو، اپنی مذہبی قربانی کے لئے گائے پچھاڑو۔ اس وقت یہی تمہاری بائیں پسلی کے نکلے، یہی تمہارے سگے بھائی، یہی تمہارے منہ بولے بزرگ، یہی تمہارے آقا، یہی تمہارے پیشوا تمہاری ہڈی پسلی توڑنے کو تیار ہوتے ہیں یا نہیں۔

ان متفرقات کا جمع کرنا بھی جہنم میں ڈالنے، وہ آج تمام ہندوؤں اور نہ صرف ہندوؤں تم سب ہندو پرستوں کا امام ظاہر و بادشاہ باطن ہے، یعنی گاندھی صاف نہ کہہ چکا کہ مسلمان اگر قربانی گاؤں نہ چھوڑیں گے تو ہم تلوار کے زور سے چھڑا دیں گے، اب بھی کوئی شک رہا

کہ تمام مشرکین ہندوین میں ہم سے محارب ہیں پھر انھیں ”لم یقاتلوکم فی الدین“ میں داخل کرنا کیا نری بے حیائی ہے یا صریح بے ایمانی بھی، محاربہ مذہبی ہر قوم کا اس بات پر ہوتا ہے کہ جسے وہ اپنے دین کی رو سے زشت و منکر جانے، اسی کے ازالہ کے لئے لڑائی ہوتی ہے اور ازالہ منکر تین قسم ہے۔ موقع ہو تو ہاتھ سے ورنہ زبان سے ورنہ دل سے۔  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع

فبقلبه“

تم میں جو کوئی کچھ خلاف شرع بات دیکھے اس پر لازم ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے رد کرے، پھر اگر نہ ہو سکے تو زبان سے اور یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے۔  
یہ تینوں صورتیں ازالہ و تغیر کی ہیں اور یہ سب اہل محاربہ ہی ہیں بالفعل ہتھیار اٹھانا شرط نہیں جس کا ثبوت اوپر گزرا، اور یہ ٹھہرے کہ اگر لڑائی سرتاج قوم اور تمام افراد کی رضا سے ہو مگر۔ قاتلوکم فی الدین“ میں صرف وہی داخل ہوں گے جنہوں نے میدان میں ہتھیار اٹھائے تو ذرا انگریزوں کے ساتھ اپنے بائیکاٹ کا مزاج پوچھ لیجئے، کیا ہر انگریز ترکوں کے ساتھ میدان جنگ میں گیا تھا، ہر گز نہیں، لاکھوں یا شاید کروڑوں جنہوں نے اس میدان کی صورت تک نہ دیکھی، خصوصاً ہندوستان میں سول کے انگریز، لم یقاتلونکم فی الدین“ اور تمہارا یہ ترک تعاون کا عام مسئلہ تمہارے ہی منہ سخت جھوٹ اور شریعت پر افتراء ٹھہرا کہ مقاطعہ کرو تو انھیں محدود سے کرو جو میدان میں ترکوں سے لڑے۔ غرض۔

نے فروعت محکم آمد نے اصول شرم بادت از خدا و از رسول

نہ تیرے فروغ قائم رہے نہ اصول، تو خدا اور رسول سے شرم کھا۔

جدید ۱۴/۵۵

(۵۴) وما منعهم ان تقبل منهم نفقتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله

ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كرهون۔ ☆

اور وہ جو خرچ کرتے ہیں اس کا قبول ہونا بند نہ ہوا مگر اسی لئے کہ وہ اللہ اور رسول سے



منکر ہوئے اور نماز کو نہیں آتے مگر جی ہارے اور خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری سے۔

﴿۳۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دیکھوان کا نماز پڑھنا بیان کیا اور پھر انھیں کافر فرمایا کیا وہ قبلہ کو نماز نہیں پڑھتے تھے؟ فقط قبلہ کیسا، قبلہ دل و جاں، کعبہ دین و ایمان، سرور عالمیاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے جانب قبلہ نماز پڑھتے تھے۔

(تمہید ایمان ۵۸)

﴿۵۹﴾ ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله لا وقالوا حسبنا الله

سیؤتینا الله من فضله ورسوله لا انا الی الله راغبون۔ ☆

اور کیا اچھا ہوتا اگر وہ اس پر راضی ہوتے جو اللہ و رسول نے ان کو دیا اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے اب دیتا ہے ہمیں اللہ اپنے فضل سے اور اللہ کا رسول ہمیں اللہ ہی کی طرف رغبت ہے۔

﴿۳۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں رب العزت جل وعلا نے اپنے ساتھ اپنے رسول ﷺ کو بھی دینے والا فرمایا اور ساتھ ہی یہ بھی ہدایت کی کہ اللہ و رسول سے امید لگی رکھو کہ اب ہمیں اپنے فضل سے دیتے ہیں۔ جل جلالہ ﷻ۔ (الامن والعلی ۷۸)

﴿۶۰﴾ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمولفة

قلوبہم وفی الرقاب والغرمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل ۛ فريضة من اللہ ۛ واللہ علیم حکیم۔ ☆

زکوٰۃ تو انہیں لوگوں کے لئے ہے محتاج اور نرے نادار اور جو اسے تحصیل کر کے لائیں اور جن کے دلوں کو اسلام سے الفت دی جائے اور گردنیں چھوڑوانے میں اور قرضداروں کو اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کو یہ ٹھہرایا ہوا ہے اللہ کا اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

﴿۳۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال مملوک سے مقدار نصاب فارغ عن الحوائج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی ہو نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلظہ دے دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے، جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں سے کسی کا مملوک اگرچہ مکاتب ہو، نہ کسی غنی کا غلام غیر مکاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ۔ اور مسلمان حاجت مند کہنے سے کافر وغنی پہلے ہی خارج ہو چکے، یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کوروا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ ماں باپ ہاشمی نہ ہوں کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض متہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹھے اور باوجود تفہیم اس پر اصرار کرتے بحکم حدیث صحیح مستحق لعنت الہی ہوتے ہیں۔ وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی وَقَدَاوَضِحَانَا ذٰلِكَ فِی فِتَاوِنَا، اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ اپنا ہی ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب، یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو، یا اپنے بہن بھائی چچا پھوپھی خالہ ماموں بلکہ انہیں دینے میں دونوں ثواب ہے، زکوٰۃ وصلہ رحم۔ یا اپنی بہویاداماد کا شوہر، یا باپ کی عورت، یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ اول سے سولہ نہ ہوں، از آنجا کہ انہیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انہیں بالتخصیص شمار کر دیا۔ اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل۔

ایک: یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔

دوم: مال ہو مگر نصاب سے کم یہ فقیر ہے۔

سوم: نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق، جیسے مدیون۔

چہارم: حوائج سے فارغ ہو مگر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے

پاس خرچ نہ رہا ہو، بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین مؤجل ہے اور میعاد نہ آئی، اب اسے کھانے پہننے کی تکلیف ہے تو

میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے۔ یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مکر گیا اگرچہ



ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالجملہ مدارکار حاجت مندی بمعنی مذکور پر ہے۔ تو جو نصاب مذکور دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ، جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے جہاں یہ نہیں، جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد کنواں خانقاہ مدرسہ پل سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے اس کے وہی حیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں۔

(۶۱) وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ اَذْنٌ

خَيْر لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ۔☆

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں۔ اور جو تم میں مسلمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

﴿۳۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

منافقین حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرتے اور ان میں کوئی کہتا ایسا نہ کہو کہیں ان تک خبر پہنچے۔ کہتے پہنچے گی تو کیا ہوگا، ہم سے پوچھیں گے ہم مکر جائیں گے۔ قسمیں کھالیں گے۔ انہیں یقین آجائے گا کہ ”ہو اذن“ وہ کان ہیں جیسی ہم سے خبر سنیں گے مان لیں گے، حق جل و علا نے فرمایا: اذن خیر لکم۔ وہ تمہارے بھلے کے لئے ہیں، ان کے جھوٹے عذر بھی قبول کر لیتے ہیں اور بکمال حلم و کرم چشم پوشی فرماتے ہیں، ورنہ کیا انہیں تمہارے بھیدوں اور خلوت کی چھپی باتوں پر آگاہی نہیں۔ یومن باللہ۔ خدا پر ایمان لاتے ہیں، اور وہ تمہارے اسرار سے انہیں مطلع کرتا ہے۔ پھر تمہاری جھوٹی قسموں کا انہیں کیونکر یقین آئے۔ ہاں۔ یومن للمومنین۔ ایمان والوں کی بات واقعی مانتے ہیں کہ ان کے دل کی سچی

حالتوں پر خبر ہے۔ اس لئے ”ورحمة للذين امنوا منكم۔ مہربان ہیں ان پر جو تم میں ایمان لائے کہ ان کے طفیل سے انہیں بیٹگی کے گھر میں بڑے رتبے ملتے ہیں۔ اور اگرچہ یہ بھی ان کی رحمت ہے کہ دنیا میں تم سے چشم پوشی ہوتی ہے، مگر اس کا نتیجہ اچھا نہ سمجھو کہ تمہاری گستاخیوں سے انہیں ایذا پہنچی ہے۔ والذین یوذون رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہم عذاب الیم۔ اور جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیں ان کے لئے دکھ کی مار ہے۔ (تجلی الیقین۔ ۴۹-۵۰)

(۶۵) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِاللّٰهِ

وَأَيْتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ۔ ☆

اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم تو یونہی ہنسی کھیل میں تھے تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنستے ہو۔

﴿۳۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ابن ابی شیبہ ابن جریر وابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابوالشیخ امام مجاہد تلمیذ خاص سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں:-

انه قال فی قوله تعالى و لئن سئلتم ليقولن انما كن نخوض و نلعب

۔ قال رجل من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان بوا ۶۶۰

ادی کذا و ما یدریہ بالغیب۔

یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی، اس کی تلاش تھی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا اونٹنی فلان جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ ہے، محمد غیب کیا جانیں؟ (ابن جریر۔ ج ۱۰ ص ۱۰۴۔)

اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ کیا اللہ و رسول سے ٹھٹھا کرتے ہو، بہا نے نہ بناؤ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ کے کہنے سے کافر ہو گئے۔ (دیکھو تفسیر امام ابن جریر مطبع مصر جلد ۵ صفحہ ۱۰۵ و تفسیر درمنثور امام جلال الدین سیوطی جلد سوم۔ ص ۲۵۴)

مسلمانو! دیکھو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اتنی گستاخی کرنے سے کہ وہ



غیب کیا جائیں، کلمہ گوئی کام نہ آئی ورا اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ بہانے نہ بناؤ تم اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔ یہاں سے

وہ حضرات بھی سبق لیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم غیب سے مطلقاً منکر ہیں۔ دیکھو یہ قول منافق کا ہے۔ اور اس کے قائل کو اللہ تعالیٰ نے اللہ و قرآن و رسول سے ٹھٹھا کرنے والا بتایا اور صاف صاف کافر و مرتد ٹھہرایا۔

اور کیوں نہ ہو کہ غیب کی بات جانی شان نبوت ہے۔ جیسا کہ امام حجۃ الاسلام محمد غزالی و امام احمد قسطلانی و مولانا علی قاری علامہ محمد زرقانی وغیرہم اکابر نے تصریح فرمائی جس کی تفصیل رسائل علم غیب میں بفضلہ تعالیٰ بروجہ اعلیٰ مذکور ہوئی پھر اسکی سخت شامت، کمال ضلالت کا کیا پوچھنا جو غیب کی ایک بات بھی خدا کے بتائے سے بھی نبی کو معلوم ہونا محال و ناممکن بتاتا ہے اسکے نزدیک اللہ سے سب چیزیں غائب ہیں اور اللہ کو اتنی قدرت نہیں کہ کسی کو ایک غیب کا علم دے سکے۔ اللہ تعالیٰ شیطان کے دھوکوں سے پناہ دے۔ آمین۔

ہاں بے خدا کے بتائے کسی کو ذرہ بھر کا علم ماننا ضرور کفر ہے اور جمیع معلومات الہیہ کو علم مخلوق کا محیط ہونا بھی باطل اور اکثر علماء کے خلاف ہے لیکن روز ازل سے روز آخر تک کا ”ماکان و ما یكون اللہ تعالیٰ کے معلومات سے وہ نسبت بھی نہیں رکھتا جو ایک ذرہ کے لاکھویں کروڑویں حصے برابر تری کو کروڑ ہا کروڑ سمندروں سے ہو بلکہ یہ خود علوم محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک چھوٹا سا ٹکڑا ہے۔ ان تمام امور کی تفصیل ”الدولۃ المکیہ“ وغیرہ میں ہے۔ (تمہید ایمان - ۵۶-۵۷)

(۶۵) اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابو الشیخ و ابن مردویہ عن عبد

اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و ابن جریر عن زید بن اسلم و عن محمد بن کعب و غیرہما قال رجل فی غزوة تبوک فی مجلس یوما رائینا مثل قرائنا هؤلاء ولا ارغب بطوننا ولا اکذب السنة ولا اجین عند اللقاء فقال رجل فی المجلس کذبت ولكنک منافق لا خبرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نزل القرآن قال عبد اللہ فانارائیتہ متعلقا بحقب نافۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم والحجارة تنكبه وهو يقول: يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم! انما كنا نخوض ونلعب والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ابا لله و اياته و رسوله كنتم تستهزءون - والله تعالى اعلم -

ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابوالشیخ اور ابن مردویہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن جریر نے حضرت ابن اسلم اور محمد بن کعب وغیرہما رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیث کی تخریج کی کہ ایک شخص نے ایک دن مجلس میں غزوہ تبوک کے موقع پر کہا: کہ ہم نے اپنے ان قاریوں کی مانند اور نہ دیکھے، نہ کھانے کے لالچی اور نہ زبان کے جھوٹے اور نہ دشمن کے مقابلہ میں بزدل، تو اس مجلس میں ایک شخص نے کہا تو جھوٹ کہتا ہے، تو منافق معلوم ہوتا ہے، میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ضرور اس بات کی خبر دوں گا، تو اس کی یہ بات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی اور قرآن نازل ہوا۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا: میں نے اس شخص کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اونٹنی کے تنگ کے ساتھ لٹکا ہوا دیکھا، پتھرا سے زخمی کر رہے تھے، اور وہ کہہ رہا تھا یا رسول اللہ! ہم تو دل چسپی اور کھیل کر رہے تھے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو فرما رہے تھے: کیا اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات اور اس کے رسول سے تم ٹھٹھا کرتے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ جدید - ۱۴/۲۴۴-۲۴۵)

(۶۶) لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ط ان نعت عن طائفة منكم

نعت طائفة بانهم كانوا مجرمين۔☆

بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر۔ اگر ہم تم میں سے کسی کو معاف کریں تو

اوروں کو عذاب دیں گے اس لئے کہ وہ مجرم تھے۔

﴿۳۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن کریم کی بعض آیات کریمہ کا حاصل یہ ہے کہ جو عام مسلمانوں پر ظلم کریں ان کے لئے بری بازگشت ہے، ان کا ٹھکانہ جہنم ہے، ان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے، نہ کہ وہ جو اولیا پر ظلم کریں، نہ کہ انبیاء پر، نہ کہ خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل و علو شان اقدس



پر۔ ان پر کیسی اشد لعنت الہی ہوگی اور ان کا ٹھکانا دوزخ کا انجسٹ طبقہ، اور اگر تم ان سے پوچھو کہ یہ کیسے کفریات ملعونہ تم نے بکے تو حیلے گڑھیں گے، بے سرو پا جھوٹی تاویلیں کریں گے، اور کچھ نہ بنے تو یوں کہیں گے کہ ہماری مراد تو ہین نہ تھی، ہم نے تو یوں ہی ہنسی کھیل میں کہہ دیا تھا۔ واحد قہار جل و علا فرماتا ہے:

بیشک ضرور وہ کفر کا بول بولے اور اسلام کے بعد کافر ہو گئے، یعنی ان کی قسموں کا اعتبار نہ کرو۔ وانہم لا ایمان لہم۔ ان پیشوایان کفر کی قسمیں کچھ نہیں۔ اتخذوا ایمانہم حنۃ فصدوا عن سبیل اللہ فلہم عذاب مہین۔ (المنافقون، ۲)

وہ اپنی قسموں کی ڈھال بنا کر اللہ کی راہ سے روکتے ہیں، لاجرم ان کے لئے ذلیل و خوار کرنے والا عذاب ہے ان کے کفر کے سبب، اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت کی تو بہت کم ایمان لاتے ہیں، وہ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں۔ ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ بیشک جو اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ نے دنیا و آخرت میں ان پر لعنت فرمائی اور ان کے لئے تیار کر رکھا ہے ذلت دینے والا عذاب، طوائف مذکورین و ہابیہ و نجر یہ و قادیانیہ و غیر مقلدین و دیوبندیہ و چکڑالویہ خذلہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔ ان آیات کریمہ کے مصداق بالیقین اور قطعاً یقیناً کفار و مرتدین ہیں، ان میں ایک آدھا اگرچہ کافر فقہی تھا اور صدہا کفر اس پر لازم تھے جیسے نمبر ۲ والا دہلوی مگر اب اتباع و اذنا ب میں اصلاً کوئی ایسا نہیں جو قطعاً یقیناً اجماعاً کافر کلامی نہ ہو، ایسا کہ من شک فی کفرہ فقد کفر، جو ان کے اقوال ملعونہ پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے، اور احادیث کہ سوال میں ذکر کیں بلاشبہ ان کے اگلے پچھلے تابع متبوع سب ان کے مصداق ہیں یقیناً وہ سب بدعتی اور استحقاق نار جہنمی اور جہنم کے کتے ہیں مگر انہیں خوارج اور روافض کے مثل کہنا روافض و خوارج پر ظلم اور ان و ہابیہ کی کسر شان خباثت ہے، رافضیوں خارجیوں کی قصدی گستاخیاں صحابہ کرام و اہل بیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر مقصور ہیں اور ان گستاخوں کی اصل مح نظر حضرات انبیائے کرام اور خود حضور پر نور شافع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

ع۔ بہیں تفاوت رہ از کجاست تا یکجا

راستے کا تفاوت دیکھ کہاں سے کہاں تک ہے



ان تمام مقاصد اور ان سے بہت زائد کی تفصیل فقیر کے رسائل، سل السیوف وکوکبہ شہابیہ و سبحان السبوح و فتاویٰ الحرمین و حسام الحرمین و تمہید ایمان و انباء المصطفیٰ و خالص الاعتقاد و قصیدۃ الاستمداد اور اس کی شرح کشف ضلال دیوبندیہ وغیرہ کثیرہ شمیرہ حافلہ کافلہ شافیہ وافیہ قالعہ قامعہ میں ہے۔ واللہ الحمد۔

ان کے پیچھے اقتداء باطل محض ہے، کما حقناہ فی النہی الاکید۔ جیسا کہ ہم نے النہی الاکید میں اس پر تفصیلاً گفتگو کی ہے) ان سب کی کتب کا مطالعہ حرام ہے۔ مگر عالم کو بغرض رو، ان سے میل جول قطعی حرام، ان سے سلام و کلام، انہیں پاس بیٹھانا حرام، ان کے پاس بیٹھنا حرام، بیمار پڑیں تو ان کی عیادت حرام، مرجائیں تو مسلمانوں کا سا انہیں غسل و کفن دینا حرام، ان کا جنازہ اٹھانا حرام، ان پر نماز پڑھنا حرام، انہیں مقابر مسلمین میں دفن کرنا حرام، ان کی قبر پر جانا حرام، انہیں ایصال ثواب کرنا حرام۔ مثل نماز جنازہ کفر۔

(فتاویٰ رضویہ جدید، ۱۴/۴۰۱-۴۰۲)

(۷۴) یحلفون باللہ ما قالوا و لقد قالوا کلمۃ الکفر و کفروا بعد اسلامہم و ہما بمال ینالوا ۚ و ما نقموا الا ان اغنہم اللہ و رسولہ من فضلہ ۚ فان یتوبوا یک خیراً لہم ۚ و ان یتولوا یعذبہم اللہ عذاباً الیماً ۚ فی الدنیا و الآخرۃ ۚ و ما لہم فی الارض من ولی و لا نصیر۔ ☆

اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ انہوں نے نہ کہا اور بیشک ضرور انہوں نے کفر کی بات کہی اور اسلام میں آکر کافر ہو گئے اور وہ چاہا تھا جو انہیں نہ ملا اور انہیں کیا برا لگا یہی نہ کہ اللہ و رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ تو اگر وہ توبہ کریں تو ان کا بھلا ہے اور اگر منہ پھیریں تو اللہ انہیں سخت عذاب کریگا دنیا اور آخرت میں اور زمین میں کوئی نہ ان کا حمایتی ہوگا نہ مددگار۔

(۳۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہاں یہ جگہ ہے کہ غیظ میں کٹ جائیں بیمار دل۔ اللہ فرماتا ہے: کہ اللہ اور اللہ کے رسول نے دولت مند کر دیا اپنے فضل سے، اے اللہ کے رسول مجھے اور سب اہل سنت کو دین و دنیا کا دولت مند فرما اپنے فضل سے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔



میں گدا تو بادشاہ بھر دے پیا اللہ نور کا

۴۴۹۵۔ عن عبد الله بن زيد رضى الله تعالى عنه قال: ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح حنيناً قسم الغنائم، فاعطى المؤلفه قلوبهم، فبلغه ان الانصار يحبون ان يصيبوا ما اصاب الناس، فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخطبهم فحمد الله واثنى عليه، ثم قال: يا معشر الانصار! الم اجدكم ضللاً لا فهداكم الله بي وعالة فاغناكم الله بي، و متفرقين فجمعكم الله بي، ويقولون: الله ورسوله امن۔ فقال: الاتحييونى، فقالوا: الله ورسوله امن، فقال: اما انكم لو شئتم ان تقولوا كذا وكذا۔ فقال: الا ترضون ان يذهب الناس بالشاء والابل، وتذهبون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رحالكم، الانصار شعار والناس دثار، ولولا اللهجرة لكنت امراً من الانصار، ولو سلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادى الانصار وشعبهم، انكم ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقونى على الحوض۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح حنین کے دن مال غنیمت تقسیم فرمایا اس موقع پر مولفہ قلوب کو بہت کچھ عنایت فرمایا۔ انصار کے بارے میں حضور کو یہ اطلاع ملی کہ ان کی بھی خواہش ہے کہ دوسروں کی طرح انہیں بھی مال غنیمت ملنا چاہیے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اے گروہ انصار! کیا میں نے تمہیں گمراہ نہ پایا پس اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعہ سے تمہیں ہدایت دی، اور تمہارے آپس میں پھوٹ تھی تو اللہ تعالیٰ نے میرے وسیلہ سے تم میں موافقت کر دی، اور تم محتاج تھے اللہ عزوجل نے میرے واسطے سے تمہیں تو نگری بخشی، انصار اس وقت یوں گویا ہوئے، بلکہ اللہ و

۴۴۹۵۔ الجامع الصحيح للبخارى، باب غزوة الطائف فى شوال، ۶۲۰/۲

الصحيح لمسلم، باب اعطاء المؤلفه و من يخاف على ايمانه، ۳۳۹/۱

فتح البارى لابن حجر، ۴۷/۸ ☆ المصنف لابن ابى شيبة، ۵۲۸/۱۴

رسول کا احسان اس سے بھی زائد ہے، پھر حضور نے خود ہی فرمایا: ہاں تم اس کے جواب میں چاہو تو یہ کہہ سکتے ہو کہ ہمارے بھی حضور پر اتنے اتنے احسان ہیں، پھر فرمایا: اے انصار! کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ لوگ بکریاں اور اونٹ لے کر اپنے گھروں کو جائیں اور تم اللہ کے رسول کو اپنے ساتھ لے کر جاؤ۔ انصار اتر کپڑے کی طرح اور دوسرے لوگ ابرے کی طرح ہیں، اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں قبیلہ انصار کا ایک فرد ہوتا، لوگ اگر کسی وادی میں چلیں یا کسی میدان میں تو میں انصار کے پسندیدہ میدان اور وادی کو پسند کروں، اے انصار سنو! میرے بعد تم دیکھو گے کہ دوسروں کو تم پر ترجیح دی جائیگی، لہذا تم صبر کرنا یہاں تک کہ حوض کوثر پر تم سے ملاقات کرو۔ ۱۲م

۴۴۹۶۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السبی بالجعرانة اعطی عطایا قریشاً وغیرہا من العرب ولم یکن فی الانصار منها شیء فکثرت المقالة و فشت حتی قال قائلہم: اما رسول اللہ لقد لقی قومہ فارسل الی سعد بن عبادۃ فقال: ما مقالة بلعنتنی عن قومک اکثر و فیہا؟ فقال لہ سعد: فقد کان ما بلغک، قال فاین انت من ذاک؟ قال: ما انا لا رجل من قومی، فاشتد غضبہ و قال: اجمع قومک و لا یکن معہم غیرہم فجمعہم فی حظیرۃ من حظائر السبی و قام علی بابہا و جعل لا یتربک الا من کان من قومہ و قد ترک رجالا من المهاجرین و رد اناسا، ثم جاء النبی یعرف فی وجہہ الغضب فقال: یا معشر الانصار الم اجدکم ضلالا فہذاکم اللہ؟ فجعلوا یقولون: نعوذ باللہ من غضب اللہ و من غضب رسولہ یا معشر الانصار الم اجدکم عالة فاغناکم اللہ فجعلوا یقولون: نعوذ باللہ و من غضب اللہ و من غضب رسولہ! قال الا تجیبون؟ قالوا: اللہ و رسولہ آمن و افضل فلما سری عنہ قال: و لو شئتم لقلتم فصدقتم الم نجدک طریدا فاویناک و مکذبا فصدقناک و عائلا فآسیناک و مخذولا فنصرناک؟ فجعلوا یبکون و یقولون: اللہ و رسولہ آمن



وافضل ثم قال : اوجدتم من شئ من دنيا اعطيتها قومًا اتالفهم على الاسلام وكنتم الى اسلامكم؟ لو سلك الناس واديا او شعبا لسلكت واديكم وشعبكم، انتم شعارو الناس دثار، ولو لا اللهجرة لكنت امرأ من الانصار، ثم رفع يديه حتى انى لا رى ما تحت منكبيه فقال : اللهم اغفر للانصار ولا بناء الانصار ولا بناء ابناء الانصار! اما ترضون ان يذهب الناس بالشاء والبعير وتذهبون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بيوتكم؟ فبكى القوم حتى اخضلوا لحاهم و انصرفوا وهم يقولون رضينا بالله و برسوله حظا ونصيبا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقام جعرانہ میں مال غنیمت تقسیم فرمایا تو قریش اور دیگر قبائل عرب کو دیا اور انصار کو کچھ نہ ملا، (انہیں اس خیال سے کہ شاید حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہم پر اب وہ توجہ اور نظر کرم نہ رہی، شاید اب اپنی قوم کی طرف زیادہ التفات فرمائیں، بمقتضائے سنت عشاق کہ دوسروں پر لطف محبوب زائد دیکھ کر رنجیدہ و کبیدہ ہوتے ہیں ملال گزرا) یہاں تک کہ بعض کی زبان پر بعض کلمات شکایت آمیز آئے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنا تو خاطر انور پر ناگوار گزرا۔ حضرت سعد بن عبادہ انصاری کو بلایا، فرمایا: تمہاری قوم انصار کی طرف سے مجھے یہ کیا سننے کو مل رہا ہے، عرض کیا: حضور جو کچھ سنا وہ واقعہ ہے، فرمایا تو اس وقت تم کہاں تھے، عرض کیا: میں بھی اپنی قوم کا ایک فرد ہوں لہذا قومی ہمدردی میں شریک ہو گیا، حضور کا جلال بڑھ گیا، فرمایا: اپنی قوم کو جمع کرو اور ان کے علاوہ کوئی نہ ہو، سب انصار مال غنیمت کے بازو میں جمع ہوئے، حضرت سعد سب کو ہی بلا لائے تھے اور خود دروازہ پر کھڑے سب کی نگرانی کر رہے تھے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اس حال میں کہ چہرہ اقدس سے غضب کے آثار نمایاں تھے، فرمایا: اے گروہ انصار! کیا میں نے تمکو گمراہ نہ پایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو ہدایت دی؟ سب ہیبت زدہ بول اٹھے، ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اللہ کے غضب اور رسول کے غضب سے، پھر فرمایا: اے گروہ انصار! کیا میں نے تم کو نادار نہ پایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو غنی کر دیا؟ سب نے عرض کیا: ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اللہ کے غضب اور رسول کے غضب سے، فرمایا: کیوں جواب کیوں نہیں دیتے؟ بولے: اللہ و رسول کا احسان



اور فضل بڑا ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غم ہلکا ہوا تو فرمایا: اگر تم چاہو تو جواب میں یہ بھی کہہ سکتے ہو اور تم اپنے قول میں سچے قرار دیئے جاؤ گے، کہ یا رسول اللہ! کیا ہم نے آپ کو بے ٹھکانا نہ پایا کہ اپنے یہاں ٹھکانا دیا، آپ کی قوم نے جھٹلایا تو ہم نے تصدیق کی، آپ حاجت مند تھے تو ہم نے اس کو پورا کیا، اور بے یار و مددگار تھے تو ہم نے مدد کی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے یہ باتیں سکر انصار رونے لگے اور بار بار کہتے: اللہ و رسول کا فضل و احسان بڑا ہے، پھر حضور نے فرمایا: میں نے جو کچھ کسی قوم کو دیا وہ محض تالیف قلب کے لئے دیا، اور تمہیں تمہارے اسلام کے سپرد کر دیا کہ تمہاری طرف سے کامل اطمینان ہے، سنو! تمہاری فضیلت یہ ہے کہ اگر لوگ کسی وادی یا گھائی کی طرف ہوں اور تم دوسری طرف تو میں تمہاری طرف رہوں گا، تم استر کی مانند ہو اور دوسرے لوگ ابرہہ کی طرح ہیں، اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار ہی کا ایک فرد ہوتا، پھر خوب اونچے ہاتھ اٹھا کر دعا کی، الہی! انصار کی بخشش فرما۔ اور ساتھ ہی ان کے بیٹوں اور پوتوں کی بھی مغفرت فرما، اے انصار! کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ لوگ تو اپنے گھروں کو بکریاں اور اونٹ لے کر جائیں اور تم اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لیکر اپنے وطن پہنچو، یہ سن کر لوگ اتنا روئے کہ داڑھیاں تر ہو گئیں۔ جب واپس ہوئے تو سب کی زبان پر جاری تھا، ہم اللہ اور اس کے رسول (جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے عطیہ سے بخوبی رضا مند اور خوش ہیں۔

الامن والعلی۔ ص ۱۰۷

۴۴۹۷۔ عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحنین، فلما اصاب من هو اذن ما اصاب من اموالہم و سبایاہم ادرکہ و فدهو اذن بالجعرانة و قد اسلموا، فقالوا: یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انا اصل و عشیرة، فامن علينا من اللہ علیک، و قام خطیبہم زہیر بن صرد فقال:

امنن علينا رسول اللہ فی کرم ☆ فانک المرء ترجوه و تدخر



امنن علی بیضۃ قدعاقھا قدر ☆ مشئت شملھا فی دھرھا غیر  
ابقت لنا الدھر هنا فاعلی حزن ☆ علی قلوبھم الغماء و الغمر  
ان لم تدار کھم نعماء تنشرھا ☆ یا ارجح الناس حلما لھین یخبر،  
قال : فلما سمع النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم هذا الشعر قال : ما کان  
لی و لعبد المطلب فھو لکم ، و قالت قریش : ما کان لنا فھو للہ و لرسولہ ، و  
قالت الانصار : ما کان لنا فھو للہ و لرسولہ ۔

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور کے ساتھ تھے  
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روز حنین زنان و صبیان نبی ہوازن کو اسیر فرمایا اور  
اموال و غلام و کنیز مجاہدین پر تقسیم فرمادئے ، اب سرداران قبیلہ اپنے اہل و عیال و اموال حضور  
سے مانگنے کو حاضر ہوئے ، زہیر بن صرد جشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی : یا رسول اللہ ! ہم  
پر احسان فرمائیے اپنے کرم سے ، حضور ہی وہ مرد کامل و جامع فواضل و محاسن و شائل ہیں جس  
سے ہم امید کریں اور جسے وقت مصیبت کے لئے ذخیرہ بنائیں ۔ احسان فرمائیے اس  
خاندان پر کہ تقدیر جس کے آڑے آئی اور اس کی جماعت تتر بہتر ہوگئی ، اس کے وقت کی  
حالتیں بدل گئی ، یہ بدحالیاں ہمیشہ کے لئے ہم میں غم کے وہ مرثیہ خواں باقی رکھیں گے جن  
کے دلوں پر رنج و غیظ مستولی ہوگا ۔ اگر حضور کی نعمتیں جنہیں حضور نے عام فرمادیا ہے ان کی مدد  
کو نہ پہونچیں تو ان کا کہیں ٹھکانا نہیں ، اے آزمائش کے وقت تمام جہان سے زیادہ عقل والے  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

یہ اشعار سن کر سید ارحم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جو کچھ میرے اور بنی  
عبد المطلب کے حصہ میں آیا وہ میں نے تمہیں بخش دیا ، قریش نے عرض کی : جو کچھ ہمارا ہے وہ  
سب اللہ کا ہے اور اللہ کے رسول کا ہے ۔ انصار نے عرض کی : جو کچھ ہمارا ہے وہ سب اللہ کا ہے  
اور اللہ کے رسول کا ہے ۔ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

۴۴۹۸۔ عن اسود بن مسعود الثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال لرسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انت الرسول الذی ترجی فواضلہ عند القحوظ اذا ما  
اخطأ المطر۔

حضرت اسود بن مسعود ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: حضور وہ رسول ہیں کہ حضور کے فضل کی امید کی جاتی ہے قحط کے وقت جب میں ھ خطا کرے۔  
الامن والعلی ص ۱۰۴

(۷۷) فاعقبهم نفاقا فی قلوبہم الی یوم یلقونہ بما آخلفوا اللہ

ما وعدوہ وبما کانوا یکذبون۔☆

تو اس کے پیچھے اللہ نے ان کے دلوں میں نفاق رکھ دیا اس دن تک کہ اس سے ملیں گے بدلہ اس کا کہ انہوں نے اللہ سے وعدہ جھوٹا کیا اور بدلہ اس کا کہ جھوٹ بولتے تھے۔  
(۳۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
تفسیر امام ابن جریر میں ہے:

حد ثنی محمد بن کعب حد ثنی ابی حد ثنی عمی حد ثنی ابی عن ایہ  
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رجلا یقال له ثعلبة ابن ابی حاطب اخلف  
اللہ ما وعدہ فقص اللہ تعالیٰ شأنہ فی القرآن ومنہم من عاہد اللہ الی قولہ  
یکذبون۔“

تفسیر معالم میں ہے:

قال الحسن ومجاہد نزلت فی ثعلبة بن ابی حاطب الخ۔“  
تفسیر ابن جریر و ثعلبی وغیرہم میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے  
قال نزل اللہ تعالیٰ فی ”ومن ہم عاہد اللہ عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم رجل من اقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتی اتاہ فقال ویحک یا ثعلبة  
قد انزل اللہ فیک کذا وکذا فخرج ثعلبة حتی اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فسأله ان یقبل صدقته فقال ان اللہ منعنی ان اقبل منک صدقتک ثم اتی ابابکر حین  
استخلف فقال اقبل صدقتی فقال ابوبکر لم یقبلها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم وانا اقبلها فلما ولی عمر اتاہ فقال یا امیر المؤمنین اقبل صدقتی فقال لم  
یقبلها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا ابوبکر ولا انا اقبلها ثم ولی عثمان



فاتاه فسأله فقال لم يقبلها رسول الله ولا ابوبكر ولا عمر رضوان الله تعالى عليهما وانا لا اقبلها فلم يقبلها منه وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه اه مختصرا۔

یہ سب اس حدیث ثعلبہ کی تسلیم پر ہے، ورنہ دوسرے سے ثابت الصحت نہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی نے اصابہ میں فرمایا: ان صح الخبر ولا اظنه يصح۔

فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۳/۱۲

حضرت سیدنا ثعلبہ بن حاطب بن عمرو بن عبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اور یہ شخص جس کے باب میں یہ آیت اتری ثعلبہ ابن ابی حاطب ہے۔ اگرچہ یہ بھی قوم اوس سے تھا اور بعض نے اس کا نام بھی ثعلبہ بن حاطب کہا، مگر وہ بدری خود زمانہ اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جنگ احد میں شہید ہوئے اور یہ منافق زمانہ خلافت امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مرا، جب اس نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا اور آیہ کریمہ میں اس کی مذمت اتری، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا، حضور نے قبول نہ فرمائی۔ پھر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں لایا انھوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیری زکوٰۃ قبول نہ فرمائی اور میں قبول کر لوں، ہرگز نہ ہوگا۔ پھر خلافت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حاضر لایا، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر قبول نہ فرمائیں اور میں لے لوں، یہ کبھی نہ ہوگا۔ پھر خلافت ذی النورین غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لایا، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صدیق و فاروق نے قبول نہ فرمائی میں بھی نہ لوں گا۔ آخر انہیں کی خلافت میں مر گیا۔ فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۳/۱۲

اقول: یہ حدیث ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں بجائے ابن ابی حاطب، ابن حاطب کہا، ابن جریر و بغوی و ثعلبی و ابن السکن و ابن الشاہین و باوردی سب کے یہاں بطریق معاذ ابن رفاعہ عن علی بن یزید عن القاسم عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور علی بن یزید میں کلام معلوم ہے۔

حافظ الشان نے تقریب میں فرمایا: ضعيف "امام دارقطنی نے فرمایا: متروك" امام بخاری نے فرمایا: منكر الحديث "اور فرمایا: كل من اقول فيه منكر الحديث لا تحل

الروایۃ عنہ“ یعنی جسے میں منکر الحدیث کہوں اس سے روایت حلال نہیں۔

فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۳۴

(۸۴) وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ

كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ۔ ☆

اور ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک

اللہ اور رسول سے منکر ہوئے اور فسق ہی میں مر گئے۔

﴿۳۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(کافر کی نماز جنازہ قطعاً ناجائز، لہذا) اگر رافضی ضروریات دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن

میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف امیر المؤمنین عثمان ذی النورین غنی رضی اللہ تعالیٰ

عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گھٹایا ہوا مانتا ہے یا مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواہ دیگر ائمہ کو انبیائے

سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم میں کسی سے افضل جانتا ہے، اور آج کل یہاں کے رافضی تبرائی

عموماً ایسے ہی ہیں، ان میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو ان عقائد کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو

وہ کافر و مرتد ہے اور اس کے جنازے کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ

انہم کفروا باللہ ورسولہ و ماتوا و ہم فاسقون۔ کبھی نماز نہ پڑھنا ان کے کسی مردے پر

، نہ اس کی قبر پر کھڑا ہوا، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور مرتے دم تک بے حکم رہے۔

اور اگر ضروریات دین کا منکر نہیں مگر تبرائی ہے تو جمہور ائمہ و فقہائے عظام کے نزدیک اس کا بھی

وہی حکم ہے۔ کما فی الخلاصۃ وفتح القدیر و تنویر الابصار و الدر المختار و الہدایۃ

و غیرہا من الاسفار۔ جیسا کہ خلاصہ، فتح القدیر، تنویر الابصار، در مختار، ہدایہ وغیرہ عامہ کتب

میں ہے۔

اور اگر صرف تفضیلیہ ہے تو اس کے جنازہ کی نماز بھی نہ چاہئے۔ متعدد حدیثوں میں بد

مذہبوں کی نسبت ارشاد ہوا۔ ان ماتوا فلا تشہدوہم، وہ مرے تو ان کے جنازہ پر نہ جائیں

۔ وَلَا تَصِلُوا عَلَیْہِم، ان کے جنازہ کی نماز نہ پڑھو۔ نماز پڑھنے والوں کو توبہ و استغفار کرنی



چاہئے، اور اگر صورت پہلی تھی یعنی وہ مردہ رافضی منکر بعض ضروریات دین تھا اور کسی شخص نے ہاں کہ اس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھی، اس کے لئے استغفار کی جب تو اس شخص کو تجدید اسلام اور اپنی عورت سے ازسر نو نکاح کرنا چاہئے۔

فتاویٰ رضویہ جدید ۱۷۱/۹

(۹۵) سیحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم ط  
فاعرضوا عنهم ط انهم رجس ز وماؤهم جہنم ج جزاء بما كانوا  
یکسبون۔ ☆

اب تمہارے آگے اللہ کی قسم کھائیں گے جب تم ان کی طرف پلٹ کر جاؤ گے اس لئے کہ تم ان کے خیال میں نہ پڑو۔ تو ہاں تم ان کا خیال چھوڑو۔ وہ تو نرے پلید ہیں۔ اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے بدلہ اس کا جو کماتے تھے۔

(۹۶) یحلفون لكم لترضوا عنهم ج فان ترضوا عنهم فان الله  
لا یرضی عن القوم الفسقین۔ ☆

تمہارے آگے قسمیں کھاتے ہیں کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ تو اگر تم ان سے راضی ہو جاؤ تو بے شک اللہ تو فاسق لوگوں سے راضی نہ ہوگا۔

(۳۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
آیات ۱۱۷-۱۱۹ کی تفسیر میں ان آیات کی وضاحت ہے۔

(۹۹) ومن الاعراب من یؤمن بالله والیوم الآخر ویتنخذ ما یتفق  
قربت عند الله وصلوات الرسول ط الا انها قربة لهم ط سیدخلهم الله فی  
رحمته ط ان الله غفور رحیم۔ ☆

اور کچھ گاؤں والے وہ ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو خرچ کریں  
اسے اللہ کی نزدیکیوں اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھیں۔ ہاں ہاں وہ ان کے لئے  
باعث قرب ہے اللہ جلد انہیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

﴿۴۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں 'صلوٰۃ' بمعنی دعا ہے۔ حدیث مؤطائے امام مالک و سنن نسائی:

عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم قال: انی بعثت الی اہل البقیع لاصل علیہم۔

میں اہل بقیع کی طرف بھیجا گیا کہ ان پر صلوٰۃ کروں۔

صلوٰۃ کو بمعنی دعا و استغفار لیا۔

اقول: بلکہ سنن نسائی کی دوسری روایت میں ہے:

ان جبریل اتانی ( ف ذکر الحدیث قال ) ف امرنی ان اتی البقیع ف استغفر

لہم قلت لہ: کیف اقول یا رسول اللہ! قال: قولی السلام علی اہل الدار من

المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المستقد میں مناو المتاخرین وانا ان شاء اللہ

بکم لاحقون۔

یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریل میرے پاس آئے مجھے حکم فرمایا کہ بقیع

جا کر اہل بقیع کے لئے دعاء مغفرت کرو، ام المؤمنین فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

کس طرح کہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء زیارت قبور تعلیم فرمائی۔ "السلام علی

اہل الدار من المؤمنین والمسلمین یرحم اللہ المستقد میں مناو المتاخرین

وانا انشاء اللہ بکم حقون۔

تویہ خود اور حدیث بخاری و مسلم و ابی داؤد و نسائی "عن عقبہ بن عامر ان النبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج یوم فصلی علی اہل احد صلوٰۃ علی المیت" حضرت

عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن احد

تشریف لے جا کر اہل احد پر صلوٰۃ پڑھی جیسے میت پر صلوٰۃ پڑھی جاتی ہے۔

اس میں بھی علماء نے صلوٰۃ بمعنی دعا لیا۔

ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے:

زاد ( ای البخاری ) فی غزوۃ احد من طریق حیوۃ بن شریح عن یزید بعد

ثمان سنین والمراد انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا لہم بدعاء صلوٰۃ المیت



ولیس المراد صلوة المیت المعهودة کقوله تعالیٰ: وصل علیہم و الا جماع یدل  
لہ لانہ لا یصلی علیہ عندنا وعند ابی حنیفۃ المخالف لا یصلی علی القبر بعد  
ثلثہ الا یام ،

امام بخاری نے غزوہ احد کے بیان میں بطریق حیوہ بن شریح عن یزید۔ آٹھ سال کے  
بعد، کا اضافہ کیا ہے، یعنی اہل احد کے لئے صلوة مذکور کا واقعہ ان کی شہادت کے آٹھ سال کے  
بعد کا ہے۔ اور صلوة سے مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا کی  
جو نماز میت میں ہوتی ہے، معروف نماز جنازہ مراد نہیں، جیسے ارشاد باری تعالیٰ: وصل  
علیہم “ کا معنی ہے ان کے لئے دعا کرو، اس مراد کی دلیل اجماع ہے، اس لئے کہ ہمارے  
نزدیک شہید کی نماز جنازہ نہیں، اور امام ابو حنیفہ جو اس بارے میں ہمارے مخالف ہیں ان کے  
نزدیک تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ نہیں۔

پھر امام نووی شرح مہذب پھر امام سیوطی مرقاة الصعود شرح سنن ابی داؤد میں فرماتے

ہیں:

قال اصحابنا وغيرهم ان المراد من الصلوة ههنا الدعاء وقوله صلوته على  
الميت اى دعاء لهم كدعاء صلوة المیت وليس المراد صلاة الجنائز المعروفه  
بالاجماع اه مختصرا۔

ہمارے علماء اور دیگر حضرات نے فرمایا کہ یہاں صلوة سے مراد دعا ہے اور ’صلوتہ  
على الميت‘ کا معنی یہ ہے کہ جیسے نماز میت میں دعا ہوتی ہے وہی دعا ان کے لئے کی اور  
معروف نماز جنازہ بالاجماع مراد نہیں، اھ

اسی طرح وصال اقدس کے بعد حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو صلوة صحابہ کرام رضی  
اللہ تعالیٰ عنہم نے ادا کی ایک جماعت علماء سے بھی بمعنی درود دعا لیتی ہے، اور حدیث امیر المؤمنین  
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی ظاہر:

اخرج ابن سعد عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي ابن ابي  
طالب عن ابيه عن جده عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما وضع رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی السریر قال: لا يقوم علیہ احد هو امامکم حیا ومیتاً، فکان یدخل الناس رسلاً رسلاً فیصلون علیہ صفا صفا لیس لہم امام ویکبرون وعلی قائم بحیال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: السلام علیک یا ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ، اللہم انانشهد ان قد بلغنا انزل الیہ ونصح لامتہ وجاہد فی سبیل اللہ حتی اعزالہ دینہ وتمت کلماتہ، اللہم اجعلنا ممن تبع ما انزل الیہ وثبتنا بعہدہ واجمع بیننا وبینہ فیقول الناس: آمین حتی صلی علیہ الرجال ثم النساء ثم الصبیان۔

ابن سعد نے عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن علی ابن ابی طالب سے تخریج کی کہ انہوں نے اپنے والد سے بواسطہ اپنے دادا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا یعنی جب حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غسل دے کر سریر منیر پر لٹایا، حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے کوئی امام بن کر نہ کھڑا ہو کہ وہ تمہارے امام ہیں اپنی زندگی دنیاوی میں اور بعد وصال بھی، پس لوگ گروہ درگروہ اور پرے کے پرے حضور پر صلوٰۃ کرتے، کوئی ان کا امام نہ تھا۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے عرض کرتے تھے: سلام حضور پر اے نبی! اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ الہی! ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور نے پہونچا دیا جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا اور ہر بات میں اپنی امت کی بھلائی کی اور راہ خدا میں جہاد فرمایا، یہاں تک کہ اللہ عز وجل نے اپنے دین کو غالب کیا اور اللہ کا قول پورا ہوا۔ اللہ! تو ہم کو ان پر اتاری ہوئی کتاب کے پیروؤں سے کر اور ان کے بعد بھی ان کے دین پر قائم رکھ اور روز قیامت ہمیں ان سے ملا۔ مولیٰ علی یہ دعا کرتے اور حاضرین آ میں کہتے، یہاں تک کہ ان پر مردوں پھر عورتوں پھر لڑکوں نے صلوٰۃ کی۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اور یہی ظاہر اس حدیث کا ہے جو ابن سعد و بیہقی نے محمد بن ابراہیم تیمی مدنی سے روایت کی:

”لما کفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و وضع علی سریرہ دخل ابوبکر وعمر فقالا: السلام علیک ایہا النبی ورحمتہ وبرکاتہ ومعہما نفر من



المہاجرین والا نصار قدر ما یسع البیت فسلموا کما سلم ابو بکر وعمر و ہما فی الصف الاول حیال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہم انا نشہد ان قد بلغ ما انزل الیہ ونصح لامتہ وجاہد فی سبیل اللہ حتی اعزاللہ دینہ وتمت کلماتہ فآمنا باللہ وحدہ لا شریک لہ فا جعلنا یا اللہنا ممن یتبع القول الذی انزل معہ واجمع بیننا و بینہ حتی نعرفہ وتعرفہ بنا فانہ کان بالمومنین بدلا ولا نشتری بہ ثمنا ابدا فیقول الناس: آمیس امیس، ثم یمخرجون ویدخل علیہ آخرون حتی صلوا علیہ الرجال ثم النساء ثم اصبیان۔

بزار و حاکم ابن سعد و ابن منیع و بیہقی و طبرانی معجم اوسط میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا غسلتمونی و کفنتمونی علی سریری ثم اخرجوا عنی فان اول من یصلی علی جبرئیل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم ملک الموت مع جنودہ من الملائکۃ با جمعہم ثم ادخلوا علی فوجا فصلوا علی وسلموا تسلیما۔

جب میرے غسل و کفن مبارک سے فارغ ہو مجھے نعش مبارک پر رکھ کر باہر چلے جاؤ، سب میں پہلے جبرئیل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے، پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر ملک الموت اپنے ساتھ لشکروں کے ساتھ، پھر گروہ درگروہ میرے پاس حاضر ہو کر مجھ پر درود و سلام عرض کرتے جاؤ۔

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ میں فرماتے ہیں:

قال البیہقی تفرد بہ سلام الطویل عن عبد اللہ الملک بن عبد الرحمن وتعقبہ ابن حجر فی المطالب العالیۃ بان ابن منیع اخرجہ من طریق مسلمۃ بن صالح عن عبد الملک بہ و ہذہ متابعت سلام الطویل و اخرجہ البزار من وجہ آخر عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بیہقی نے کہا: عبد الملک بن عبد الرحمن سے اس کی روایت میں سلام طویل متفرد ہیں۔ اس پر علامہ ابن حجر نے مطالب عالیہ میں تعاقب فرمایا کہ اسے ابن منیع نے بطریق مسلمہ بن صالح، عبد الملک سے اسی سند سے روایت کیا ہے، تو سلام طویل کی متابعت ہو گئی اور اسے بزار

نے ایک اور طریق سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۹/۲۸۲۔)

(۱۰۳) اخذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم

ان صلواتك سكن لهم ء والله سميع عليم۔☆

اے محبوب ان کے مال میں سے زکوٰۃ تحصیل کرو جس سے تم انہیں ستھرا اور پاکیزہ کر دو اور ان کے حق میں دعائے خیر کرو۔ بیشک تمہاری دعا ان کے دلوں کا چین ہے اور اللہ سنتا اور جانتا ہے۔

(۴۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب ابولبابہ وغیرہ بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ غزوہ تبوک میں ہمراہ رکاب سعادت حاضر نہ ہوئے تھے اپنے آپ کو مسجد اقدس کے ستون سے باندھ دیا تھا، جب تک حضور والاصلوٰات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نہ کھولیں گے نہ کھلیں گے، اس وقت یہ آیت اتری۔

دیکھو! حضور دافع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں گناہوں سے پاک کیا اور حضور نے بلائے گناہ ان کے سروں سے ٹالی، اور جب حضور کی دعا ان کے دلوں کا چین ہوئی تو یہی دفع الم ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی دافع البلاء والالم وعلی اللہ وصحبہ وبارک وسلم۔

(الامن والعلی ۸۳)

(۱۰۷) والذین اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين

وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل ء وليحلفن ان اردنا الا

الحسنی ء والله يشهد انهم لكذبون۔☆

اور وہ جنہوں نے مسجد بنائی نقصان پہنچانے کو اور کفر کے سبب اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے کو اور اس کے انتظار میں جو پہلے سے اللہ اور اس کے رسول کا مخالف ہے اور وہ ضرور قسمیں کھائیں گے ہم نے تو بھلائی چاہی اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بے شک جھوٹے ہیں۔

(۱۰۸) لاتقم فيه ابدا ء لمسجد اسس على التقوى من اول يوم



احق ان تقوم فيه ۛ فيه رجال يحبون ان يتطهروا واللہ يحب المطہرین  
☆۔

اس مسجد میں تم کبھی نہ کھڑے ہونا۔ بیشک وہ مسجد کو پہلے ہی دن سے جس کی بنیاد پر ہیزگاری پر رکھی گئی ہے۔ وہ اس قابل ہے کہ تم اس میں کھڑے ہو اس میں وہ لوگ ہیں کہ خوب ستھرا ہونا چاہتے ہیں اور ستھرے اللہ کو پیارے ہیں۔

(۱۰۹) افسس بنیانه علی تقوی من اللہ ورضوان خیرام من  
اسس بنیانه علی شفا جرف ہار فانہار بہ فی نار جہنم ۛ واللہ لایہدی  
القوم الظلمین۔ ☆

تو کیا جس نے اپنی بنیاد رکھی اللہ سے ڈرا اور اسکی رضا پر وہ بھلایا وہ جس نے اپنی نیوچنی ایک گراؤ گڑھے کے کنارے تو وہ اسے لے کر جہنم کی آگ ڈھے پڑا اور اللہ ظالموں کو راہ نہیں دیتا۔

۴۲ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جماعت اہل سنت میں (کہ محاورہ قرآن وحدیث میں یہ ہی مؤمنین ہیں) ”کما بینہ  
الا امام صدر الشریعہ فی التوضیح والملا علی القاری فی مرقاہ شرح مشکوٰۃ“۔  
(جیسا کہ اسے امام صدر الشریعہ نے توضیح میں اور ملا علی قاری نے مرقاہ شرح مشکوٰۃ میں بیان کیا  
ہے) تفرقہ ڈالنا حرام ہے، رب عزوجل نے منافقین کی بنائی مسجد پر جو سخت غضب فرمایا، اور  
اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ”لا تقم فیہ ابدًا“ کبھی اس میں کھڑے نہ ہونا اور  
اس کے بنانے والوں کو فرمایا:

”اسس بنیانه علی شفا جرف ہار فانہار بہ فی نار جہنم“۔ (التوبہ

۱۰۹۔)

اس نے اس کی بنیاد رکھی گراؤ گڑھے کے کنارے پر تو وہ اسے جہنم کی آگ میں لے کر ڈھے پڑا۔

اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بھیج کر اس کو ڈھوا دیا، جلوادیا، پھر حکم

دیا کہ اس جگہ کو گھورا بنایا جائے جس میں نجاستیں اور کوڑا ڈالا جائے۔ رب عز وجل نے اس کی چار علتیں ارشاد فرمائیں، تیسری علت یہی ”تفریقاً بین المؤمنین“ مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے کو ہے کہ انھوں نے اس کے سبب جماعت میں تفرقہ ڈالنا چاہا تھا۔

معالم شریف میں ہے:

لا نھم کانوا جمیعاً یصلون فی مسجد قبا قبوا مسجدا ضاراً لیصلی  
فیہ بعضهم فیؤدی ذلک الی الاختلاف وافتراق الکلمۃ۔

یعنی ساری جماعت مسجد قبا شریف میں ہوتی تھی، خبثاً نے وہ نقصان رسانی کی مسجد اسکے لئے بنائی کہ کچھ مسلمان اس میں پڑھیں، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ پھوٹ پڑے اور تفرقہ ہو جائے۔

بلکہ ان خبیثوں نے جو عذر تفریق ظاہر کیا تھا یہ تفریق جبل پور میں اس سے ہزاروں درجے بدتر ہے۔ انہوں نے کہا تھا: ”انا قد بیننا مسجد الذی للعلۃ والحاجة واللیلۃ المطیرۃ واللیلۃ الشاتیۃ“۔

ہم نے مسجد بنائی ہے بیمار اور کامی اور بارش کی رات اور جاڑے کی شب کے لئے۔ اور ان کا عذر تفریق یہ ہوا کہ عالم دین معاذ اللہ کافر و مرتد و بد مذہب و ناقابل امامت ہے، جھوٹے وہ بھی تھے اور جھوٹے یہ بھی۔

بہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا

(راستے کا تفاوت دیکھ کہاں سے کہاں تک ہے)

مسلمانوں کو مسجد الہی میں جانے سے منع کرنے اور اس کی ویرانی میں کوشاں ہونے کا حکم تو یہ ہے جو قرآن عظیم میں فرمایا:

”ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ وسعی فی خرابہا او  
لشک ما کان لہم ان یدخلوها الا خائفین لہم فی الدنیا خزی ولہم فی الآخرة  
عذاب عظیم“۔ (البقرہ -- ۱۱۴)

اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو ان میں نام الہی لینے سے روکے اور ان کی ویرانی میں کوشش کرے، ایسوں کو نہیں پہنچتا تھا کہ ان میں جائیں مگر ڈرتے ہوئے۔ ان کے



لئے دنیا میں رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب۔

مگر یہاں ان کا عذر یہ ہوگا کہ ہمیں مسجد ویران کرنا اور اس میں نماز سے روکنا مقصود نہ تھا بلکہ ہم نے تو بھلائی ہی چاہی تھی کہ امام کے پیچھے مسلمانوں کی نماز خراب نہ ہو، یہ بھلائی چاہنے کا عذر بھی ان منافقوں، مسجد ضرار بنانے والوں نے پیش کیا تھا اور خالی زبانی نہیں بلکہ قسم کے ساتھ مؤکد کر کے۔

قال الله تعالى: وليحلفن ان اردنا الا الحسنی (التوبہ -- ۱۰۷)  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ضرور ضرور اللہ کی قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم نے تو تفریق جماعت سے بھلائی ہی چاہی۔

اس پر جواب فرمایا: ”والله يشهد انهم لکذبون“۔ (اللہ گواہی دیتا ہے کہ بیشک یہ جھوٹے ہیں) جب کہ وہ وجہ جو ظاہر کرتے ہیں قطعاً کذب و باطل ہے، محض معاندانہ اس کا جھوٹا حیلہ گڑھ کر مسلمانوں کو مسجد سے روکنا اور جماعت میں پھوٹ ڈالنا چاہتا تو وہ نہ ہوا مگر مسجد الہی کو یاد الہی سے روکنا، مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا اور انہیں مسجد سے روکنے میں کافروں سے مدد لینا اور انہیں اغوائے مسلمین کے لئے راستوں پر مقرر کرنا، نظر حقیقت تو ٹھیک مناسبت پر واقع ہوا، کافروں سے زیادہ اس کا اہل کون تھا، ایسے کام لینے والوں کے ایسے کام کو ایسے ہی کام کرنے والے مناسب تھے۔ الخبیثات للخبیثین والخبیثون للخبیثات۔ [النور۔ ۲۶]  
گندیاں گندوں کے لئے اور گندے گندیوں کے لئے۔ مگر ان کے زعم پر یہ کافروں سے استمداد اسی قسم میں واقع ہوئی جو ان کے ادعا میں دینی کام تھا اور دینی کام میں کافروں سے استعانت حرام۔  
جدید ۱۶۱/۱۴

﴿۴۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
مسجد ضرار وہ مسجد ہے جو ابتداء افساد فی الدین و تفریق بین المومنین کے لئے بنائی گئی ہو۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۷۸/۸)

﴿۱۱۳﴾ ماکان للنبی والذین امنوا ان یستغفروا للمشركین ولو کانوا اولی قریبی من بعد ماتبین لهم انهم اصحب الجحیم۔ ☆  
نبی اور ایمان والوں کو لائق نہیں کہ مشرکوں کی بخشش چاہیں اگرچہ وہ رشتہ دار ہوں جبکہ

انہیں کھل چکا کہ وہ دوزخی ہیں۔

﴿۴۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت کریمہ ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

تفسیر امام نسفی میں ہے:

هو عليه الصلوة والسلام ان يستغفر لابی طالب فنزل ”ما كان للنبي الآيه جلالين میں ہے:

نزل في استغفاره صلى الله تعالى عليه وسلم لعمه ابي طالب -

امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

قال الواحدی: سمعت ابا عثمان الخیری سمعت ابا الحسن بن مقسم

سمعت ابا اسحاق الزجاج يقول في هذه الآية: اجمع المفسرون انها نزلت في ابي طالب -

یعنی واحدی نے اپنی تفسیر میں بسند خود ابواسحاق زجاج سے روایت کی کہ مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

اقول: هكذا اثره ههنا والمعروف من الزجاج قوله هذا في الآية الاولى

كما سمعت والمذكور ههنا في المعالم وغيرها ان الآية مختلف في نزولها فليراجع تفسير الواحدی فلعلة اراد اتفاق الاكثرين ولم يلق للخلاف بالا فكونه خلاف ما ثبت في الصحيح -

بیضاوی میں پہلا قول اس آیت کا نزول درباری طالب لکھا۔ علامہ شہاب خفاجی اس

کی شرح عنایت القاضی وکفایت الراضی میں فرماتے ہیں:

هو الصحيح في سبب النزول -

اسی طرح اس کی صحیح فتوح الغیب اور ارشاد الساری میں ہے۔ اور فرمایا یہی حق ہے۔

صحیح بخاری و مسلم و سنن نسائی میں ہے:

واللفظ لمحمد قال حدثنا محمود فذكر بسند ه عن سعيد بن المسيب

عن ابيه رضى الله تعالى عنه ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى



اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعنده ابو جہل فقال ای عم قل لا الہ الا اللہ کلمۃ احاج لك بها عند اللہ تعالیٰ فقال ابو جہل و عبد بن امیۃ: یا ابا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم یزالا یکلمانہ حتی قال آخر شیء کلمہم بہ علی ملة عبد المطلب (زاد البخاری فی الجنائز وتفسیر سورة القصص کمثل مسلم فی الایمان وابی ان یقول: لا الہ الا اللہ) فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لا ستغفرن لك ما لم انه عنه، فنزلت ”ما کان للنبی والذین آمنوا ان یتستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی من بعد ما تبین لهم انہم اصحاب الجحیم۔ ونزلت انک لا تہدی من احببت

اس حدیث جلیل سے واضح کہ ابوطالب نے وقت مرگ کلمہ طیبہ سے صاف انکار کر دیا اور ابو جہل لعین کے اغوا سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد قبول نہ کیا۔ حضور رحمۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر بھی وعدہ فرمایا کہ جب تک اللہ عزوجل مجھے منع نہ فرمائے گا میں تیرے لئے استغفار کروں گا، مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ دونوں آیتیں اتاریں اور اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ابوطالب کیلئے استغفار سے منع کیا اور صاف ارشاد فرمایا کہ مشرکوں و دوزخیوں کیلئے استغفار جائز نہیں۔

نسأل اللہ العفو والعافیۃ۔ اما تزئیف قول الزمخشری نزول الآیۃ فیہ بان موت ابی طالب کان قبل الهجرة وهذا آخر منازل بالمدينہ اہ فمردود بما فی ارشاد الساری عن الطیبی عن التقریب انه یجوز ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یتستغفر لابی طالب الی حین نزولها والتشدید مع الکفار انما ظهر فی هذه السورة اہ۔ قال اعنی القسطلانی قال فی فتوح الغیب هذا هو الحق وروایۃ نزولها فی ابی طالب ہی الصحیحۃ اہ۔ وکذا اورد الامام الرازی فی الکبیر وقال العلامة الخفاجی فی عنایۃ القاضی بعد نقل کلام التقریب اعتمدہ من بعدہ من الشراح ولا ینافیہ قوله فی الحدیث فنزلت لامتداد استغفاره له الی نزولها او لان الفاء للسببیۃ بدون تعقیب اہ۔

اقول: والدلیل علی الاستمرار واستدامہ الاستغفار قول سید الابرص صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم لاستغفرن لك ما لم انه عنه وهذا مقام الجزم دون التجوز والاستظهار علا ان الامام الجلیل السیوطی فی کتاب الاتقان عقد فصلا لبيان ما نزل من آیات السور المکیة بالمدينة وبالعکس وذكر فيه عن بعضهم ان آية ما كان للنبي الآية مكية نزلت في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا بی طالب لا ستغفرن لك ما لم انه عنك واقره عليه فعلى هذا يزهد الا شكال من رأسه، ثم ان لفظ البخاری فی کتاب التفسیر فانزل الله بعد ذلك قال الحافظ فی فتح الباری الظاهر نزولها بعده بمدة لرواية التفسیر اه هذا ايضا يطیح الشبهة من راسها، افا ذهبن العلامة الزرقانی فی شرح المواهب وبعد اللتيا والتي اذ قد فصحت الحديث الصحيح بنزولها فيه فكيف ترد الصحاح بالهوسات -

(ایمان ابوطالب ۱۳۳۱)

(۱۱۷) لقد تاب الله على النبي والمهجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم - ☆

بیشک اللہ کی رحمتیں متوجہ ہوئیں ان غیب کی خبریں بتانے والے اور ان مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے مشکل کی گھڑی میں ان کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ قریب تھا ان میں کچھ لوگوں کے دل پھر جائیں۔ پھر ان پر رحمت سے متوجہ ہوا بیشک وہ ان پر نہایت مہربان رحم والا ہے۔

(۱۱۸) وعلى الثلاثة الذين خلفوا ط حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ط ثم تاب عليهم ليتوبوا ط ان الله هو التواب الرحيم - ☆

اور ان تین پر جو موقوف رکھے گئے تھے۔ یہاں تک کہ جب زمین اتنی وسیع ہو کر ان پر تنگ ہو گئی۔ اور وہ اپنی جان سے تنگ آئے اور انہیں یقین ہوا کہ اللہ سے پناہ نہیں مگر اسی کے پاس پھر ان کی توبہ قبول کی کہ تائب رہیں بیشک اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔



## (۱۱۹) یٰۤایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصّٰدقین۔☆

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو۔

۴۴۹۹۔ عن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لم اتخلف عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غزوة غزاها قط الا فی غزوة تبوک غیر انی قد تخلفت فی غزوة بدر، و لم يعاتب احدا تخلف عنه، انما خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المسلمون يريدون عيرقریش حتی جمع اللہ بینہم و بین عدوہم علی غیر میعاد، و لقد شهدت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیلة العقبة حين تواتقنا علی الاسلام، و ما احب ان لی بها مشہد بدر و ان كانت بدر اذ کر فی الناس منها، و کان من خبری حين تخلفت عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غزوة تبوک، انی لم اکن قط اقوی و لا ایسر منی حين تخلفت عنه فی تلك الغزوة، و اللہ! ما جمعت قبلها راحلتین قط حتی جمعتہما فی تلك الغزوة، فغزوها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی حر شدید و استقبل سفرا بعيدا و مفازا، و استقبل عدوا كثيرا، فجلا للمسلمین امرہم لیتأهبوا اہبة غزوہم فاخبرہم بوجہہم الذی یرید و المسلمون مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثیر، و لا یجمعہم کتاب حافظ یرید بذلك الدیوان، قال کعب: فقل رجل یرید ان یتغیب الا یظن ان ذلك سیخفی له ما لم یزل فیہ و حی من اللہ عزوجل، و غزا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلك الغزوة حین طابت الثمار و الظلال، فانا الیہا اصعر، فتجهز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المسلمون معہ، و طفقت اغدو لکی اتجهز معہم، فارجع و لم اقض شیئا، و اقول فی نفسہ: انا قادر علی ذلك اذا اردت، فلم یزل ذلك یتمادی بی حتی استمر بالناس الجد، فاصبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غادیا و المسلمون معہ و لم اقض من جهاز شیئا، ثم غدوت و فرجعت و لم اقض شیئا،

فلم یزل ذلك یتما دی بی حتی اسرعوا و تفارط الغزو ، فہممت ان ارتحل فادرکھم ، فیالتینی فقلت ثم لم یقدر ذلك لی ، فطفقت اذا خرجت فی الناس بعد خروج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحزننی ، انی لا اری لی اسوة الا رجلا مغموصا علیہ فی النفاق ، او رجلا ممن عذر اللہ من الضعفاء ، و لم یدکرنی حتی بلغ تبوک فقال وهو جالس فی القوم بتبوک ، ما فعل کعب بن مالک ؟ قال رجل من بنی سلمة یا رسول اللہ ! حبسه برداء و النظر فی عطفیہ ، فقال له معاذ بن جبل : بئس ما قلت : و اللہ ! یا رسول اللہ ! مع علمنا علیہ الا خیرا ، فسکت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فبینما هو علی ذلك رای رجلا مبیضا یزول بہ السراب ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : کن ابا خیشمة فاذا هو ابو خیشمة الانصاری ، و هو الذی تصدق بصاع التمر حین لمزہ المنافقون ۔ فقال کعب بن مالک : فلما بلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد توجه قافلا من تبوک حضرنی بشی فطفقت اذکر الکذب ، و اقول بما اخرج من سخطہ غدا ، و استعین علی ذلك کل ذی رای من اهل فلما قیل لی : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد اظل قادمًا زاحا عنی الباطل حتی عرفت عنی لن انجومنہ بشی ابدأ ، فاجمعت صدقہ ، و صبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قادمًا ، و کان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد ، فرکع فیہ رکعتین ، ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءہ المخلفون فطفقوا یعتذرون الیہ و یحلفون لہ و کانوا بضعة و ثمانین رجلا ، فقبل منهم رسول اللہ علانیتہم و بايعہم و استغفرلہم و وکل سرائرہم الی اللہ ، حتی جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال : تعال ! فجئت امشی حتی جلست بین یدیہ ، فقال لی : ما خلفک ؟ الم تکن قد ابتعت ظہرک قال : قلت یا رسول اللہ ! انی و اللہ لو جلست عند غیرک من اهل الدنیا لرأیت انی ساخرج من سخطہ بعذر لقد اعیطت جدلا ، و لکنی و اللہ لقد علمت لئن حدثتک الیوم حدیث کذب ترضی بہ عنی ، لیوشکن اللہ ان یسخطک علی ، و لئن حدثتک حدیث صدق تجد علی فیہ انی لا رجوفیہ عقبی اللہ ، و اللہ ! ما



كان لى عذرو الله ! ما كنت قط اقوى و لا ايسر منى حين تخلفت عنك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت و ثار رجال من بنى سلمة فاتبعونى ، فقالوا لى : و الله ما علمناك اذنبت ذنبا قبل هذا ، لقد عجزت فى ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لك ، قال : فوالله ، ما زالوا يؤنبونى حتى اردت ان ارجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكذب نفسى قال : ثم قلت لهم : هل لقى هذا معى من احد قالوا : نعم لقيه معك رجلان ، قالوا : مثل ما قلت و قيل لهما مثل ما قيل لك قال : قلت : من هما ؟ قالوا : مرارة بن ربيعة العامرى و هلال بن امية الواقفى ، قال : فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرا فيهما اسوة ، قال نفمضيت حين ذكروهما لى ، قال : و نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، قال : فاجتنبنا الناس ، او قال : تغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفسى الارض ، فما هى بالارض التى اعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فاما صاحبائى فاستكانا و قعدا فى بيوتهما يكيان ، و اما انا فكنت اشب القوم و اجلدهم ، فكنت اخرج فاشهد الصلوة و اطوف فى الاسواق و لا يكلمنى احد ، و اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلم عليه و هو فى مجلسه بعد الصلوة فاقول فى نفسى : هل حرك شفتيه برد السلام ام لا ، ثم اصلى قريبا منه و اسارقه النظر فاذا اقبلت على صلاتى نظر الى ، و اذا التفت نحوه اعرض عنى حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدا رحائط ابى قتادة و هو ابن عمى و احب الناس الى ، فلسمت عليه فوالله ما رد على السلام ، فقلت له : يا ابا قتادة ! انشدك بالله ! هل تعلمن انى احب الله و رسوله ! قال : فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال : الله و رسوله اعلم ، ففاضت عينائى و توليت حتى تسورت الجدار فبينما انا امشى فى سوق المدينة اذا نبطى من نبط اهل الشام ممن قدم

بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ قال : فطفق الناس يشيرون له الى حتى جاءني ، فدفع الي كتابا من ملك غسان و كنت كاتباً فقرا ته فاذا فيه ، اما بعد - فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك و لم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة ، فالحق بنا نواسك ، قال : فقلت : حين قراتها و هذه ايضا من البلاء فتياممت بها التنور قسجرتها بها ، حتى اذا مضت اربعون من الخمسين و استلبث الوحي اذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياتيني فقال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يامراك ان تعتزل امرأتك ، قال : فقلت : اطلقها ام ماذا افعل ؟ قال : لا بل اعتزلها فلا تقربنها ، قال : فارسل الي صاحبي بمثل ذلك قال : فقلت لامرأتى : الحقى باهلك ، فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الامر قال : فجاءت امرأة هلال بن امية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له : يا رسول الله ! ان هلال بن امية شيخ ضائع ليس له خادم ، فهل تكره ان اخدمه قال : لا و لكن لا يقربنك فقالت انه و الله مابه حركة الى شئ و والله ! ما زال ييكى منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا قال : **فقال لى بعض اهلى : لو استاذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ارتك فقد اذن لامرأة هلال ابن امية ان تخدمه ، قال فقلت : لا استاذن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ما يدرينى ما ذا يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استاذنته فيها و انا رجل شاب ، قال : فلتبث بذلك عشر ليال فكمّل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامنا قال : ثم صليت صلوة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التى ذكر الله منا قد ضاقت على نفسى و ضاقت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ او او فى على سلع يقول باعلى صوته : يا كعب بن مالك ! ابشر قال : فخررت ساجدا و عرفت ان قد جاء فرج قال : و اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلوة الفجر ، فذهب الناس ييشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون و ركض رجل الى فرسا و سعى ساع من اسلم قبلى و اونى على الجبل فكان الصوت اسرع من الفرس فلما**



جاء نبي الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له ثوبي فكسوتهما اياه ببشارته ، و  
الله ما املك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما ، فانطلقت اتامم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا يهنؤني بالتوبة ويقولون  
لتهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد ، فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم جالس في المسجد حول الناس ، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى  
صافحني وهناني والله ! ما قام رجل من المهاجرين غيره قال : فكان كعب  
لا ينساها لطلحة قال كعب : فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور يقول : ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولد  
تك امك ، قال : فقلت : امن عندك يا رسول الله ام من عند الله ؟ فقال : لا بل من  
عند الله ، و كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سراسنار وجهه حتى  
كان وجهه قطعة قمر ، قال : وكنا نعرف ذلك قال : ام فلما جلست بين يديه قلت  
: يا رسول الله ! ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله صلى  
الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : امسك عليك  
بعض مالك فهو خير لك ، قال : فقلت : فاني امسك سهمي الذي بخير ، قال : و  
قلت : يا رسول الله ! ان الله انما انجانى بالصدق ، و ان من توبتي ان لا احدث الا  
صدقا ما بقيت ، قال : فوالله ! ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاه الله في  
صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن  
مما ابلاني الله ، ووالله ! ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم الى يومى هذا و انى لا رجوا يحفظني الله فيما بقى قال : فانزل  
الله عز وجل ، لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة  
العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف رحيم - و على الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت  
عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا  
اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم - يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و  
كونوا مع الصادقين - قال كعب : والله ! ما انعم الله على من نعمة قط بعد

اذهدانى الله للاسلام اعظم فى نفسى من صدقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا اكون كذبتة فاهلك كما هلك الذين كذبوا ، ان الله قال للذين كذبوا حين انزل الوحي شر ما قال لا حد و قال بالله : سيحلفون الله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضو عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس و ما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ۔ يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب : كنا خلفنا ايها الثلاثة عن امر اولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم و استغفر لهم و ارجأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله عز وجل : وعلى الثلاثة الذين خلفوا و ليس الذى ذكر الله مما خلفنا تخلفنا عن الغزو و انما هو تخليفه ايانا و ارجاؤه امرنا عن من حلف له و اعتذر الى فقبل منه ۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ساتھ غزوہ تبوک کے علاوہ کبھی نہ چھوڑا البتہ غزوہ بدر میں نہیں گیا تھا تو حضور اس پر کسی سے ناراض بھی نہیں ہوئے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ غزوہ بدر اچانک پیش آیا کہ مقصود قریش کے قافلہ کو روکنا تھا اور مد بھیڑ قریش مکہ سے ہو گئی۔ میں حضور کے ساتھ لیلۃ العقبہ میں بھی تھا جب حضور نے انصار کرام سے اسلام پر بیعت لی تھی نیز میرے نزدیک غزوہ بدر سے زیادہ فضیلت بیعت عقبہ کی ہے اگرچہ لوگوں میں غزوہ بدر میں شریک ہونے والے حضرات کی فضیلت مشہور ہے۔

بہر حال غزوہ تبوک میں میرے پیچھے رہ جانے کا واقعہ یہ ہوا کہ جب یہ غزوہ پیش آیا تو میں نہایت طاقتور اور مالدار تھا، خدا کی قسم! اس سے قبل میرے پاس دو اونٹنیاں کبھی نہیں تھیں لیکن اس موقع پر میں دو اونٹیوں کا مالک تھا، حضور نے اس غزوہ کے لئے نہایت گرمی کے موسم میں کافی لمبا سفر فرمایا جبکہ راہ میں جنگل بھی تھا، اس غزوہ میں چونکہ دشمنوں کی ایک بڑی جماعت سے مقابلہ کی توقع تھی اس لئے آپ نے واضح طور پر تبوک کی جنگ کا اعلان فرمایا کہ لوگ خوب اچھی طرح تیاری کریں، آپ کے ساتھ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت جہاد کے لئے تیار ہو گئی، اس زمانہ میں کوئی دفتر و رجسٹر نہ تھا جس میں شرکاء کے نام درج کئے جاتے



پھر بھی ایسے لوگ کم تھے جو غزوات میں غیر حاضر رہتے کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ معاملہ اسی وقت تک پوشیدہ رہ سکتا ہے جب تک وحی نازل نہ ہو۔ غزوہ تبوک کا ارادہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موسم بہار میں فرمایا، پھل پک چکے تھے، درخت خوب سایہ دار ہو گئے تھے، اور مجھے ان تمام چیزوں کا بہت شوق دامگیر تھا۔ اس سہانے موسم میں حضور اور آپ کے ساتھیوں نے تیاری کی، میں بھی صبح کیوقت تیاری کے لئے نکلتا لیکن کوئی حتمی فیصلہ نہیں کر پاتا تھا۔ دل میں یہ بھی خیال آتا تھا کہ تیاری کی جلدی بھی کیا ہے، میرے پاس تو سارا سامان موجود ہے جب چاہوں گا چل دوں گا یونہی ٹال مٹول ہوتی رہی اور لوگ اپنی کوشش میں لگے رہے، آخر کار ایک دن صبح سویرے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین روانہ ہو گئے اور میں اپنی تیاری کے چکر میں پھنسا رہا، اور کوئی فیصلہ نہ کر سکا۔ معاملہ یونہی آج کا کل پر ٹلتا رہا اور مجاہدین اسلام نہایت تیزی کے ساتھ کوچ کر گئے میں نے بھی ایک دن چاہا کہ جلدی جا کر اس قافلہ کو پالوں، کاش میں ایسا کر لیتا لیکن نہ کر سکا۔ اس کے بعد مجھے بہت احساس رہا اور کوفت ہوئی لیکن اب کیا ہوتا، اب کوئی ایسا آدمی مجھے نہیں مل پایا جسکے ساتھ جاسکتا، یا تو بعض چھپے منافق تھے یا پھر معذور اور ضعیف و ناتواں لوگ۔

راہ میں میرا تذکرہ بھی حضور نے نہ کیا اور حضور مقام تبوک پہنچ گئے۔ وہاں تشریف فرما ہو کر فرمایا: کعب بن مالک کہاں گیا؟ بنو سلمہ میں سے ایک صاحب بولے: یا رسول اللہ! اس کی چادروں اور لباس کی زیب و زینت نے اسے روک لیا کہ وہ اسی کو نکھارتا رہتا ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سن کر کہا: تو نے نہایت بری بات کہہ دی، خدا کی قسم یا رسول اللہ! ہم تو کعب بن مالک کو اچھا سمجھتے ہیں، آپ نے یہ سن کر سکوت فرمایا، اتنے میں غبار اڑتا نظر آیا اور ایسا دکھائی دیا کہ کوئی سفید لباس والا آ رہا ہے، فرمایا: یہ ابوخیثمہ ہوگا، جب دھول چھٹی تو وہ ابوخیثمہ ہی تھے، یہ ایسے شخص تھے کہ منافقین کا طعنہ سن کر اپنی ایک صاع کھجور صدقہ کر کے تنہا چل دیئے تھے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبوک سے مراجعت فرمائی اور مجھے اس کی خبر ملی تو میری بے چینی اور بڑھ گئی، میں نے جواب دہی کے لئے جھوٹی باتیں بنانے کی ٹھان لی کہ ایسے عذر پیش کروں گا جس سے حضور کی ناراضگی ختم ہو جائے۔



اس سلسلہ میں گھر کے بعض دانشوروں سے مشورہ بھی لیا، جب پتہ چلا کہ حضور مدینے سے قریب آگئے ہیں تو میری ساری بناوٹیں کافور ہو گئیں اور مجھ پر واضح ہو گیا کہ جھوٹ بول کر مجھے ہرگز چھٹکارا نہیں مل سکتا، اب میں نے بالکل سچ بولنے کا عزم کر لیا۔

حضور صبح کے وقت مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے، آپ کا طریقہ مبارک یہ تھا کہ جب بھی سفر سے تشریف لاتے تو مسجد نبوی میں پہلے داخل ہوتے اور دو رکعت نماز پڑھ کر مسجد ہی میں کچھ دیر تشریف رکھتے، اس مرتبہ بھی حضور نے ایسا ہی کیا۔ اسی درمیان وہ لوگ آنا شروع ہوئے جو اس غزوہ میں شریک نہیں ہو سکے تھے، سب نے قسمیں کھا کھا کر اپنے عذر بیان کرنا شروع کئے، ایسے لوگوں کی تعداد اسی سے متجاوز تھی، آپ نے ان سب کے ظاہر حال کے مطابق معاملہ فرمایا اور ان کے عذر قبول فرماتے ہوئے ان کو بیعت کیا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کی، ان کے دل کی بات اور حقیقت حال کو اللہ کے سپرد فرمایا۔ اسی درمیان میں بھی حاضر ہوا اور سلام پیش کیا، حضور نے مجھے دیکھ کر غصہ سے بھرا تبسم فرمایا، میں حضور کے قریب جا کر بیٹھا تو فرمایا: تو پیچھے کیوں رہ گیا تھا؟ تو نے تو سواری بھی خرید لی تھی، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں دنیا کے کسی اور شخص کے پاس بیٹھتا تو ہو سکتا تھا کہ میں جھوٹا عذر پیش کر کے نکل جاتا اور راضی کر لیتا، کہ زبان کی قوت میرے پاس ہے۔ لیکن قسم بخدا! میں خوب جانتا ہوں کہ اگر ایچ کی بارگاہ میں کوئی حیلہ بہانہ پیش کروں تو قریب ہے کہ خدا میرے قریب کو بذریعہ وحی آپ پر واضح فرمادے اور آپ مجھ سے اور زیادہ ناراض ہو جائیں۔ یا رسول اللہ! اس موقع پر سچ

سچ کہنے کی وجہ سے اگرچہ آپ ناراض ہوں گے لیکن مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا انجام بخیر فرمائے گا۔ خدا کی قسم مجھے کوئی عذر نہ تھا، میں اتنا نہ کبھی طاقت ور ہوا تھا اور نہ اتنا مالدار جتنا اس وقت تھا پھر بھی میں آپ کے ساتھ نہ جاسکا۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کعب نے سچ کہا، اے کعب! جاؤ اور انتظار کرو جب تک اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں فیصلہ نازل فرمائے۔ میں وہاں سے چلا تو بنو سلمہ کے کچھ لوگ میرے پیچھے ہوئے اور کہنے لگے: اے کعب ہم نہیں سمجھتے کہ تم نے اس سے پہلے کوئی قصور کیا ہو، تم اس موقع پر اتنے عاجز کیوں ہو گئے، دوسرے لوگوں کی طرح تم بھی کوئی عذر بیان کر دیتے تو ہمیں امید تھی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے لئے بھی استغفار کرتے اور یہ تمہارے حق میں کافی



ہوتا۔ انہوں نے مجھے اس قدر ملامت کی کہ میرا ارادہ پھر یہ ہونے لگا کہ حضور کی خدمت میں جا کر عرض کر دوں گا کہ پہلے میں نے جھوٹ کہا اور میرا عذر یہ تھا۔ لیکن میں نے ان سے یہ پوچھ لیا کیا میری طرح اور لوگ بھی آئے تھے جنہوں نے سچ سچ کہا ہو اور کوئی عذر بیان نہ کیا ہو؟ بولے: ہاں تمہاری طرح دو شخص اور ہیں، میں نے پوچھا وہ کون ہیں؟ کہنے لگے: مرارہ بن ربیعہ، اور ہلال بن امیہ، میں نے کہا: واقعی تم نے ایسے دو شخصوں کے بارے میں مجھے بتایا کہ یہ دونوں حضرات متقی و پرہیزگار ہیں اور اصحاب بدر سے ہیں، میں ان کی پیروی کروں یہ میرے لئے کافی ہے۔ یہ کہ کر میں چلا آیا، اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے یہ اعلان ہو گیا کہ ہم تینوں لوگوں سے کوئی بات نہ کرے کہ ہم بغیر عذر تبوک کے غزوہ میں شریک نہ ہوئے۔

آخر کار حضور کا فرمان سب کے لئے واجب الاذعان تھا، سب لوگوں نے ہمارا مقاطعہ کر دیا اور ہم سے سلام کلام بالکل بند کر دیا، ہم لوگوں کا حال اس وقت یہ تھا کہ گویا ہمارے لئے زمین بدل گئی ہو، اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا ہمیں کوئی پہچانتا ہی نہیں۔ پچاس دن و رات ہمارا یہ ہی حال رہا، میرے دونوں ساتھی تو اس سخت رویہ سے اتنے تنگ آ گئے کہ گھروں میں گوشہ تنہائی اختیار کر لی، لیکن میں ان میں کمن اور طاقتور تھا لہذا نکلتا بیٹھتا اور نمازوں کے لئے مسجد نبوی میں حاضری دیتا، بازاروں میں جاتا پر کوئی شخص مجھ سے بات نہ کرتا، حضور کی خدمت میں بھی حاضری دیتا، سلام کرتا اور دل میں سوچتا کہ حضور نے جواب کے لئے اپنے مبارک لبوں کو جنبش دی یا نہیں، کبھی ایسا ہوتا کہ آپ کے قریب نماز پڑھتا اور دزدیدہ نگاہوں سے دیکھتا جاتا کہ میری طرف نظر رحمت فرما رہی ہیں لیکن جب نماز سے فارغ ہو کر دیکھتا تو حضور منہ پھیر لیتے، صحابہ کرام کی سختی جب میرے معاملہ میں دراز ہو گئی تو ایک دن میں اپنے چچا زاد بھائی ابوققادہ کے باغ کی دیوار پر چڑھ گیا، حضور کے بعد سب سے زیادہ میں ان سے محبت کرتا تھا، میں نے جا کر ان کو سلام کیا، قسم بخدا! انہوں نے میرے سلام کا جواب کچھ نہ دیا، میں نے کہا: اے ابوققادہ! میں تم کو قسم دیتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کہ تم یہ نہیں جانتے کہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں، وہ اس مرتبہ بھی خاموش رہے، پھر میں نے یہ ہی کہا، لیکن اس پر بھی انہوں نے خاموشی اختیار کی اور بولے تو خود ہی کو مخاطب کر کے کہا:



اللہ و رسول بہتر جانتے ہیں، یہ سکر میری آنکھوں سے آنسو نکل پڑے، فوراً میں دیوار پر چڑھ کر باہر آیا، پھر میں مدینے کے بازار سے گزر رہا تھا کہ ایک شامی کسان جو مدینے کے بازار میں غلہ فروخت کرنے آیا تھا میں نے اسے دیکھا کہ لوگوں سے پوچھتا پھر رہا ہے کہ کعب بن مالک کا گھر کہاں ہے؟ لوگوں نے میری طرف اشارہ کیا اور وہ میری طرف بڑھ کر ملاقی ہوا، ساتھ ہی حاکم غسان کا

ایک خط بھی مجھے دیا، میں پڑھا لکھا شخص تھا، میں نے اسے پڑھا تو اس میں تحریر تھا۔

حمد و نعت کے بعد کعب کو معلوم ہو کہ ہم کو یہ اطلاع ملی ہے کہ تمہارے صاحب یعنی رسول اللہ نے تم پر جفا کی ہے، خدائے تعالیٰ نے تم کو ذلت کے گھر میں پیدا نہیں کیا اور نہ ایسے ماحول میں جہاں تم پر ظلم و جفا کی جائے، لہذا ہم تمہیں دعوت دیتے ہیں کہ تم ہم سے ملاقات کرو اور ہمارے ساتھ رہو، ہم تمہاری قدر کریں گے اور عزت افزائی، میں نے جب وہ خط پڑھا تو مجھے محسوس ہونے لگا کہ میرے لئے یہ بھی ایک ابتلاؤ آزمائش ہے، لہذا اس خط کو میں نے چولھے میں جلا دیا۔

جب چالیس روز گزر گئے تو حضور کی طرف سے ایک قاصد میرے پاس یہ خبر لایا کہ آپ کا یہ حکم ہے کہ اپنی بیوی سے علیحدہ رہو، میں نے کہا: کیا میں اس کو طلاق دیدوں؟ وہ بولا: نہیں بلکہ صرف علیحدہ رہو کہ صحبت نہ کرو۔ میرے دونوں ساتھیوں کے پاس بھی اسی طرح کا حکم بھیجا گیا تھا، یہ فرمان سن کر میں نے اپنی اہلیہ سے کہا: تم اپنے میکے چلی جاؤ اور وہیں رہو جب تک اللہ تعالیٰ اس بارے میں کوئی حاکم نازل فرمائے۔ ہلال بن امیہ کی بیوی یہ سکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض گزار ہوئیں: یا رسول اللہ! ہلال بن امیہ ایک بوڑھے شخص ہیں، ان کے پاس کوئی خادم بھی نہیں، تو کیا حضور مجھے اجازت دینگے کہ میں ان کی خدمت کرتی رہوں، فرمایا: خدمت کو منع نہیں کرتا، لیکن وہ تم سے صحبت نہیں کر سکتے، بولیں: یا رسول اللہ ان کو تو کسی کام کا خیال ہی نہیں وہ تو اول دن سے اب تک گریہ و زاری ہی کر رہے ہیں۔

حضرت کعب کہتے ہیں: میرے گھر والوں نے مجھ سے کہا: کاش تم بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنی بی بی کے پاس رہنے کی اجازت مانگتے جس طرح ہلال بن امیہ



کی بیوی نے اجازت حاصل کر لی ہے، میں نے کہا: میں کبھی اجازت نہ لونگا، کہ میں جوان آدمی ہوں، پھر اسی حال میں دس راتیں اور گزریں اور پورے پچاس دن اور راتیں گزر گئے۔ پچاسویں دن میں نے فجر کی نماز اپنے گھر کی چھت پر پڑھی، نماز سے فارغ ہو کر میں چھت پر بیٹھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارا حال بیان فرمایا: کہ میرا جی تنگ ہو گیا تھا اور زمین اپنی کشادگی کے باوجود ہم پر تنگ ہو گئی تھی۔ اتنے میں سلع پہاڑ پر چڑھ کر ایک منادی ندا کر رہا تھا! اے کعب بن مالک خوش ہو جا، یہ سکر میں سجدہ میں گر پڑا۔

حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز فجر کے بعد لوگوں کو خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں کو معاف فرما دیا۔ لوگ ہمیں خوشخبری دینے کے لئے روانہ ہوئے، میرے ساتھیوں کے پاس بھی خوشخبری پہونچائی گئی، اور ایک تیز رو قاصد گھوڑا دوڑاتا میرے پاس آیا۔ یہ قبیلہ اسلم کا ایک شخص تھا، اس کی تیز رفتاری کی وجہ سے مجھ تک خوشخبری نہایت جلد پہونچ گئی اس نے جیسے ہی مجھے یہ خوشخبری سنائی تو اس خوشی کے عالم میں میں نے اپنے دونوں کپڑے اتار کر اسے دے دیئے، پھر دو کپڑے عاریت لیکر اور پہن کر حضور کی خدمت میں حاضری دی، راستہ میں لوگ گروہ درگروہ مجھے خوشخبری دیتے جاتے تھے اور مبارکبادی کی نچھاور ہو رہی تھی، کہ میں مسجد نبوی میں پہونچ گیا حضور اب بھی مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے، صحابہ کرام کا مجمع تھا، مجھے دیکھتے ہی اس مجمع سے طلحہ بن عبید اللہ کھڑے ہو گئے اور دوڑ کر مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارکباد دی، مہاجرین میں سے اور دوسرے لوگ کھڑے نہیں ہوئے۔ خدا کی قسم! میں حضرت طلحہ کا یہ احسان عمر بھر نہیں بھول سکتا میں نے جب حضور کی بارگاہ میں سلام پیش کیا تو آپ کا چہرہ خوشی سے کھلا ہوا تھا، فرمایا: اے کعب! خوش ہو جاؤ، تمہاری پیدائش سے لیکر آج تک اتنی خوشی کا دن تمہیں کبھی نہیں نہ آیا ہوگا، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! یہ معافی حضور کی طرف سے ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے؟ فرمایا: اللہ جل جلالہ کی جانب سے، حضور جب خوش خوش ہوتے تو آپ کا چہرہ چمکنے لگتا گویا چاند کا ایک ٹکڑا ہے، ہم اس چمک دمک سے یہ جان لیا کرتے تھے کہ حضور خوش ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ان کو خوش رکھے۔

بارگاہ رسالت میں میری پہلی درخواست یہ تھی کہ یا رسول اللہ! میں اپنی اس توبہ کی خوشی میں اللہ و رسول کی رضائے بے بہا کی خاطر اپنا تمام مال صدقہ کرنا چاہتا ہوں،



فرمایا: تھوڑا مال اپنے لئے رکھ لے، میں نے عرض کیا: اچھا میں اپنا وہ حصہ رکھ لیتا ہوں جو مجھے فتح خیبر کے موقع پر ملا تھا، دوسرا عہد میں نے اسی وقت یہ بھی کیا تھا کہ یا رسول اللہ! میری نجات میں میری سچائی کو بھی ایک خاص دخل ہے لہذا آج سے تا حیات کبھی جھوٹ نہیں بولوں گا۔

قسم خدا کی! یہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہے کہ میں نے جب سے حضور کے روبرو یہ عہد کیا تھا آج تک قائم ہوں اور امید قوی ہے کہ آئندہ بھی اللہ تعالیٰ مجھے اس عہد پر قائم رکھے گا۔

حضرت کعب فرماتے ہیں: ہماری توبہ کی قبولیت اور معافی کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

بیشک اللہ کی رحمتیں متوجہ ہوئیں ان غیب کی خبریں بتانے والے اور ان مہاجرین اور انصار پر، جنہوں نے مشکل کی گھڑی میں ان کا ساتھ دیا، بعد اس کے کہ قریب تھا کہ ان میں کچھ لوگوں کے دل پھر جائیں پھر ان پر رحمت سے متوجہ ہوا، بیشک وہ ان پر نہایت مہربان رحم والا ہے۔ اور ان تین پر جو موقوف رکھے گئے تھے یہاں تک کہ جب زمین اتنی وسیع ہو کر ان پر تنگ ہو گئی اور وہ اپنی جان سے تنگ آئے اور انہیں یقین ہوا کہ اللہ سے پناہ نہیں مگر اسی کے پاس، پھر ان کی توبہ قبول کی کہ تائب رہیں، بیشک اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے، اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔ (کنز الایمان)

حضرت کعب فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اسلام لانے کے بعد مجھ پر میرے نزدیک اس سے بڑا احسان نہیں فرمایا جو میری سچائی کی بدولت فرمایا، کہ اگر میں جھوٹ بول جاتا تو تباہ ہو جاتا جیسے دوسرے جھوٹے تباہ ہو گئے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یوں حکم نازل فرمایا۔

اب تمہارے آگے اللہ کی قسمیں کھائیں گے جب تم انکی طرف پلٹ کر جاؤ گے، اس لئے کہ تم ان کے خیال میں نہ پڑو (اور ان پر ملامت اور عتاب نہ کرو) تو ہاں تم ان کا خیال چھوڑو (اور ان سے اجتناب کرو) وہ تو نرے پلید ہیں اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے بدلہ اس کا جو کماتے تھے۔ تمہارے آگے قسمیں کھاتے ہیں کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ، تو اگر تم



ان سے راضی ہو جاؤ تو بیشک اللہ تو فاسق لوگوں سے راضی نہ ہوگا۔ (کنز الایمان)  
حضرت کعب کہتے ہیں: کچھ لوگوں نے قسمیں کھا کر حضور کی خدمت میں عذر پیش کر دیا تھا، حضور نے ان کا عذر قبول فرما کر ان کے لئے دعائے مغفرت بھی کی تھی، لیکن ہم تینوں کا معاملہ موقوف رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمایا اور معاف کر دیا۔  
یہاں 'خلفوا' کا مطلب یہ نہیں کہ ہم تبوک میں پیچھے رہ گئے تھے بلکہ یہ ہی ہے کہ ہمارا مقدمہ پیچھے رہا اور پچاس دن تک ہمیں معلق رکھا گیا ہے۔ ۱۲م

الامن والعلیٰ مع زیادہ ص ۱۲۰

(۱۲۰) ما کان لاهل المدینۃ ومن حولہم من الاعراب ان یتخلفوا  
عن رسول اللہ ولا یرغبوا بانفسہم عن نفسہ ۱ ذلک بانہم لا یصیبہم  
ظما ولا نصب ولا مخصۃ فی سبیل اللہ ولا یطئون موطننا یغیظ الکفار  
ولا ینالون من عدو نیلا الا کتب لہم بہ عمل صالح ۲ ان اللہ لا یضیع  
اجر المحسنین۔ ☆

مدینہ والوں اور ان کے گرد دیہات والوں کو لائق نہ تھا کہ رسول اللہ سے پیچھے بیٹھ رہیں اور نہ یہ کہ ان کی جان سے اپنی جان پیاری سمجھیں۔ یہ اس لئے کہ انہیں جو پیاس یا تکلیف یا بھوک اللہ کی راہ میں پہنچتی ہے اور جہاں ایسی جگہ قدم رکھتے ہیں جس سے کافروں کو غیظ آئے اور جو کچھ کسی دشمن کا بگاڑتے ہیں اس سب کے بدلے ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے۔  
بیشک اللہ نیکوں کا نیک ضائع نہیں کرتا۔

﴿۴۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
ہر کام کا ثواب موقوف ہے امتثال نیت پر، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا:

”انما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى“۔

بیشک اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ اور ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی نیت کرے،  
تو جو شخص اپنے رب کے حکم کو ماننے کے لئے وضو کرنے بیٹھا پھر درمیان میں کوئی ایسا

امرا لاحق ہوا کہ وہ وضو مکمل نہ کر سکا تو اب یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ جو کچھ وہ کر چکا ہے اس پر اس کو ثواب نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۷۴/۲)

(۱۲۲) وما كان المؤمنون ليتفرقوا كافة فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون۔☆

اور مسلمانوں سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سب کے سب ٹکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آ کر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بچیں۔

﴿۴۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علم دین کا سیکھنا اس قدر کہ مذہب حق سے آگاہ ہو وضو و غسل و نماز و روزہ وغیرہا کے احکام سے مطلع ہو۔ تاجر تجارت، مزارع زراعت، اجیرا جارے، غرض ہر شخص جس حالت میں ہے اس کے متعلق احکام شریعت سے واقف ہونا فرض عین ہے، جب تک یہ حاصل کرے جغرافیہ و تاریخ وغیرہ میں وقت ضائع کرنا جائز نہیں۔

حدیث میں ہے۔ ”طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة“۔

جو فرض چھوڑ کر نفل میں مشغول ہو حدیثوں میں اس کی سخت برائی آئی اور اس کا وہ نیک کام مردود قرار پایا۔ ”كما بينناه في الزكوة من فتاوانا“۔ نہ کہ فضل چھوڑ کر فضولیات میں وقت گنوانا۔ غرض علوم ضروریہ تو ضرور مقدم ہیں اور ان سے غافل ہو کر ریاضی، ہندسہ، طبعیات، فلسفہ، یا دیگر خرافات و وسوسہ پڑھنے پڑھانے میں مشغولی بلاشبہ متعلم و مدرس دونوں کے لئے حرام ہے اور ان ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد پورا علم دین فقہ، حدیث، تفسیر، عربی زبان اسی طرح صرف و نحو، معانی و بیان، لعنت و ادب وغیرہا آلات علوم دینیہ بطور آلات سیکھنا سکھانا فرض ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:



”فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فی الدین“۔ (التوبة ۱۲۲)

یہی علوم علم دین ہیں اور انہیں کے پڑھنے پڑھانے میں ثواب، اور ان کے سوا کوئی فن یا زبان کچھ کار ثواب نہیں۔ ہاں جو شخص ضروریات دین مذکورہ سے فراغ پا کر اقلیدس، حساب، مساحت، جغرافیہ وغیرہا وہ فنون پڑھے جن میں کوئی امر مخالف شرعی نہیں تو ایک مباح کام ہوگا جب کہ اس کے کسی واجب شرعی میں خلل نہ پڑے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۰۷/۹-۱۰۸)

(۱۲۲) جو مسلمان کہلا کر فرقہ کو اصلانہ مانے، نہ کتابی ہے نہ خارجی بلکہ مرتد ہے، اسلام سے خارج۔ اور اگر کوئی تاویل کرتا ہے تو کم از کم بد دین گمراہ ہے۔

”وفی الحدیث عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، من یرد اللہ بہ خیرا یفقهہ فی الدین“۔

اللہ تعالیٰ جس سے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۲۳۳)

(۱۲۳) یٰٰایہا الذین امنوا قاتلوا الذین یلونکم من الکفار ولیبجدوا

فیکم غلظة ۛ واعلموا ان اللہ مع المتقین۔ ☆

اے ایمان والو جہاد کرو ان کافروں سے جو تمہارے قریب ہیں اور چاہیں کہ وہ تم میں سختی پائیں اور جان رکھو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے۔

﴿۴۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حکم بھی جمیع کفار کو عام ہے۔ حکمت یہی ہے کہ پہلے پاس والوں کو زیر کیا جائے، جب وہاں اسلام کا تسلط ہو جائے تو ان سے جو اس سے نزدیک ہیں وہ پاس والے ہوئے وہ زیر ہو جائیں تو جو ان سے قریب ہیں، یونہی یہ سلسلہ شرقاً و غرباً منتہائے زمیں تک پہنچے، اور بحمد اللہ ایسا ہی ہوا اور بعونہ تعالیٰ ایسا ہی بروجہ اتم و کمال زمانہ امام موعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہونے والا ہے

۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۲۳۸)

(۱۲۸) لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص

## عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤْفٌ رَحِيمٌ ☆

بیشک تمہارے پاس تشریف لائیں تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے تمہاری بھلائی کے نہایت چاہنے والے مسلمانوں پر کمال مہربان۔

﴿۲۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

خود نظر ایمانی گواہ ہے کہ کروڑوں صلحاء و اتقیا کسی جنازہ کی نماز پڑھیں مگر وہ بات کہاں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پڑھنے میں ہے، وہ برکات وہ درجات و ثوابات دوسرے کی نماز میں حاصل ہی نہیں ہو سکتیں، اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ نص قطعی قرآن عظیم ”عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤف رحیم“ ہیں کہ مسلمان کی کلفت ان پر گراں، ایک ایک امتی کی بھلائی پر حریص، ہر مومن پر نہایت نرم دل، وہ کیوں کر گوارہ فرمائیں کہ دنیا میں ان کے تشریف رکھتے مسلمان سخت منزل کا سفر کرے اور ان کی رحمت ان کی برکت کا توشہ اس کے ساتھ نہ ہو۔ اور وہ کی نماز ان کی نماز سے کیا مانع ہو سکتی ہے، تو اس فعل کا وجہ خاص ہی سے ناشی ہونا ظاہر و لامع، اور زید و عمر کا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس باطل و ضائع۔

شرح موطائے امام مالک میں ہے:

والدلیل علی الخصوصیۃ ما زاد مسلم (فذكره فقال) وهذا لا يتحقق فی

غیرہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

خصوصیت کی دلیل وہ ہے جو مسلم نے مزید روایت کیا (اس کے بعد حدیث مذکور بیان کی پھر کہا) اور یہ بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے میں متحقق نہیں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ ابن ملک سے ہے:

صلاته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت بتنویر القبر و ذالاً یوجد فی صلاة

غیرہ۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قبر کو روشن کرنے کے لئے تھی، اور یہ بات

دوسرے کی نماز میں نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۳۰۱/۹)



# سورۃ یونس

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۶) للذین احسن الحسنیٰ و زیادة ۛ ولا یرھق وجوھہم قتر

ولا ذلۃ ۛ اولئک اصعب الجنة ۛ ہم فیہا خلدون ☆

بھلائی والوں کے لئے بھلائی ہے اور اس سے بھی زیادہ اور ان کے منہ پر نہ چڑھے گی

سیاہی اور نہ خواری وہی جنت والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ایصال ثواب جس طرح منع عذاب یا رفع عقاب میں باذن اللہ تعالیٰ کام دیتا ہے یونہی

رفع درجات و زیادت حسنات میں۔ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل اور اس کی زیادت و برکت سے کوئی غنی نہیں۔

سیدنا ایوب علیہ الصلاۃ والسلام کو مولیٰ عز و جل نے اموال عظیمہ عطا فرمائے تھے،

ایک روز نہا رہے تھے کہ آسمان سے سونے کی ٹیریاں برسیں، ایوب علیہ السلام چادر میں

بھرنے لگے، رب عز و جل نے ندا فرمائی: یا ایوب! الم اکن اغنیتک عما تری۔ اے ایوب

جو تمہارے پیش نظر ہے کیا میں نے تمہیں اس سے بے پرواہ نہ کیا تھا؟ عرض کی: بلی و عزتک

ولکن لا غنی لی عن برکتک۔ ضرور غنی کیا تھا، تیری عزت کی قسم مگر مجھے تیری برکت سے تو

بے نیازی نہیں۔ ”رواہ البخاری و احمد و النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

جب حق جل و علا کی دنیوی برکت سے بندے کو غنا نہیں تو اس کی اخروی برکت سے

کون بے نیاز ہو سکتا ہے۔ صلحاء تو صلحاء خود اعظم اولیاء بلکہ حضرات انبیاء بلکہ خود حضور پر نور نبی

الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کو ایصال ثواب زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک

معمول ہے، حالانکہ انبیاء کرام علیہم الصلاۃ والسلام قطعاً معصوم ہیں، تو موت جمعہ یا صلاح کیا مانع ہو سکتی ہے۔

ان ابن عمر کان یعتمر عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرا بعد موتہ من غیر وصیۃ وحج ابن الموفق (رحمہ اللہ تعالیٰ وهو فی طبقۃ الجنید قدس سرہ) عنہ سبعین حجة وختم ابن السراج عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکثر من عشر آلاف ختمة وضحی عنہ مثل ذلک نقلہ الامام ابن حجر المکی عن الامام الاجل تقی الملة والدين السبکی رحمہما اللہ تعالیٰ ثم قال اعنی الشامی ورأیت نحو ذلک بخط مفتی الحنفیۃ الشہاب احمد بن الشلبی شیخ صاحب البحر نقلا عن شرح الطیبہ للنویری رحمہما اللہ تعالیٰ ثم قالوا قول علمائنا لہ ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ یدخل فیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه احق بذلک حیث انقذنا من الضلالة ففی ذلک نوع شکر واهداء جمیل لہ والکامل قابل لزیادہ الکمال ملخصا۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بغیر کسی وصیت کے ان کی طرف سے عمرے کیا کرتے تھے۔ ابن موفق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے (جو حضرت جنید بغدادی قدس سرہ کے طبقہ سے ہیں) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ستر حج کئے۔ ابن سراج نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دس ہزار ختم سے زیادہ پڑھے اور اسی کے مثل حضور کی جانب سے قربانی کی۔

اسے امام ابن حجر مکی سے انھوں نے امام اجل تقی الملت والدین سبکی سے نقل کیا، رحمہما اللہ تعالیٰ۔ آگے علامہ شامی نے لکھا: اسی جیسا مضمون مفتی حنفیۃ شہاب الدین احمد الشلبی شیخ صاحب البحر نے شیخ نویری کی شرح طیبہ کے حوالے سے دیکھا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔ آگے علامہ شامی نے فرمایا: اور ہمارے علما کا یہ قول کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لئے کر سکتا ہے، اس میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں۔ اس لئے کہ وہ اس کے زیادہ حق دار ہیں۔ کیوں کہ حضور ہی نے ہمیں گمراہی سے نکالا، تو اس میں ایک طرح کی شکر گزاری اور حسن سلوک اور صاحب کمال کیلئے مزید کمال کے قابل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،



(۳۱) قل من يرزقكم من السماء والارض امن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله ج فقل افلا تتقون ☆

تم فرماؤ تمہیں کون روزی دیتا ہے آسمان اور زمین سے یا کون مالک ہے کان اور آنکھوں کا اور کون نکالتا ہے زندہ کو مردے سے اور نکالتا ہے مردہ کو زندہ سے اور کون تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے تو اب کہیں گے کہ اللہ تو تم فرماؤ تو کیوں نہیں ڈرتے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ مسببات کو اسباب سے ربط عادی دیتا ہے اور قرع سے ہوا کو صورت کا حامل کرتا، پھر اسے اذن حرکت دیتا، پھر اسے عصبہ مفروشہ تک پہنچاتا، پھر اس کے بجنے کو محض اپنی قدرت کاملہ سے ذریعہ ادراک فرماتا ہے۔ اور اگر وہ نہ چاہے تو صور کی آواز بھی کان تک نہ جائے۔ یونہی جو چیز آنکھ کے سامنے ہو اور موانع و شرائط عادیہ مرتفع و مجتمع، واللہ اعلم ان ذلك بالانطباع او خروج الشعاع كما قد شاع او كيفما شاء، اس وقت ابصار کا حکم دیتا ہے۔ اور اگر نہ چاہے روشن دن میں بلند پہاڑ نظر نہ آئیں۔ اور وہ کون ہے جو نکالتا ہے زندہ کو مردہ سے، کافر سے مومن، نطفہ سے انسان، انڈے سے پرند، اور نکالتا ہے مردے کو زندہ سے، مومن سے کافر، انسان سے نطفہ، پرند سے انڈا، اور کون تدبیر فرماتا ہے ہر کام کی۔ آسمان میں اس کے کام، زمیں میں اس کے کام، ہر بدن میں اسکے کام، کہ غذا پہنچاتا ہے، پھر اسے روکتا ہے، پھر ہضم بخشتا ہے، پھر سہولت دفع کو پیاس دیتا ہے، پھر پانی پہنچاتا ہے، پھر اس کے غلیظ کو رقیق، لزج کو مزلق کرتا ہے، پھر ثقل و کیلوس کو امعا کی طرف پھینکتا ہے، پھر ماسا ریکا کی راہ سے خالص کو جگر میں لے جاتا ہے، وہاں کیموس دیتا ہے، تلچھٹ کو سودا، جھاگوں کو صفرا، کچے کا بلغم، پکے کا خون بناتا ہے۔ فضلہ کو مثانہ کی طرف پھینکتا ہے، پھر انہیں باب الکبد کے راستہ سے عروق میں بہاتا ہے، پھر وہاں سے سہ بارہ پکاتا ہے، بے کار کو پسینہ بنا کر نکالتا ہے۔ عطر کو بڑی رگوں سے جداول، جداول سے سواتی، سواتی سے باریک عروق، پیچ در پیچ۔ تنگ بر تنگ راہیں چلاتا ہے، رگوں کے دہانوں سے اعضاء پر انڈیلتا ہے، پھر یہ مجال نہیں کہ ایک عضو کی غذا دو

سرے پر گرے، جو جس کے مناسب ہے اسے پہنچاتا ہے، پھر اعضاء میں چوتھا طبع دیتا ہے کہ اس صورت کو چھوڑ کر صورت عضویہ لیں۔ ان حکمتوں سے بقائے شخص کو ماتحتل کا عوض بھیجتا ہے۔ جو حاجت سے بچتا ہے اس سے بالیدگی دیتا ہے۔ اور ان طریقوں کا محتاج نہیں، چاہے تو بے غذا ہزار برس جلانے اور نماء کامل پر پہنچائے۔ پھر جو فضلہ رہا اسے منی بنا کر صلب و ترائب میں رکھتا ہے، عقد و انعقاد کی قوت دیتا ہے، زن و مرد میں تالیف کرتا ہے، عورت کو باوجود مشقت و صعوبت وضع شوق بخشا ہے، حفظ نوع کا سامان فرماتا ہے، رحم کو اذن جذب دیتا ہے، پھر اس کے امساک کا حکم کرتا ہے، پھر اس کو پکا کر خون بناتا ہے، پھر طبع دے کر گوشت کا ٹکڑا کرتا ہے، پھر اس میں کلیاں کنجھیاں نکالتا ہے، قسم قسم کی ہڈیوں پر گوشت، گوشت پر پوست، سیکڑوں رگیں، ہزاروں عجائب، پھر جیسی چاہے تصویر بناتا ہے، پھر اپنی قدرت سے روح ڈالتا ہے، بے دست و پا کو ان ظلمتوں میں رزق پہونچاتا ہے، پھر قوت آنے کو ایک مدت تک روکے رہتا ہے، پھر وقت معین پر حرکت و خروج کا حکم دیتا ہے، اس کے لئے راہ آسان فرماتا ہے، مٹی کی صورت کو پیاری صورت، عقل کا پتلا، چمکتا تارا، چاند کا ٹکڑا کر دکھاتا ہے، فتبارک اللہ احسن الخالقین، اور وہ ان باتوں کا محتاج نہیں، چاہے تو کروڑوں انسان پتھر سے نکالے، آسمان سے برسالے۔

ہاں بتاؤ وہ کون ہے جس کے یہ سب کام ہیں؟ فسیقولون اللہ۔ اب کہاں چاہتے ہیں کہ اللہ۔ تو فرماؤ پھر ڈرتے کیوں نہیں؟

امنا باللہ وحده۔ آہ! آہ! اے متفلسف، مسکین! کیوں اب بھی یقین آیا یا نہیں کہ تدبیر و تصرف اسی حکیم علیم کے کام ہیں؟ جل جلالہ و عم نواللہ ”فبای حدیث بعدہ یومنون“ [الاعراف۔ ۸۵]

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں یہ دو حرف مختصر بقدر ضرورت ذکر کئے، ورنہ روز اول سے اب تک جو کچھ ہوا اور آج سے قیامت تک اور قیامت سے ابد الابد تک جو کچھ ہوگا وہ سب کا سب ان دو لفظوں کی شرح ہے کہ ”یدبر الامر سبحانہ ما اعظم شانہ۔“



## سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) اِلٰی اللہ مرجعکم ۚ وہو علی کل شیء قَدِیر۔ ☆

تمہیں اللہ ہی کی طرف پھرنا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(کل شیء) یہ موجود و معدوم سب کو شامل ہے بشرط حدوث و امکان کہ واجب و محال

اصلاً لائق مقدوریت نہیں، مواقف میں ہے:

”القدیم لا یستند الی القادر۔“

(قدیم کو قادر کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔)

شرح مقاصد میں ہے: لا شیء من الممتنع بمقدور۔

کوئی ممتنع مقدور نہیں ہوا۔ امام یافعی فرماتے ہیں:

جميع المستحيلات العقلية لا يتعلق للقدرة بها۔

تمام محالات عقلیہ کے ساتھ قدرت کا تعلق نہیں ہوتا۔

کنز فوائد میں ہے:

خرج الواجب والمستحيل فلا يتعلقان ای القدرة والارادة بهما۔

واجب اور محال خارج ہو گئے کہ ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

اقصاها ان يمتنع بنفس مفهومه كجمع الضدين و قلب الحقائق و

اعدام القدیم و هذا لا يدخل تحت القدرة القدیمة۔

آخری مرتبہ وہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے ممنوع ہو، مثلاً۔ ضدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب، قدیم کا معدوم ہونا، یہ قدرت قدیمہ کے تحت داخل ہی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۳۲۰)

(۱۸) وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۖ اُولٰٓئِكَ يَعْزِضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْاَشْهَادُ هٰؤُلَاءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ۔ ☆

اور اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کئے جائیں گے اور گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا تھا ارے ظالموں پر خدا کی لعنت۔

۴۵۰۰۔ عَنْ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ عَائِشَةَ الصَّدِيقَةِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَلَدِّوَانُ ثَلَاثَةٌ، فَدِيْوَانٌ لَا يَغْفِرُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا وَدِيْوَانٌ لَا يَعْبَأُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا وَدِيْوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا۔ فَاَمَّا الدِّيْوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا اِلَّا شِرَاكُ بِاللّٰهِ، وَاَمَّا الدِّيْوَانُ الَّذِي لَا يَعْبَأُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا ظَلَمَ الْعَبْدُ نَفْسَهُ فَيَمَّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ مِنْ صَوْمٍ يَوْمٍ تَرَكَ اَوْ صَلَوةٍ تَرَكَهَا فَاِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ ذٰلِكَ اِنْ شَاءَ وَتَجَاوَزَ، وَاَمَّا الدِّيْوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللّٰهُ مِنْهُ شَيْئًا فَمَظَالِمُ الْعِبَادِ بَيْنَهُمُ الْقِصَاصُ لَا مُحَالَةً۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دفتر تین ہیں۔ ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائیگا۔ اور دوسرے کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں۔ اور تیسرے میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑیگا۔ وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائیگا وہ دفتر کفر ہے۔ اور جس کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملہ میں اپنی جان پر ظلم کرنا ہے کہ کسی دن کا

۴۵۰۰۔ المستدرک للحاکم، الاہوال، ۵۷۵/۴ ☆ المسند لا حمد بن حنبل، ۲۴۰/۶

الجامع الصغیر للسيوطی، ۲۶۱/۲ ☆ اتحاف السادة للزبيدي، ۵۲۹/۸



روزہ چھوڑ دیا نماز چھوڑ دی۔ اللہ تعالیٰ چاہیگا تو معاف کر دیگا اور درگزر فرمایگا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑیگا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر ظلم ہیں۔ انکا بدلہ ضرور ہونا ہے۔  
فتاویٰ رضویہ ۸۷/۴

۴۵۰۱۔ عن اوس بن شر حبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : من مشی مع ظالم ليعينه وهو يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام۔

حضرت اوس بن شر حبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو دیدہ و دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اسے مدد دینے چلا وہ اسلام سے نکل گیا۔

فتاویٰ رضویہ حصہ دوم، ۲۵۰/۹

(۳۱) وَلَا اقول لكم عندی خزائن اللہ وَلَا اعلم الغیب وَلَا اقول انی ملک قف وَلَا اقول للذین تزدري اعينکم لن يؤتيهم اللہ خيراً ط اللہ اعلم بما فی انفسهم ج انی اذا لمن الظالمين۔ ☆  
اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب جان لیتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تمہاری نگاہیں حقیر سمجھتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو ان کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو ضرور میں ظالموں میں سے ہوں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
تفسیر کبیر میں ہے:

---

۴۵۰۱۔ المعجم الصغير للسيوطي،	☆	۵۰۹/۲	☆	الترغيب والترهيب للمنذري،	۱۶/۳
كشف الخفاء للعجلوني،	☆	۳۸۹/۲	☆	الدر المنثور للسيوطي،	۲۵۶/۲
مجمع الزوائد للهيثمي،	☆	۲۰۵/۴	☆	كنز العمال للمتقي،	۸۵/۶، ۱۴۹۵۵
التفسير لابن كثير	☆	۱۱/۳	☆	شرح السنة للبغوي،	۱۷/۱۳

قوله و لا اعلم الغیب يدل على اعترافه بانہ غیر عالم بكل المعلومات۔  
یعنی آیت میں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا، تم فرمادو: میں غیب نہیں جانتا  
ہوں اس کے یہ معنی ہے کہ میرا علم جمیع معلومات الہیہ کو حاوی نہیں۔  
امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم  
الریاض میں فرماتے ہیں:

(هذه معجزة) فی اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الغیب معلو  
مة علی القطع) بحیث لا یمکن انکارها او التردد فیها لا حد من العقلاء (لکثره  
رواتها و اتفاق معانيها علی الاطلاع علی الغیب) وهذا لا ینافی الآیات الدال  
ة علی انه لا یعلم الغیب الا اللہ وقوله ولو کنت اعلم الغیب لا ستکثرت فی  
الخیر فان المنفی علمه من غیر واسطة واما اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم با  
علام اللہ تعالیٰ له فامر متحقق لقوله تعالیٰ: فلا یظهر علی غیبه الا من ارتضى من  
رسول۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عامل کو  
انکار یا تردد کی گنجائش نہیں کہ اس میں احادیث بکثرت آئیں اور ان سب سے بالاتفاق حضور کا  
علم غیب ثابت ہے اور یہ ان آیتوں کہ کچھ منافی نہیں جو بتاتی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں  
جانتا، اور یہ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کہنے کا حکم ہوا کہ میں غیب جانتا ہوتا تو اپنے لئے  
بہت جمع کر لیتا۔ اس لئے کہ آیتوں میں نفی اس علم کی ہے جو بغیر خدا کے بتائے ہو، اور اللہ تعالیٰ  
کے بتائے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب ملنا تو قرآن عظیم سے ثابت ہے کہ اللہ اپنے  
غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوا اپنے پسندیدہ رسول کے۔  
تفسیر نیشاپوری میں ہے:

لا اعلم الغیب فیہ دلالۃ علی ان الغیب با لا استقلال لا یعلمہ۔  
آیت کے یہ معنی ہیں کہ علم غیب جو بذات خود ہو وہ خدا کے ساتھ خاص ہے۔  
تفسیر انموزج جلیل میں ہے:

معناه لا یعلم الغیب بلا دلیل الا اللہ او بلا تعلیم الا اللہ او جمیع الغیب الا



اللہ -

آیت کے یہ معنی ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم جاننا، یا جمیع غیب کو محیط ہونا یہ اللہ کے ساتھ خاص ہے۔

جامع الفصولین میں ہے:

يجاب بان لا يمكن التوفيق بان المعنى هو العلم با لا استقلال لا العلم با  
علام او لمنفى هو المجزوم به لا المظنون ويو يده قوله تعالى: اتجعل فيها من  
يفسد فيها الا يه، لا نه غيب اخبر الملائكة ظنا منهم او با علام الحق فينبغي ان  
يكفر لو ادعاه مستقلا لا لو اخبر به با علام فى نو مه او يقظته بنوع من الكشف اذ  
لا منافاة بينه وبين الآية لما مر من التوفيق -

یعنی فقہاء نے دعوے علم غیب پر حکم کفر کیا اور حدیثوں اور ائمہ ثقات کی کتابوں میں  
بہت غیب کی خبریں موجود ہیں جن کا انکار نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تطبیق یوں  
سکتی ہے کہ فقہاء نے اسکی نفی کی ہے کہ کسی کے لئے بذات خود علم غیب مانا جائے، خدا کے بتائے  
سے علم غیب کی نفی نہ کی، یا نفی قطعی کی ہے نہ ظنی کی، اور اس کی تائید یہ آیت کریمہ کرتی ہے۔  
فرشتوں نے عرض کیا: کیا تو زمین میں ایسوں کو خلیفہ کریگا جو اس میں فساد و خونریزی کریں گے؟  
ملائکہ غیب کی خبر بولے مگر ظنا، یا خدا کے بتائے سے، تو تکفیر اس پر چاہئے کہ کوئی بے خدا کے  
بتائے علم غیب ملنے کا دعویٰ کرے، نہ یوں کہ براہ کشف جاگتے، یا سوتے میں خدا کے بتائے  
سے، ایسا علم غیب آیت کہ کچھ منافی نہیں۔

رد المحتار میں امام صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل سے ہے:

لو ادعى علم الغيب بنفسه يكفر -

اگر بذات خود علم غیب حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔

اسی میں ہے:

قال فى التارخانية وفى الحجة ذكر فى اللمتقط انه لا يكفر لان الاشياء

تعرض على روح النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وان الرسل يعرفون بعض الغيب

، قال الله تعالى: عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول

۔ قلت بل کرامات الاولیاء الاطلاع علی بعض المغیبات وردوا علی المعتزلة المستدلین بهذه الآیة علی نفیہا۔

تاتارخانیہ اور فتاویٰ حجہ میں ہے، ملقط میں فرمایا: کہ جس نے اللہ و رسول کو گواہ کر کے نکاح کیا کافر نہ ہوگا، اس لئے کہ اشیاء نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پیش کی جاتی ہیں۔ اور بیشک رسولوں کو علم غیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو۔

علامہ شامی نے فرمایا: بلکہ ائمہ اہل سنت نے کتب عقائد میں ذکر فرمایا: بعض غیپوں کا علم ہونا اولیاء کی کرامت سے ہے اور معتزلہ نے اس آیت کو اولیاء کرام سے اس کی نفی پر دلیل قرار دیا۔ ہمارے ائمہ نے اس کا رد کیا یعنی ثابت فرمایا کہ آیہ کریمہ اولیاء سے بھی مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں فرماتی۔

تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان میں ہے:

لم ینف الا الدرا یہ من قبل نفسه و ما نفی الدرا یہ من قبل الوحی ۔  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے جاننے کی نفی فرمائی ہے، خدا کے بتائے سے جاننے کی نفی نہیں فرمائی ہے۔

تفسیر جمل شرح جلالین و تفسیر خازن میں ہے:

المعنی لا اعلم الغیب الا ان یطلعنی اللہ تعالیٰ علیہ ۔  
آیت میں جو ارشاد ہوا کہ میں غیب نہیں جانتا اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بے خدا کے بتائے نہیں جانتا۔

تفسیر عنایۃ القاضی میں ہے:

لا اعلم الغیب ما لم یوحی الی ولم ینصب علیہ دلیل ۔  
آیت کے یہ معنی ہیں کہ جب تک وحی یا کوئی دلیل قائم نہ ہو مجھے بذات خود غیب کا علم نہیں ہوتا۔

اسی میں ہے:

وعندہ مفاتیح الغیب ، وجہ اختصاصہا باللہ تعالیٰ ان لا یعلمہا کما ہی



ابتداء الہو۔

یہ جو آیت میں فرمایا: کہ غیب کی کنجیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اس کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا، اس خصوصیت کے یہ معنی ہیں کہ ابتداء بغیر بتائے ان کی حقیقت دوسرے پر نہیں کھلتی۔  
تفسیر علامہ نیشاپوری میں فرماتے ہیں:

(قل لا اقول لكم) لم يقل ليس عندى خزائن الله ليعلم ان خزائن الله هو العلم بحقائق الاشياء وما هياتها عنده صلى الله تعالى عليه وسلم باجابة دعائهم صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله ارنا الاشياء كما هي ولكنه يكلم الناس على قدر عقولهم (لا اعلم الغيب) اي لا اقول لكم هذا مع انه قال صلى الله تعالى عليه وسلم علمت ما كان وما سيكون اه مختصرا۔

یعنی ارشاد ہوا کہ اے نبی! فرما دو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس ہیں تا کہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے خزانے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہیں مگر حضور لوگوں سے ان کی سمجھ کے قابل باتیں فرماتے ہیں، اور وہ خزانے کیا ہیں وہ تمام اشیاء کی حقیقت و ماہیت کا علم، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی کے ملنے کی دعا کی اور اللہ عز و جل نے قبول فرمائی۔ پھر فرمایا میں غیب نہیں جانتا یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے، ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں: مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا، یعنی جو کچھ گذرا اور قیامت تک ہونے والا ہے۔

الحمد للہ، اس آیہ کریمہ یعنی (فرما دو میں غیب نہیں جانتا) کی ایک تفسیر وہ تھی جو تفسیر کبیر سے گذری کہ احاطہ جمیع غیوب کی نفی ہے نہ کہ غیب کا علم ہی نہیں۔ دوسری وہ تھی جو بہت کتب سے گزری کہ بے خدا کے بتائے جاننے کی نفی ہے، نہ یہ کہ بتائے سے بھی مجھے علم غیب نہیں۔ اب بحمد اللہ تعالیٰ سب سے لطیف تر یہ تیسری تفسیر ہے، کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ مجھے علم غیب ہے۔ اس لئے کہ اے کافرو! تم ان باتوں کے اہل نہیں ہو ورنہ واقع میں مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا ہے۔ والحمد للہ رب العالمین۔ (خالص الاعتقاد ۱۹ تا ۲۲)

(۱۱۱) وان کلاً لما لیوفینہم ربک اعمالہم ۛ انہ بما یعملون

## ☆ خبیر

اور بیشک جتنے ہیں ایک ایک کو تمہارا رب اس کا عمل پورا بھر دے گا اسے ان کے کاموں کی خبر ہے۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں وہ جن کو کسی طمع کی چاشنی ابھارے مگر نفع فانی کے گرویدہ نہیں باقی کی تلاش ہے۔ قرآن وحدیث میں نعیم جنت کے بیان ان کی نظیر ہیں، ان کے بارے میں اس آیت میں فرمایا۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۶۴۴)



## سورۃ یوسف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۳) وراودته التی ہو فی بیتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت

ہیت لک ط قال معاذ اللہ انہ ربی احسن مثوائی ط انہ لا یفلح  
الظلمون۔ ☆

اور وہ جس عورت کے گھر میں تھا اس نے اسے لہرایا کہ اپنا آپا نہ رو کے اور دروازے  
سب بند کر دیئے اور بولی آؤ تمہیں سے کہتی ہوں۔ کہا اللہ کی پناہ وہ عزیز تو میرا رب یعنی پرورش  
کرنے والا ہے اس نے مجھے اچھی طرح رکھا۔ بیشک ظالموں کا بھلا نہیں ہوتا۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فی الجلالین ”انہ ای الذی اشتوانی ربی سیدی۔  
(الامن والعلی ۷۹)

(۲۲) وقال للذی ظن انہ ناج منهما اذ کرنی عند ربک فانسه

الشیطن ذکر بہ فلبث فی السجن بضع سنین۔ ☆

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے بچتا سمجھا۔ اس سے کہا اپنے رب (بادشاہ)

کے پاس میرا ذکر کرنا۔ تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ) کے سامنے یوسف کا  
ذکر کرے تو یوسف کئی برس اور جیلخانہ میں رہا۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی بادشاہ مصر کے سامنے۔ (الامن والعلیٰ ۷۹)

(۵۰) وقال الملك ائتونی به ج فلما جاءه الرسول قال ارجع الی ربک فسنلہ ما بال النسوة اللّٰتی قطعن ایدیہن ۛ ان ربی بکیدہن علیم۔ ☆

اور بادشاہ بولا انہیں میرے پاس لے آؤ تو جب اس کے پاس ایچی آیا۔ کہا اپنے رب (بادشاہ) کے پاس پلٹ جا پھر اس سے پوچھ کیا حال ان عورتوں کا جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے بے شک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سبحانہ اللہ، بادشاہ وغیرہ تو مجازی پرورش کے باعث اس کا رب، تیرا رب، میرا رب کہنا صحیح ہو۔ یہ اللہ فرمائے اور اللہ کا رسول فرمائے، اور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دافع البلاء کہنا شرک۔ نعوذ باللہ من ذلك، (الامن والعلیٰ ۷۹)

(۵۱) ولما جہزہم بجہازہم قال ائتونی باخ لکم من ابیکم ج الا

تروں انی اوفی الکیل وانا خیر المنزلین۔ ☆

اور جب ان کا سامان مہیا کر دیا۔ کہا اپنا سوتیلا بھائی میرے پاس لے آؤ کیا نہیں دیکھتے کہ میں پورا مہمان ہوں اور میں سب سے بہتر مہمان نواز ہوں۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ جو میرے سایہ رحمت میں آکر اترتا ہے اسے وہ راحت بخشا ہوں کہ کہیں نہیں ملتی۔ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اور رب عز وجل نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرماتا ہے:

وقل رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر المنزلین “۔ (المؤمنون - ۲۳)

اے نوح! جب تو اور تیرے ساتھ والے کشتی پر ٹھیک بیٹھ لیں تو میری حمد بجالا اور یوں عرض کرنا کہ اے رب میرے، مجھے برکت والا اتارنا اور تو سب سے بہتر اتارنے والا ہے۔ یہ اللہ عز وجل کی خاص صفت حضرت یوسف نبی صدیق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے



لئے کیسی ثابت فرمائی اور جب حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سب سے بہتر اتارنے والے، راحت و نعمت بخشنے والے ہوئے تو دافع البلاء سے بڑھ کو ہوئے، ”کمالاً تکفّی“  
(الامن والعلی ۸۸)

﴿۱۰۳﴾ وما اکثر الناس ولو حرصت بمؤمنین۔☆

اور اکثر آدمی تم کتنا ہی چاہو ایمان نہ لائیں گے۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

’ان‘ وصلیہ کا آخر کلام ہی میں آنا اور اس کے بعد جملہ اور وہ بھی کلام مستانف ہی ہونا سب باطل و بے اصل ہے۔ وہ کلام واحد کے وسط اجزا میں آتا ہے جیسا کہ اس آیت میں۔  
اور رضی میں ہے۔

وقد تدخل الواو علی ان المدلول علی جوابها بما تقدم ولا تدخل الا اذا كان ضد الشرط اولی بذلك المقدم والظاهر ان الواو فی مثله اعتراضیة ونعنی بالجملة الاعتراضیة ما يتوسط بين اجزاء الكلام متعلقا بمعنی مستانفا لفظا كقوله  
ع،

یری کل من فیها وحاشاک فانیا

وقد یجئ بعد تمام الكلام كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: انا سيد ولد آدم ولا فخر۔ فتقول فی الاول زید وان كان غنيا بخیل وفي الثانی زید بخیل وان كان غنيا والاعتراضیة تفصل بین ای جزئین من الكلام كانا بلا تفصیل اذا لم یکن احدهما حرفا ه مختصرا۔

کبھی واؤ اس لئے آتا ہے کہ اس کا جواب مدلول سابقہ ہے اور یہ وہیں ہوگا جہاں ضد شرط اس مقدم کے زیادہ مناسب ہو، اور ظاہر یہ ہے کہ ایسے مقام پر واؤ اعتراضی ہوتی ہے۔ اور جملہ معترضہ سے ہماری مراد یہ ہے کہ اجزائے کلام کے درمیان ایسے کلمات آجائیں جو معنی و مفہوم کے اعتبار سے اس سے متعلق ہوں اور لفظا اس سے جدا ہوں، جیسے شاعر کا یہ مصرعہ ہے۔

وہ دنیا میں ہر چیز کو فانی جانتا ہے اور تو محفوظ رہے۔

بعض اوقات تمام کلام کے بعد واؤ آتی ہے، مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

ارشاد گرامی ہے: میں اولاد آدم کا سردار ہوں مگر فخر نہیں۔ پہلے کی مثال ”زید وان کان غنیا بخیل“ اور دوسرے کی مثال ”زید بخیل وان کان غنیا“ ہے۔ جملہ معترضہ بلا تفصیل کسی بھی کلام کے دو جزوں میں فصل پیدا کرتا ہے بشرطیکہ دونوں میں سے کوئی جز حرف نہ ہو اور مختصراً۔  
لا جرم صحیحین میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وان زنى وان سرق وان زنى وان سرق وان سرق وان زنى وان سرق على رغم انف ابی ذر۔  
جس بندے نے بھی لا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا پھر اسی پر فوت ہوا وہ جنت میں داخل ہوگا اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو، اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو، اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو۔ ابوذر کی ناک خاک آلود ہو۔

حدیث کی بہتر تفسیر حدیث ہے۔ امام مالک و احمد و نسائی نے مجن ابن اور عذیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:  
اذا جئت المسجد و كنت قد صليت فاقمت الصلوة فصل مع الناس وان كنت قد صليت۔

جب تو مسجد میں آئے اور نماز پڑھ چکا تھا اور جماعت کھڑی ہوئی تو تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ اگرچہ تو نماز پڑھ چکا تھا۔  
یہاں یقیناً وصلیہ ہے، مرقاۃ میں ہے:

(فصل) ای نافلة لا قضاء ولا اعادة (مع الناس وان) وصلیۃ ای ولو (كنت قد صليت)۔

(تو نماز پڑھ) یعنی نفل نماز نہ قضاء اور نہ اعادہ (لوگوں کے ساتھ) ”ان“ وصلیہ ہے۔ یعنی اگرچہ (تو نماز پڑھ چکا تھا)۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۷۷۷)

(۱۰۹) وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من اهل القرى  
ط افلم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین من قبلهم ط



## ولدار الآخرة خیر للذین اتقوا ۛ افلا تعقلون۔ ☆

اور ہم نے تم سے پہلے جتنے رسول بھیجے سب مردہ ہی تھے۔ جنہیں ہم وحی کرتے اور سب شہر کے ساکن تھے۔ تو کیا یہ لوگ زمین پر چلے نہیں تو دیکھتے ان سے پہلوں کا کیا انجام ہوا۔ اور بیشک آخرت کا گھر پرہیزگاروں کے لئے بہتر تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(قری) یعنی شہروں سے، کیونکہ شہری لوگ صاحب علم و حلم ہوتے ہیں، جبکہ اہل بادیہ نہایت سخت اور صاحب جفا ہوتے ہیں۔ قریہ زبان عرب میں شہر کو کہتے ہیں، اور جب اسے مصر کے مقابل بولیں تو اس میں اور وہ میں کچھ فرق نہیں۔

ثم اقول وبہ التوفیق۔ حق ناصح یہ ہے کہ مصر و قریہ کوئی منقولات شرعیہ مثل صلوٰۃ و زکوٰۃ نہیں جس کو شرع مطہر نے معنی متعارف سے جدا فرما کر اپنی وضع خاص میں کسی نئے معنی کے لئے مقرر کیا ہو، ورنہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس میں نقل ضرور تھی کہ وضع شارع بے بیان شارع معلوم نہیں ہو سکتی، اور شک نہیں کہ یہاں شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اصلاً کوئی نقل ثابت منقول نہیں، تو ضرور عرف شرع میں وہ انہیں معانی معروفہ متعارفہ پر باقی ہیں اور ان سے پھیر کر کسی دوسرے معنی کیلئے قرار دینا وہ قرار دہندہ کی اپنی اصطلاح خاص ہوگی جو مناط ومدار احکام و مقصود و مراد شارع نہیں ہو سکتی۔

محقق علی الاطلاق رحمہ اللہ تعالیٰ فتح القدر میں فرماتے ہیں:

واعلم ان من الشارحین من یعبر عن هذا بتفسیره شرعا و یجب ایراد عرف اهل الشرع وهو معنی الاصطلاح الذی عبرنا بہ لا ان الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نقلہ فانہ لم یثبت وانما تکلم بہ الشارع علی وفق اللغة۔

واضح رہے کہ بعض شارحین نے اس تفسیر کو شرعی کہا ہے اور اس سے اہل شرع کا عرف مراد لینا واجب ہے اور اس اصطلاح کا یہی معنی ہے، جس کے ساتھ ہم نے اسے تعبیر کیا اس کا یہ معنی نہیں کہ اسے شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ یہ تو ثابت نہیں کہ شارع نے اس میں لعنت کے مطابق تکلم فرمایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ معنی متعارف میں شہر و مصر و مدینہ اسی

آبادی کو کہتے ہیں جس میں متعدد کوچے، محلے، متعدد دکانی بازار ہوں، وہ پرگنہ ہو، اس کے متعلق دیہات گئے جاتے ہوں، اور عادیۃ اس میں کوئی حاکم مقرر ہوتا ہے کہ فیصلہ مقدمات کرے، اپنی شوکت کے سبب مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے۔ اور جو بستیاں ایسی نہیں وہ قریہ وودہ و موضع وگاؤں کہلاتی ہیں۔ شرعاً بھی یہی معنی متعارف و مراد و مدار احکام جمعہ وغیرہ ہیں۔ ولہذا ہمارے امام اعظم و ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شہر کی یہی تعریف ارشاد فرمائی۔

علامہ ابراہیم حلبی غنیۃ شرح منیہ میں فرماتے ہیں:

فی تحفة الفقهاء عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ بلدة کبيرة فیہا سکک واسواق ولہا رساتیق و فیہا وال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمہ و علمہ او علم غیرہ یرجع الناس الیہ فیما تقع من الحوادث و هذا هو الاصح۔

تحفہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ شہر وہ ہوگا جو بڑا ہو، اس میں سڑکیں، بازار، سرائے ہوں، وہاں کوئی ایسا والی ہو جو اپنے دبدبہ سے، اور اپنے یا غیر کے علم کی وجہ سے ظالم سے مظلوم کو انصاف دلا سکے، حوادث میں لوگ اس کی طرف رجوع کریں اور یہی اصح ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۳۶۶)



# سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۱) له معقبت من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ط ان

الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ط واذا اراد الله بقوم سوء

فلا مرد له ج وما لهم من دونه من وال - ☆

آدمی کے لئے بدلی والے فرشتے ہیں اس کے آگے پیچھے کہ بحکم خدا اس کی حفاظت

کرتے ہیں بیشک اللہ کسی قوم سے اپنی نعمت نہیں بدلتا جب تک وہ خود اپنی حالت نہ بدلیں او

رجب اللہ کسی قوم سے برائی چاہے۔ تو وہ پھر نہیں سکتی اور اس کے سوا ان کا کوئی حمایتی نہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بدلی والے یہ کہ صبح کے محافظ عصر کو بدل جاتے ہیں اور عصر کے صبح کو۔ واللہ الحمد۔

(الامن والعلی ۷۸)

# سورۃ ابراہیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۸) یوم تبدل الارض غیر الارض والسموت وبرزوا لله الواحد

القہار۔

جس دن بدل دی جائے گی زمین اس زمین کے سوا اور آسمان اور لوگ سب نکل

کھڑے ہونگے ایک اللہ کے سامنے جو سب پر غالب ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قیامت کے دن اس زمین و آسمان کو دوسرے زمین و آسمان سے بدلا جانا اس آیت سے ثابت ہوا۔ مگر آسمان کے لئے یہ نہیں معلوم کہ وہ آسمان کا ہے کا ہوگا۔ ہاں زمین کے بارے میں صحیح حدیث آئی ہے جس میں ہے کہ آفتاب قیامت کے دن سوا میل پر آجائے گا، صحابی جو اس کے راوی ہیں فرماتے ہیں: مجھے نہیں معلوم کہ میل سے مراد میل مسافت ہے یا میل سرمہ (پھر فرمایا) اگر میل مسافت ہی مراد ہے تو بھی کتنا فاصلہ ہے، آفتاب چار ہزار برس کے فاصلہ پر ہے اور پھر اس طرف پیٹھ کئے ہے، اس روز کہ سوا میل ہوگا اور اس طرف منہ کئے ہوگا اس روز کی گرمی کا کیا پوچھنا، اسی حدیث میں ہے کہ زمین لوہے کی کر دی جائے گی۔

پھر فرمایا: جنت میں چاندی کی زمین ہو جائے گی اور یہ زمین وسعت کیا رکھتی ہے ان تمام انسانوں جانوروں کے لئے جو روز ازل سے روز آخر تک پیدا ہوئے ہونگے، حدیث میں ہے کہ رُحمن بڑھائے گا زمین کو جس طرح روٹی بڑھائی جاتی ہے، اس وقت کروئی شکل پر ہے



اس لئے اس کی گولائی ادھر کی اشیاء کو حائل ہے اور اس وقت ایسی ہموار کر دی جائے گی کہ اگر ایک دانہ خشکاش اس کنارہ پر پڑا ہو اس کنارہ زمیں سے دکھائی دیگا، حدیث میں ہے ”یہصر ہم الناظر و یسمع ہم الداعی“ دیکھنے والا ان سب کو دیکھے گا اور سنانے والا ان سب کو سنائے گا۔  
(المملقو ظ ۴/۷۵)

# سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

﴿۹﴾ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحفظون۔ ☆

بیشک ہم نے اتارا ہے یہ قرآن اور بیشک ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں قرآن کی حفاظت کا بیان ہے اور اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ حروف کی ادائیگی اسی

انداز میں ہو جس طرح نازل ہوا، یہاں امام احمد قدس سرہ نے اسی کو بیان فرمایا ہے)

الحمد لله الذي انزل على نبيه ض والصلوة والسلام على افصح من نطق

بض وعلى اله واصحابه الذين اقتدوه لسفر الآخرة زاد صلى الله تعالى عليه وسلم

وبارك وسلم عليه وعليهم وزاد حق جل وعلا وتبارك قرآن عظيم بلسان عربي

مبين۔“

نبی عربی قرشی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرستادہ و برائے تلاوت واستماع واستفاضہ

وانتفاع عبادان صفت کریمہ قدیمہ خود را بسکوت حروف واصوات تجلی داد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کما انزل الیہ بصحابة کرام رسانید وصحابہ بتابعین وتابعین بہ تبع و ہمچنان قرنا فقرنا وطبقه

فطبقه ہر ہر حرف و حرکت و صفت و ہیات بر اقصى غایات تو اتر کہ مافوق آں متصور نیست بمارسید

والحمد لله الحميد المجيد وذلك قوله تعالى ”انا نحن نزلنا الذکر وانا له

لحافظون۔ بس بحمد اللہ چنانکہ در ہر چ کلمہ از کلمات کریمہ اش اصلا محل تو ہے نیست کہ شاید

بجائے الحمد الشکر نازل شدہ باشد ہمچنان بمنّت مولیٰ عزوجل در ہر چ حرفے از حروف طیبہ اش



زنہار جائے تردد نیست کہ شاید بحل لام تعریف میم تعریف بودہ باشد پس بمنہج کہ یقین قاطع میدانیم کہ 'ا' و 'ع' و 'ف' در زبان عربی جداگانہ است و در قرآن عظیم الاوعل و فلا بر معانی مختلف بر ہماں وجہ یقین جازم می شناسم کہ 'ض' و 'ظ' و 'ذ' نیز در لسان عرب سہ حرف متباین است و در فرقان کریم ضل و ظل و دل و دل و لولات متخالفہ پس صادر از خواندن بعینہ بہماں ماند کہ کسے 'ا' را 'ع' یاف خواند و ادعائے توارث کہ بجائے ضاد، دال ست سخت غلط ست۔

تمام حمد اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر "ض" قرآن عظیم روشن عربی زبان میں نازل کیا، اور صلوٰۃ و سلام اس ذات پر جس نے "ض" کو فصیح زبان سے ادا کیا، قرآن کی تلاوت اعلیٰ زبان سے فرمائی اور آپ کی آل و اصحاب پر جنہوں نے سفر آخرت کے لئے ان کی اقتداء کی، اللہ جل جلالہ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف لے جانے والی راہ قرآن مجید روشن عربی زبان میں ہے جس کو اللہ عز و جل نے اپنے عربی قریشی نبی پر نازل فرمایا، اس کی تلاوت و سماعت اور اس سے استفادہ و نفع کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت قدیمہ کریمہ کو حروف و تجلی اصوات کا لباس پہنا کر اپنے بندوں کو عنایت فرمایا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ تک قرآن پاک کو اسی طرح پہنچا دیا جس طرح وہ نازل ہوا تھا، صحابہ نے تابعین تک، تابعین نے تبع تابعین تک، اور اسی طرح ہر دور اور ہر طبقہ میں اس کا ہر حرف ہر حرکت ہر صفت اور ہیئت تواتر کے اعلیٰ درجہ کے ساتھ ہم تک منقول ہے کہ اس سے بڑھ کر تواتر کا تصور بھی نہیں ہو سکتا، حمد ہے اللہ کے لئے جو بلند بزرگی والا ہے، اسی سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: بلاشبہ ہم نے اس کو نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ الحمد للہ قرآن مجید کے کلمات میں سے کسی ایک کلمہ کے بارے میں بھی ہرگز کسی قسم کا وہم نہیں کیا جاسکتا کہ شاید الحمد کی جگہ الشکر نازل ہوا تھا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس کے کسی حرف میں کسی کے بارے میں کوئی شک و تردد نہیں کہ شاید الف لام کی جگہ تعریف کے لئے میم نازل ہوا تھا، جس طرح ہمیں قطعی یقین ہے کہ، ا، ع، اور ف عربی زبان میں جدا جدا حروف ہیں اور قرآن میں الا، علا، اور فلا کے الگ الگ مختلف معانی ہیں اسی طرح ہم اس پر بھی حتمی یقین رکھتے ہیں کہ ض، ظ، اور ذ، زبان عرب میں آپس میں متبائن حروف ہیں، پس ضل، ظل، اور دل کے معانی مختلف متبائن ہیں، پس 'ض' کو بعینہ 'ظ' یا 'ذ' پڑھنا اسی طرح ہے جیسے کوئی الف کو



’عین‘ یا ’فا‘ پڑھا کرے۔ باقی اس توارث کا دعویٰ کہ ’ض‘ کی جگہ دال ہے سخت غلط ہے۔ کیونکہ اس توارث سے مراد قابل اعتماد قراء کا مقصود ہو تو یہ از خود باطل و مردود ہے، وہ لوگ ایسی بات کیسے کہہ سکتے ہیں۔ اور اگر مراد عوام ہند کا توارث ہے تو اس سے مقصد کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔ عوام کا حال تو یہ ہے کہ صد ہا سال سے سورہ فاتحہ میں سات سکتے رائج ہیں اور جاہل ان کی توجیہ میں سات شیاطین کا نام لیتے ہیں۔ دل۔ حرب۔ کیو۔ کنع۔ کنس۔ بعلی۔ اور بعض ان دونوں ماما اور مصر کا اضافہ کرتے ہیں، ان کے زعم پر انہیں یونہی مناسب نظر آیا۔ اپنے غلط زعم کے مطابق ان سات سکتات کا تحفظ تجوید کے اجماعی واجبات سے بڑھ کر کرتے ہیں اور جو ان کی پابندی نہیں کرتا یہ بے وقوف اسے تجوید قرآن سے جاہل اور غافل قرار دیتے ہیں۔ آپ غور سے دیکھیں کہ کیسے عوام کے یہاں معروف منکر اور منکر معروف بن چکا ہے۔ ان خرافات کی کوئی حقیقت اس سے زیادہ نہیں کہ یہ ان کے خود ساختہ نام اور تصورات ہیں اور ان کے باطل ہونے کی تصریح سکتوں کی سخت تفسیح کی ہے اور ان کے باطل ہونے کی تصریح کی ہے۔

علامہ ابراہیم غنیہ المستملی میں فرماتے ہیں:

فتاویٰ الحجہ میں ہے کہ جب نمازی فاتحہ میں ”ایاک نعبد وایک نستعین“ پر پہونچے تو وہ یہ نہ کرے کہ ”ایاک“ پر رک جائے پھر ”نعبد“ کہے بلکہ اولیٰ اور اصح یہی ہے کہ ”ایاک نعبد وایک نستعین“ کو متصل کر کے پڑھے انتہی۔

اگر بعض جاہل لوگ بغیر کسی دلیل کے سکتہ کرتے ہیں تو ان کا ہرگز اعتبار نہیں کیا جائے

گا۔

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری ”منح الفکر“ میں فتاویٰ الحجہ کی عبارت ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:

میں کہتا ہوں: بعض جاہل لوگوں کی زبانوں پر یہ جو مشہور ہے کہ قرآن کی سورہ فاتحہ میں اس ترکیب سے شیطان کے نام ہیں، یہ بات صراحتہ غلط اور اس کا قبیح پراطلاق ہوتا ہے، اور پھر ان کے سکتوں سے مراد الحمد کی دال اور ایاک کا کاف ہے اور ان کی مثل دوسرے مقامات ہیں جو نہایت ہی غلط اور باطل خیال ہیں۔

علامہ محمد ابن عمر ابن خالد قرشی حنفی نے اس باطل خیال کے رد میں ایک مستقل رسالہ



لکھا جس کا ذکر صاحب کشف الظنون نے رسائل میں کیا ہے۔ فقیر نے اپنے ابتدائی دور میں علمائے کرام کے مذکورہ ارشادات پر اطلاع نہ ہونے کے باوجود ان سکتوں کا رد کیا، اور ان خرافات کے منشا سے بھی آگاہی حاصل ہے، اگر غرابت سخن مانع نہ ہوتی تو میں اسے احاطہ تحریر میں ضرور لاتا، علماء نے ضاد کی ادائیگی میں لوگوں کی مختلف زبانوں کا جو تذکرہ کیا ہے اس سے مراد یہ ہر گز نہیں ہے کہ قراء عرب کی ادائیگی کا یہ طریقہ ہے بلکہ اس سے مقصود صرف اسی حرف کی ادائیگی کے بارے میں عوام کی خطا اور غلطی کی نشان دہی کرنا ہے اور اس کے بطلان پر تنبیہ اور اس سے پرہیز پر متوجہ کرنا ہے۔

عبارت ملا علی قاری شرح مقدمہ جزریہ میں ماتن کے اس قول ”ضاد میں استطالہ ہے اور اس کا مخرج طاء سے الگ ہے اور ظا ان تمام میں ہے۔ طعن۔ ظل۔ ظہر۔ عظم۔ الحفظ۔ ایقظ۔ انظر، کے تحت یوں ہے کہ ضاد استطالہ میں منفرد ہے حتیٰ کہ وہ لام کے مخرج کے ساتھ متصل ہے۔ کیونکہ اس میں قوت جہر، اطباق، اور استعلاء پایا جاتا ہے اور حروف میں کوئی حرف ایسا نہیں جس کی ادائیگی ضاد کی طرح مشکل ہو، اس کی ادائیگی میں تو لوگوں کی زبان مختلف ہے، بعض اسے ظا اور بعض دال یا ذال کے مخرج سے اور بعض طا کے مخرج سے پڑھتے ہیں جیسے مصری لوگ۔ اور بعض اسے ذال کی بودیتے ہیں، بعض طاء سے ملا کر پڑھتے ہیں۔ لیکن چوں کہ اس کا امتیاز دیگر حروف کی بہ نسبت طاء سے مشکل ہے اسی لئے ناظم (ماتن) نے صراحتہ اس سے ممتاز کرنے کی بات کی، پھر وہ مقامات بیان کئے جہاں قرآن مجید میں طاء لفظ استعمال ہوا ہے۔

یہ شدت حروف کے امتیاز کے تحفظ پر علماء کے کاربند ہونے کے لئے ہے اور وہ جو امام ناظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کلمات قرآنی ذکر کر دئے ہیں جن میں طاء ہے تاکہ ہر کوئی جان لے کہ قرآن کریم میں طاء کے ساتھ یہی کلمات ہیں اور ان کے علاوہ میں ضاد ہے اسی طرح فاضل ادیب حریری نے مقامہ حلبیہ میں طاء کے الفاظ عربی ذکر کر کے کہا: اے ضاد اور طاء کے بارے میں پوچھنے والے تاکہ الفاظ میں خلط ملط نہ ہو۔ اگر تو طاء کے تمام مقامات محفوظ کرے تو بے نیاز ہو جائیگا۔ پس اب تو غور سے سن جس طرح ایک بیدار آدمی سنتا ہے۔ اگر وہ ان حروف کے مخارج میں تغیر و تبدل کیا ہے اور اس میں حرج عظیم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام فتاویٰ کا اجمال یہی ہے، پھر فرمایا کہ ”خزانہ“ میں بھی ہے کہ اگر ”ولا الضالین“ میں طاء پڑھی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اکثر ائمہ



اس پر ہیں، ان میں سے ابو مطیع، محمد بن مقاتل، محمد بن سلام، عبد اللہ بن الازہری بھی ہیں، اسی پر قیاس کرتے ہوئے کہا کہ تمام ضاد میں قرآن کی جگہ اگر ظاء پڑھی تو نماز فاسد ہو جائے گی، البتہ اللہ تعالیٰ کا قول ”وما هو علی الغیب بضنین“ اس میں ظاء اور ضاد دونوں کے ساتھ قرآن تین آئی ہیں، آپ نے دیکھا کہ کس قدر واضح تصریحات ہیں کہ یہ تبدیلی کرد، ترک اور کوفہ کے بادیہ نشین وغیرہ عام اور عجمی لوگوں کی زبانیں گڈمڈ ہونے کی وجہ سے ہے۔ اکثر علمائے متاخرین جو مشقت کے مقام پر آسانی کی طرف گئے ہیں انہوں نے بھی اس رخصت کو عوام کے حق میں جائز رکھا ہے، پھر جمہور ائمہ کا حکم دیکھو انہوں نے اس تبدیلی پر فساد معنی کے وقت فساد نماز کا حکم دیا ہے اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ سیدنا امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا ہے، اس اختلاف کے ساتھ کہ اس کی مثال قرآن مجید میں ہے یا نہیں اس کی پوری اور عمدہ تفصیل غنیۃ میں ہے پس اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے۔

خزانۃ المفتنیں اور دیگر کتب معتمدہ مذہب میں ایسی تبدیلی کے متعدد جزئیات کا ذکر کر کے نماز کے فساد کا حکم بیان کیا گیا، جو شخص تفصیل چاہتا ہے انکی طرف رجوع کرے، کیونکہ ان تمام کے نقل کرنے میں طوالت کا خدشہ ہے۔

خود علامہ علی قاری شرح جزریہ میں فرماتے ہیں: اور اگر یہ دونوں یعنی ضاد اور ظا تو ہر ایک کا امتیاز ضروری ہے، ان کے بعد مخرج کی وجہ سے ادغام جائز نہیں، یمنی نے کہا: کہ اگر کسی نے مدغم کر کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ابن مصنف اور ان کی اتباع میں رومی نے کہا: ان دونوں کے عدم امتیاز سے احتراز چاہئے، کیونکہ اگر ضاد کو ظاء سے بدلا یا اس کا عکس کہا تو فساد معنی کی وجہ سے نماز باطل ہو جائے گی۔ اور مصری نے کہا: اگر کسی نے فاتحہ میں ضاد کو ظا سے بدل کر پڑھا تو اس کلمہ کی قرأت درست نہ ہوگی۔ پھر ابن الہمام اور منیہ کی مذکورہ گفتگو کے بعد کہا: شارح نے کہا: فتاویٰ جہ میں جو کچھ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ علماء وفقہاء کے حق میں نماز کے لوٹانے کا فتویٰ دیا جائے گا اور عوام کے حق میں جواز کا، میں کہتا ہوں: اس معاملہ میں یہی تفصیل احسن ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے: اگر کسی نے ”غیر المغضوب“ میں ظاء یا دال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور ”ولا الضالین“ میں ظاء یا دال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد



نہ ہوگی اور اگر ذال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

امام شیخ الاسلام زکریا انصاری کی شرح میں ہے: اور اگر یہ دونوں یعنی ضاد اور طاء متصل ہوں تو قاری کے لئے دونوں کو الگ الگ کر کے پڑھنا ضروری ہے تاکہ ایک دوسرے کے ساتھ مختلط نہ ہو جائے ورنہ اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

سبحان اللہ! اگر اس کی ادائیگی کا یہ طریقہ قراء عرب کا ہوتا تو فساد کے حکم کی یہاں کیا گنجائش تھی، بلکہ ادغام یقیناً جائز اور نماز مطلقاً بالاتفاق درست ہوتی جیسا کہ ”وما ہو علی الغیب بضنین“ میں ہے، یہی حکم اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں ہے ”انکم وما تعبدون من دون اللہ حسب جہنم“ یہاں حسب، حسب، خطب، خطب۔ صاد، ضاد، طاء اور طاء کے ساتھ جس طرح بھی پڑھا لیا جائے نماز درست ہوگی، کیونکہ اس کلمہ کی ان چاروں حرف کے ساتھ قرأت ثابت ہے جیسا کہ منخ الفکر یہ وغیرہ میں ہے۔

اقول:- اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت سے جو ہم نے تحقیق کی ہے اس سے ایک نحوی ابن الاعرابی کو فی کے اس قول کی کمزوری بھی واضح ہو جاتی ہے جو اس نے کہا تھا کہ ضاد اور طاء کو ایک دوسرے کی جگہ کلام عرب میں پڑھا جاسکتا ہے تو جو ایک کی جگہ دوسرے کو پڑھ دے اسے خطا وار نہیں کہا جائے گا اور اس نے یہ شعر پڑھا: ع

الی اللہ اشکو من خلیل اودہ ثلث خلل کلہالی غائص  
بالضاد

اللہ کے ہاں یہی میری شکایت ہے اپنے محبوب دوست کی تین عادتوں کی، جو سب مجھے ناپسند ہیں۔ (اس شعر میں غائص ضاد کے ساتھ ہے)

اور یونہی میں نے فصحاء عرب سے سنا ہے، اسے ابن خلکان نے دفیات الاعیان میں نقل کیا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ اگر ان کا قول درست ہوتا تو یہ تمام ائمہ فقہ جو علوم دینیہ اور فنون عربیہ کے ماہر ہیں ”غیر المغضوب“ اور اس جیسے دیگر الفاظ جن میں فساد معنی لازم آتا ہے سے نماز کے فاسد ہونے کا حکم جاری نہ کرتے۔ اور ضنین اور ظنین اور مذکورہ لفظ کے درمیان فرق نہ کرتے، یہ اس میں سے کہاں ہے جو حلیہ سے خزانہ سے ائمہ کے حوالے سے گزرا کہ ضنین کے علاوہ تمام قرآن میں (جب فساد معنی ہو) تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور جن لوگوں نے اسے



جائز قرار دیا تھا انہوں نے عوام پر آسانی کی خاطر ایسا کیا ہے، یہ نہیں کہ ایسا کرنا فی الواقع فصیح کلام میں صحیح ہے۔ رہا معاملہ شعر کا وہ اس سلسلہ میں ان کی حجت نہیں بن سکتا، تو کبھی یہ غاضہ سے آتا ہے اس وقت اس کا معنی نقص ہوتا ہے، چنانچہ اسود بن یعفر نے کہا: کیا تو دیکھتی نہیں کہ میں فنا ہو چکا ہوں اور میری آنکھوں اور اعضاء کے عوارضات نے مجھے ناقص کر دیا ہے۔

تاج العروس میں ہے: اس کا معنی یہ ہے کہ اس نے مجھے کمال تک پہنچنے کے بعد ناقص کر دیا، اور اس پر ابن اعرابی نے خود یہ شعر کہا:

ولو قد عض معطسه جویری لقد لانت عریکیتہ و غاضا

اگر جویری نے اس کی ناک کو کاٹا ہے تو ضروری اس کی ناک کی ہڈی نرم اور ناقص ہوگی۔ اور اس کی شرح کرتے ہوئے کہا اس نے اس کی ناک کو داغدار کر دیا حتیٰ کہ وہ ذلیل ہو گیا، اور ابن سیدہ نے اس (پہلے) شعر کے متعلق کہا کہ اس میں ”غائض“ غاظ، ظ سے نہیں بدلا بلکہ وہ غاض سے ہے جس کا معنی نقص ہے، لہذا اب معنی یوں ہوگا

اس نے مجھے ناقص کر دیا۔ اسکو تاج العروس نے بھی نقل کیا ہے، اور اسی بنا پر ہمارے علماء نے فرمایا: کہ اگر کسی نے ”لیغیظ بہم الکفار“ (الفتح۔ ۲۹) میں طاء کی جگہ ضا پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ خانیہ میں ہے، غتیۃ میں ہے کہ اس کا معنی مناسب ہی رہتا ہے یعنی ان سے کافروں میں نقص واضطراب ہوا۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”قل مو تو بغیظکم“ میں کہا،

بالجملہ دین و فقہ کا مسئلہ نحوی کے ایسے قول سے نہیں لیا جاسکتا جو ائمہ کی تصریحات کے خلاف ہو، بلکہ ہر شخص جسے اللہ تعالیٰ نے نور بصیرت سے نوازا ہے وہ ائمہ کے اقوال کو فنون عربیہ میں بھی نحاۃ کے اقوال پر مقدم رکھے گا، کیونکہ اجتہاد وہ کر سکتا ہے جس میں اس کی کامل صلاحیت ہو اور اس کا دل نور الہی سے پر نور ہو، اسے اچھی طرح محفوظ کر لو کیونکہ یہ نہایت ہی اہم اور قیمتی تحقیق ہے۔ البتہ ہمیں اس بات سے ہرگز انکار نہیں کہ کلام عرب میں ضا اور ظ ایک دوسرے کی جگہ آہی نہیں سکتے، بہت سے کلمات ان دونوں حروف کے ساتھ وارد ہیں۔ مثلاً ”عض الحرب والزمان وعظ زمان“ (دونوں کا معنی یہ ہے کہ جنگ نے کاٹا اور تکلیف پہنچائی) تما ضو اور تما ظو آپس میں جنگ وغیرہ کرنا اور ایک دوسرے پر زبان کھولنا۔ فاض فلان اور فاظ



فلاں فوت ہوا، بظ الضارب اوتارہ اور بض صاحب موسیقی کا تار کو بجانے کے لئے حرکت دینا۔ تقریظ اور تقریض تعریف کرنا۔ بیض اور بیظ مور کا اٹھا۔ بظر و بضر عورت اور شرمگاہ۔ الی غیر ذلک، یہ وہ ہیں جنہیں ابن مالک نے ”کتاب الاعتضاد فی معرفۃ الظا والضاد“ میں شمار کیا ہے لیکن یہ اس بات کو مستلزم نہیں کہ ابدال ہر جگہ جائز ہوگا، مثلاً لام اور راکئی مقام پر ایک دوسرے کی جگہ آتے ہیں۔

مجمع بحار الانوار میں ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواتین کے خوشبو لگانے اور مردوں کے ساتھ مشابہت کرنے کو ناپسند فرماتے۔ یہاں عطر سے وہ خوشبو مراد ہے جو اس طرح مہک دار ہو جو مرد لگاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہاں راکئی جگہ لام یعنی تعطل النساء لام کے ساتھ، یعنی عورت کا بغیر زیور اور مہندی کے ہونا مراد ہے کہ لام اور راکئی دوسرے کی جگہ مستعمل ہوتے ہیں (یہ اگر چہ جائز ہے) مگر یہ بعض مقام پر جائز نہیں ہوتا کہ جہاں چاہیں ایک کو دوسرے کی جگہ پڑھ لیں۔ علماء نے تصریح کی ہے کہ ”یوم تبلی السرائر“ کی جگہ ”سرائل“ یا ”یوم تر جف الارض والجبال“ میں ”جبال“ کی گہ ”جبار“ پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائیگی، جیسا کہ خانیہ اور منیہ وغیرہا میں ہے۔ پھر یہ تمام گفتگو جو میں نے کی ہے یہ صرف ظاء معجمہ کے لئے خاص ہے۔ ہو سکتا ہے کوئی جاہل، لوٹڈی یا دیہاتی از عرب ضاد کی جگہ دال، طاء، ذال یا زاء اپنی زبان پر جاری کر دے کیونکہ ہماری گفتگو عرب خالص میں ہے نہ کہ اس قوم میں جو عجم کے ساتھ ملی ہو، اور اس کی زبان خلط ملط ہو گئی ہو۔ مثلاً رجعت قہقری کی جگہ رجعت گہگری اور ثلثہ عشر کی جگہ ”ثلت عشر، خذ کذا کو خذ کذا، خذ کذا کاف کے کسر اور دال کے ساتھ پڑھتے ہیں، ان کے علاوہ دیگر بے مقصد و لا یعنی تغیرات یا بعض ایسے بدوی اور یمینی لوگوں سے ملا ہوں جو ہکذا کو ہچامی پڑھتے تھے مونث کو خطاب کرتے ہیں، منک کی جگہ منج پڑھتے ہیں۔ بعض دیگر ایسے لوگ بھی میں نے دیکھے کہ جیم کو گاف کے ساتھ مثلاً مسجد کو مسجد، جمال کو گمال بولتے ہیں۔

رضی نے کہا وہ باء جو فاء کی طرح ہے، سیر فی کہتا ہے: یہ لغت عجم میں کثرت کے ساتھ مستعمل ہے اور میرا گمان ہے کہ عرب نے عجم سے اختلاط کی وجہ سے یہ اخذ کیا ہے پ، ہر ضاد کی جگہ خالصاً یا اشمازاً پڑھنے کے بارے میں جاہل لوگوں نے علماء کے کلام سے جو کچھ نقل کیا



ہے وہ بھی محفوظ نہیں، البتہ جن بعض عوام زماں سے متشابہ صوت سنا گیا ہے کہ وہ ض کی جگہ ظا پڑھنا چاہتے ہیں اور بعض دوسرے لوگ ادائیگی کی طاقت نہ رکھتے ہوئے بھی کوشاں رہتے ہیں ضا اور ظا کے درمیان پڑھتے ہیں یہ لوگ بہتر اوسط راہ پر ہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہر معاملہ میں تحقیق حق پر چلنا نصیب کرے۔ (آمین)

باجملہ حق واضح یہی ہے کہ تمام حروف آپس میں متبائن اور ان کے مخارج الگ الگ ہیں۔ لہذا ضا کا کسی بھی حرف کے ساتھ بدل کر پڑھنا مردود اور ناجائز ہے۔ اس حرف (ضا) کو اللہ تعالیٰ نے اتنا بلند پیدا کیا ہے کہ کوئی حرف بھی اس کا قریبی نہیں گردانا جاسکتا، اسی لئے سیبویہ نے کہا اور خوب کہا اگر صاد میں اطباق نہ ہو تو وہ سین بن جائے، اگر ظاء میں نہ ہو تو وہ ذال بن جائے اگر طاء میں نہ ہو تو وہ دال بن جائے اور ضا کلام سے ہی خارج ہو جائے، کیونکہ اس کے متبادل کوئی حرف ہی نہیں اھ۔ اسے رضی نے نقل کیا

اور جو قاری پانی پتی منقول ہے اس کے بارے میں میں کہتا ہوں: تحقیقی بات یہ ہے کہ حروف کی صفات میں بعض ایسی صفات لازمہ ہیں جن کے فقدان سے حروف

کی ذات کا فقدان لازم آتا ہے، مثلاً طاء میں اطباق اور تاء میں انفتاح اور اس کی رعایت نہایت ہی ضروری ہے، اور بعض حرف ایسے نہیں یعنی اگر انہیں ان صفات سے ادا نہ کیا جائے تو ان کی ذات ختم نہیں۔ مثلاً ہمزہ میں تہوع اور شین میں نقشی۔ یہ وہی ہے جو انحراف میں ہے کہ اس کے خروج کے وقت آواز کا منحنی کا اس طرح انتشار یہاں تک ہو کہ حروف کے ساتھ طرف لسان متصل ہو جائے، ایسے حرف میں سے ظاء کا مخرج بھی ہے حالانکہ اس کا اصل مخرج اس کے محاذات وسط سے اور حافہ زبان ہے پس صفات حروف کی رعایت ہر جگہ لازم نہیں بلکہ بعض حروف کی صفات ایسی ہیں جن کا ترک ضروری ہے اور وہ رائے مخففہ میں مطلقاً اور رائے مشقلہ میں ایک بار سے زائد تکرار ہے یعنی رائے اس صفت کی موجودگی کا معنی یہ ہے کہ رائے قابل تکرار ہے، یہ نہیں کہ اس میں تکرار ضروری ہے۔ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میرے ذہن میں آیا اور اس کی تصریح مولانا علی قاری کے اس کلام میں ظاہر ہوئی جو انہوں نے ماتن کے قول ”والراء بتکریر جعل“ کے تحت کی ہے، قراء کے قول ”راء میں تکرار ہے“ کا معنی یہ ہے کہ رائے تکرار کو قبول کرتا ہے کیونکہ اس کے تلفظ کے وقت طرف زبان حرکت کرتی ہے۔ جیسا کہ غیر ضا حک کو انسان



ضا حک کہا جائے کہ وہ ضحک کے قابل ہے۔ اس معنی میں اسی طرف اشارہ ہے اور اس کی تکرار غلط ہے پس اس کے ساتھ تلفظ کے لئے اس سے بچنے کی معرفت ضروری ہے تاکہ غلطی سے بچا جاسکے۔ جیسا کہ جادو کا علم اس لئے حاصل کیا جائے تاکہ اس کے نقصان سے بچائے جائے اور اس سے دافع کی معرفت ہو جائے اور اس کو اٹھایا جاسکے۔

بھری نے کہا: سلامتی کا طریقہ یہ ہے کہ تلفظ کرنے والا اپنی زبان کے اوپر والے حصے کو تالو کے بلند حصے کے ساتھ ایک دفعہ مضبوط طریقہ سے ملائے اب جب وہ حرکت کرے گی تو ہر دفعہ مضبوط طریقہ سے ملائے، اب جب وہ حرکت کرے گی تو ہر دفعہ را پیدا ہوگا۔

مکی نے کہا ہے: قرأت میں اخفاء تکریر ضروری ہے اور فرمایا: قاری پر لازم ہے کہ اس کے تکرار میں اخفاء کرے اور جب اظہار کرے تو حروف مشددہ میں کئی حروف سے کرے اور مخففہ میں دو حروف سے کرے اھ۔ یہ عبارت کچھ اختصار کے ساتھ ہے اور ہر حرف کو اس کے مخرج سے اس طرح ادا کرنے کا وجوب اس معنی پر ہے کہ تمام حروف کا متساوی الاقدام ہونا مسلم ہے، اس میں ضاد ہی کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب اس کی صحیح ادائیگی دیگر حرف کی نسبت زیادہ مشکل ہے تو اس مشقت کے پیش نظر دیگر حروف کے اعتبار سے اس کے حکم وجوبی میں تخفیف ہوگی، کیونکہ مشقت آسانی لاتی ہے۔ ہر مشکل معاملہ میں گنجائش ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر حکم تکلیف نہیں دیتا۔ اللہ تعالیٰ تم پر آسانی کا ارادہ رکھتا ہے اور تنگی کا ارادہ نہیں فرماتا۔ اور تمام خوبی اللہ تعالیٰ کے لئے جو تمام جہانوں کا رب ہے ہاں ضاد میں تنگی کی وجہ سے اس کی ادائیگی کے لئے خوب اہتمام اور تحفظ ہونا چاہئے اور ادائیگی میں ہوش سے کام لیا جائے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۸۶ تا ۳۰۱)

روافض قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے: اس میں کچھ سورتیں امیر المومنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ یا اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے کچھ لفظ بدل دیئے، کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں محتمل جانے بالا جماع کا فر مرتد ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۲۵۹)

بیضاوی شریف مطبع لکھنؤ صفحہ ۴۲۸ میں ہے:

لحفظون ای من التحریف والزیادة والنقص۔

تبدیل و تحریف اور کمی و بیشی سے حفاظت کرنے والے ہیں۔  
جلالین شریف میں ہے:

لحافظون من التبديل والتحريف والزيادة والنقص۔

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے: ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس سے کہ کوئی اسے بدل دے یا الٹ پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے۔  
جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱ میں ہے:

بخلاف سائر الكتب المنزل فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة“

یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے کہ ان میں تحریف و تبدیل نے دخل پایا، اور قرآن اس سے محفوظ ہے۔ تمام مخلوق جن و انس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں۔

اللہ تعالیٰ سورۃ حم السجدہ میں فرماتا ہے:

وانه لكتب عزيز، لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد“ (فصلت - ۴۱ - ۴۲)

بیشک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے، باطل کو اس کی طرف اصلاً راہ نہیں، نہ سامنے سے نہ پیچھے سے، یہ اتارا ہوا ہے حکمت والے سرا ہے ہوئے کا۔

تفسیر معلم التنزیل شریف مطبوعہ بمبئی جلد ۴ ص ۳۵ میں ہے:

قال قتاده والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغير او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ينقص منه فيا تيه الباطل من بين يديه او يزيد فيه فيا تيه الباطل من خلفه وعلى هذا المعنى الباطل الزيادة والنقصان“

یعنی قتادہ و سدی مفسرین نے کہا: باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا، بڑھا، بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا: باطل کہ زیادت و نقصان ہیں قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جا



ئے تو باطل سامنے سے آئے، بڑھ جائے تو پس پشت سے اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔

فوائح الرحمت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤ ۱۳۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت فی مجمع البیان تفسیر الشیعة انه ذهب بعض اصحابہم الی ان القرآن العیا ذ باللہ کان زائدا علی هذا المکتوب المقروء قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجامعين العیا ذ باللہ ، لم یختر صاحب ذلك التفسیر هذا القول فمن قال بهذا القول فهو کافر لا نکاره الضروری ۔

یعنی میں نے طبری رافضی کی مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود سے زائد تھا، جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیا ذ باللہ ان کے قصور سے جاتا رہا، اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کا فر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۲۵۹ تا ۲۶۲)

(۲۱) وان من شیء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم۔ ☆  
اور کوئی چیز نہیں جس کے ہمارے پاس خزانے نہ ہوں۔ اور ہم اسے نہیں اتارتے مگر ایک معلوم انداز سے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
وہ عالم مثال ہے جس میں ہر شی کی لاکھوں تصویریں اور تمثیلیں موجود ہیں۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۲۱/۱۱)

(۳۰) فسجد المئکة کلہم اجمعون۔ ☆

تو جتنے فرشتے تھے سب کے سب سجدے میں گرے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن عظیم کا یہ ارشاد ہے۔ الف لام استغراق کا، پھر کلہم سے تاکید پھر اجمعون سے تاکید بر تاکید تو استثناء چہل ہزار کیونکر متصور۔ اور قصد اسجدہ نہ کرنا تو ملائکہ معصومین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے معقول ہی نہیں۔

ہاں شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتاویل قول تعالیٰ: استکبرت ام کنت من العالین<sup>۶</sup> ایک صنف ملائکہ کو اس درجہ مستغرق مشاہدہ شیون جلال و جمال مانا کہ انہیں عالم و آدمی کسی کی خبر ہی نہیں۔ نہ وہ حکم کے مخاطب تھے، نہ انہیں خبر ہوئی، مگر حق یہ ہے کہ ظاہر نص کے خلاف ونا مسلم

﴿۷۲﴾ لعمرک انہم لفی سکر تہم یعمہون۔ ☆

اے محبوب تمہاری جان کی قسم بیشک وہ اپنے نشہ میں بھٹک رہے ہیں۔  
﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
مواہب میں ہے:

علی کل حال فہذا متضمن للقسیم بیلد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا یخفی ما فیہ من زیادہ التعظیم وقدر وی ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا بی انت وامی یا رسول اللہ! لقد بلغ من فضیلتک عند اللہ ان اقسیم بحیاتک دون سائر الانبیاء ولقد بلغ بفضیلتک عنده ان اقسیم بتراب قد میک فقال لا اقسیم بهذا البلد۔

ہر حال میں یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہر کی قسم کو متضمن ہے اور اس قسم میں جو عظمت و مرتبہ ہے وہ مخفی نہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں، آپ کی فضیلت اللہ تعالیٰ کے ہاں اتنی بلند ہے کہ آپ کی حیات مبارکہ ہی کی اس نے قسم اٹھائی ہے نہ کہ دوسرے انبیاء کی، اور آپ کی عظمت و مرتبت اس کے ہاں اتنی عظیم ہے کہ اس نے ”لا اقسیم بهذا البلد“ کے ذریعے آپ کے مبارک قدموں کے خاک کی قسم اٹھائی ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵۵۷/۵)

۴۵۰۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ما حلف اللہ بحیاء احد قط الا بحیاء محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال تعالیٰ: لعمرک انہم لفی سکر تہم یعمہون، و حیاتک یا محمد صلی



اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی کی زندگی کی قسم یاد نہ فرمائی سوا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے۔ کہ آیت کریمہ ”لعمرك“ میں فرمایا: مجھے تیری جان کی قسم اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

# سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴۳) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ

الذِّكْرَانِ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔☆

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جن کی طرف ہم وحی کرتے تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حوادث غیر متناہی ہیں۔ احادیث میں ہر جزئیہ کے لئے نام بنام تصریح احکام اگر فرمائی بھی جاتی ان کا حفظ و ضبط نامقدور ہوتا، پھر مدارج عالیہ مجتہدان امت کے لئے ان کے اجتہاد پر رکھے گئے وہ نہ ملتے، نیز اختلافات ائمہ کی رحمت و وسعت نصیب نہ ہوتی، لہذا حدیث نے بھی جزئیات معدودہ سے کلیات حاویہ مسائل نامحدودہ کی طرف استعارہ فرمایا، اس کی تفصیل و تفریع و تاویل مجتہدین کرام نے جو فرمائی اور احاطہ تصریح نامتناہی کے تعذر نے یہاں بھی حاجت ایضاح مشکل، تفصیل مجمل، و تقیید مرسل باقی رکھی جو قرنا طبقہ فطبقة مشائخ کرام و علمائے اعلام کرتے چلے آئے، ہر زمانہ کے حوادث تازہ احکام اس زمانے کے علمائے کرام حاملان فقہ و حامیان اسلام نے بیان فرمائے۔ اور یہ سب اپنی اصل ہی کی طرف راجع ہوئے اور ہوتے رہیں گے۔ حتیٰ یاتی امر اللہ و ہم علی ذلک۔

در مختار میں ہے:

وَلَا يَخْلُو الْوَجُودَ عَمَّنْ يَمِيزُ هَذَا حَقِيقَةً لَا ظَنًّا وَعَلَى مَنْ لَمْ يَمِيزْ أَنْ يَرْجِعَ

لِمَنْ يَمِيزُ بَرَاءَةً لِدَمِهِ۔



زمانہ ان لوگوں سے خالی نہ ہوگا جو یقینی طور پر نہ محض گمان سے اس کی تمیز رکھیں اور جسے اس کی تمیز نہ ہو اس پر واجب ہے کہ تمیز والے کی طرف رجوع کرے کہ بری الذمہ ہو۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۵۶-۵۷)

(۴۴) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۝ وَانزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ

إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ☆

روشن دلیلیں اور کتابیں لیکر اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کر دو جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول: ”هذا من محاسن نظم القرآن العظيم امر الناس ان يسئلوا اهل العلم بالقرآن العظيم وارشد العلماء ان لا يعتمدوا على اذها نهم في فهم القرآن بل يرجعوا الى ما بين لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد الناس الى العلماء والعلماء الى الحديث والحديث الى القرآن وان الى ربك المنتهى فكما ان المجتهدين لو تركوا الحديث ورجعوا الى القرآن فضلوا كذا لك العامة لو تركوا المجتهدين ورجعوا الى الحديث فضلوا ولهذا قال الامام سفيان بن عيينه احد ائمة الحديث قريب زمن الامام الاعظم و الامام مالك رضى الله تعالى عنهم: الحديث مضلة الا لفقهاء نقله عنهم الامام ابن الحاج مكي في مدخل -

میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت قرآن عظیم کی خوبیوں سے ہے، لوگوں کو حکم دیا کہ علماء سے پوچھو جو قرآن مجید کا علم رکھتے ہیں، اور علماء کو ہدایت فرمائی کہ قرآن کے سمجھنے میں اپنے ذہن پر اعتماد نہ کریں بلکہ جو کچھ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اس کی طرف رجوع لائیں، تو لوگوں کو علماء کی طرف پھر علماء کو حدیث کی طرف اور حدیث کو قرآن کی طرف، اور بیشک تیرے رب ہی کی طرف انتہا ہے۔ تو جس طرح مجتہدین اگر حدیث چھوڑ دیں تو قرآن عظیم کی طرف رجوع کرتے بہک جاتے یونہی غیر مجتہد اگر مجتہدین کو چھوڑ کر حدیث کی طرف رجوع لائیں تو ضرور گمراہ ہو جائیں، اسی لئے امام سفيان بن عيينه نے کہ امام اعظم و امام مالک کے زمانہ کے

قریب حدیث کے اماموں سے تھے فرمایا: کہ حدیث بہت گمراہ کر دینے والی ہے مگر فقہاء کو اسے امام ابن الحاج کی نے مدخل میں نقل فرمایا ہے۔ (حاشیہ فتاویٰ قدیم ۱۲/۵۶-۵۷)

(۸۹) ویوم نبعت فی کل امة شهيدا علیہم من انفسہم وجننا بک  
شہیدا علی ہؤلاء ط ونزلنا علیک الکتب تبیاناً لکل شیء وھدی  
ورحمۃ وبشری للمسلمین۔ ☆

اور جس دن ہم ہر گروہ میں ایک گروہ انہیں میں سے اٹھائیں گے کہ ان پر گواہی دے۔ اور اے محبوب تمہیں ان سب پر شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ اور ہدایت اور رحمت اور بشارت مسلمانوں کو۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(و نزلنا علیک الکتب تبیاناً لکل شیء وھدی ورحمۃ) قرآن عظیم تھوڑا تھوڑا کر کے تیس برس میں نازل ہوا، جتنا قرآن عظیم اترتا گیا حضور پر غیب روشن ہوتا گیا، جب قرآن عظیم پورا نازل ہو چکا روز اول سے روز آخر تک کا جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حضور کو حاصل ہو گیا، تمامی نزول قرآن سے پہلے اگر کوئی واقعہ کسی حکمت الہیہ کے سبب منکشف نہ ہوا ہو تو احاطہ علم اقدس کا منافی نہیں، معہذا زمانہ افک میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا جس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور کو علم نہ تھا، اپنے اہل کی برائت اپنی زبان سے فرمانا یہ بہتر ہوتا یا کہ ”رب السموات والارض“ نے قرآن کریم میں سترہ آیتیں ان کی براءت میں نازل فرمائیں جو قیامت تک مساجد و مجالس و جامع میں تلاوت کی جائیں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۴۵)

اور فرماتا ہے قرآن بناوٹ کی بات نہیں بلکہ اگلی کتابوں کی تصدیق اور ہر شے کی تفصیل ہے اور اس کی گواہی کس قدر اعظم ہے کہ وہ ہر چیز کا تبیان ہے اور تبیان اس روشن اور واضح بیان کو کہتے ہیں جو اصلاً پوشیدگی باقی نہ رکھے کہ زیادۃ لفظ زیادت معنی پر دلیل ہوتی ہے اور بیان کے لئے ایک تو بیان کرنیوالا چاہئے وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے، اور دوسرا وہ جس کے لئے بیان کیا جائے اور وہ وہ ہیں جن پر قرآن اترا۔ ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور اہل



سنت کے نزدیک شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو اس میں جملہ موجودات داخل ہو گئے۔ فرش سے عرش تک اور شرق سے غرب تک ذاتیں اور حالتیں اور حرکات اور سکونات اور پلک کی جنبشیں اور نگاہیں اور دلوں کے خطرے۔ اور ارادے اور ان کے سوا جو کچھ ہے اور انہیں موجودات میں سے لوح محفوظ کی تحریر ہے، تو ضرور کہ قرآن عظیم میں ان تمام چیزوں کا بیان روشن اور تفصیل کامل ہو (الدولۃ المکیہ ۲۷۱ تا ۲۷۵)

(۱۱۶) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ  
☆.

اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو۔ بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔

(۱۱۷) مَتَاعٌ قَلِيلٌ مِّنْ وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيمٌ ☆

تھوڑا برتنا ہے اور ان کے لئے دردناک عذاب۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(بلا تحقیق کسی چیز کو حلال و حرام کہنا جائز نہیں) علماء تصریح فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ اتقائے شبہات کا نہیں۔ غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام سے بچے۔

فی فتاویٰ الامام قاضی خان قالوا لیس زما ننا زما ن اجتناب الشبهات وانما علی المسلم ان یتقی الحرام المعاین اہ۔ وفی تجنیس الامام برہان الدین عن ابی بکر ابراہم لیس هذا زما ن الشبهات ان الحرام اغنا نا یعنی ان اجتنبت الحرام کفاک اہ ملخصا وعنہما فی الاشباہ نحو ذلك وفی الطریقة وشرحہا بعد النقل عن الاما المعاصرین رحمہما اللہ تعالیٰ زما نہما ای زما ن قاضی خان وصاحب الہدایۃ رحمہما اللہ تعالیٰ قبل ستمائے سنہ من اللہجرۃ النبویہ وقد بلغ التاریخ الیوم ای فی زما ن المصنف لهذا الكتاب رحمة اللہ تعالیٰ علیہ تسعمائے وثمانین سنہ من اللہجرۃ وبلغ التاریخ الیوم الی الف وثلث وتسعين سنہ من

الہجرۃ ولا خفاء ان الفساد والتغیر یزید ان بزیادۃ الزمان لبعده عن عہد النبوة اہ  
ملخصاً وفي العلمگیریۃ عن جواہر الفتاوی وعن بعض مشائخہ علیک بترك  
الحرام المحض فی هذا لزمان فانك لا تجد شيئاً لا شبهۃ فیہ اہ

فتاوی قاضی خان میں ہے: فقہاء فرماتے ہیں: ہمارا زمانہ شبہات سے اجتناب کا زمانہ  
نہیں، مسلمان پر لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے اہ، امام برہان الدین کی تجنیس میں  
ابوبکر بن ابراہیم سے منقول ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بیشک حرام نے ہمیں مستغنی کر دیا  
یعنی اگر تو حرام سے بچے تو کافی ہے اہ۔

تلخیص اور ان دونوں سے الاشباہ میں اسی کی مثل ہے۔ الطریقۃ الحمدیہ اور اس کی  
شرح میں دو معاصر ائمہ رحمہما اللہ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا: ان دونوں یعنی قاضی خان اور  
صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے اعتبار سے چھ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف کے  
زمانے میں ۹۸۰ھ ہو گئی ہے اور آج (شرح لکھتے وقت) ۱۰۹۳ھ ہے اور یہ بات مخفی نہیں کہ عہد  
نبوت کی دوری کی وجہ سے جوں جوں زمانہ بڑھتا جاتا ہے فساد و تغیر میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے  
اھ ملخصاً۔

فتاوی عالمگیری میں بحوالہ جواہر الفتاوی بعض مشائخ سے نقل کیا گیا ہے کہ اس زمانے  
میں تم پر محض حرام کا چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ آج کوئی ایسی چیز نہیں پاؤ گے جس میں شبہ نہ ہو۔  
سبحان اللہ جب کہ چھٹی صدی بلکہ اس سے پہلے سے ائمہ دین یوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم  
پسماندوں کو اس چودھویں صدی میں کیا امید ہے ”فانا للہ وانا الیہ راجعون“  
ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا:

”انکم فی زمان من ترک منکم عشر ما امر بہ ہلک ثم یا تی زمان من عمل  
منہم بعشر ما امر بہ نجا اخرجه الترمذی وغیرہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

تم (اے صحابہ کرام) اس زمانے میں ہو کہ تم میں سے جو شخص اس چیز کا دسواں حصہ بھی  
چھوڑ دے جس کا اسے حکم دیا گیا ہے تو ہلاک ہوگا، پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے جو آدمی  
اس چیز کے دسویں حصہ پر بھی عمل کریگا جس کا اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترمذی



وغیرہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انہوں نے بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

ہاں جو شخص بحکم

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وقد قيل: اخرجہ عن غيره عن عقبه بن الحارث النوفلى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه اخرجہ الستة عن النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنهم رسول اكرم صلى الله تعالى عليه وسلم کا ارشاد: جسے امام بخاری وغیرہ نے عقبہ بن حارث نوفلى سے روایت کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے (کہ تو اس سے مباشرت کرے) جب کہ کہا گیا ہے: (تو اس کا بھائی ہے) اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شبہات سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچالی۔ اس حدیث کو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے۔

بچنا چاہئے اور ان امور کا کہ ہم مقدمہ میں ذکر کر آئے لحاظ رکھنا بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے علاوہ کا حکم صرف اسی کے نفس پر ہے کہ اس کے سبب اصل شے ممنوع کہنے لگے یا جو مسلمان اسے استعمال کرتے ہوں ان مسلمانوں کی تشنیع و تحقیر سے تو محفوظ رہتا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۴/۵۴۷ تا ۵۴۹)

کتابوں کے جھوٹے حوالے دینا کذب و افتراء اور وہ بھی علماء پر اور وہ بھی امور دین میں یہ سب سخت گناہ ہیں۔ مسائل میں علماء پر افتراء شرع پر افتراء اور شرع پر افتراء خدا پر افتراء۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۹۵)

ایک سفیہ مغرور محبوبان خدا سے بھی نفور خود حضور پر نور اکرم المحبوبین صلوات اللہ وسلامہ علیہ علیہم اجمعین کی نسبت وہ ناپاک الفاظ کہے اور وہ بھی یوں کہ معاذ اللہ حضور ہی کی حدیث کا یہ مطلب ٹھہرائے۔ یعنی ”میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں“ قیامت میں انشاء اللہ تعالیٰ مرکز مٹی میں ملنے کا مزا لگ کھلے گا اور یہ ضرور پوچھا جائے کہ حدیث کے کون سے لفظ میں اس ناپاک معنی کی بو تھی جو تو نے محبوب اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کیا، حضور پر افتراء خدا پر افتراء ہے اور خدا پر افتراء جہنم کی راہ کا پرلا سرا۔

(۱۱۶) خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس چیز کو عام و مطلق رکھا دو سرا سے مخصوص و مقید کرنے والا کون۔ خدا اور رسول عز مجدہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس سے منع نہ فرمایا دوسرا سے منع کرنے والا کون۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۵۳۵/۸)



## سورۃ الاسراء

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۲) وجعلنا الیل والنهار ایتین فمحونا آية الیل وجعلنا آية

النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربکم ولتعلموا عدد السنین والحساب  
ط وکل شیء فصلته تفصیلاً ☆

اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا۔ تو رات کی نشانی مٹی ہوئی رکھی۔ اور دن کی  
نشانیاں دکھانے والی۔ کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔ اور۔ برسوں کی گنتی اور حساب جانو اور ہم  
نے ہر چیز خوب جدا جدا ظاہر فرمادی۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوة والتحیة نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وعدت  
وفات و طلاق و مدت حمل و ایلا و تاویل عنین و منہائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لئے یہ  
اوقات مقرر فرمائے، یعنی طلوع صبح و شمس و شفق و نصف النہار و مثلین و روز و ماہ و سال ان سب  
کے ادراک کا مدار رویت و مشاہدہ پر ہے، ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ مجرد کسی حساب یا قیاس  
نہ عقلی سے مدرک ہو جاتا، ہاں رویت مشاہدہ ان سب کے ادراک کا سبب کافی ہے اور یہی  
اس شریعت عامہ تامہ شاملہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہاں کے لئے اتری اور ان میں اکثر  
وہ ہیں کہ دقائق حسابات ہیئت و زج کی تکلیف انہیں نہیں دی جاسکتی۔ انا امتہ امیة لا نکتب  
ولا نحسب، فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لئے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان  
تمام اوقات کے لئے حکیم رحیم عز و جل جلالہ نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں، چاند اور سورج،  
جن کے اختلاف احوال پر نظر کر کے خواص و عوام سب اوقات مطلوبہ شرعیہ کا ادراک کر سکیں۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۴/۶۴۳)

پھر ان میں بعض تو وہ ہیں جن کا مدار صرف رویت ہی پر رہا، وہ ہلال ہے کہ ”ان اللہ امدہ لرؤیتہ“۔ اس کے ظہور و خفا کے وہ اسباب کثیرہ نامنضبط ہیں جن کے لئے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا، لہذا بطلموس نے محبیطی میں باآنکہ متحیرہ خمسہ و کواکب ثوابت کے ظہور و خفا کے لئے باب وضع کئے مگر رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی، وہ جانتا تھا کہ یہ قابو کی چیز نہیں، اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا۔ بعد کے لوگوں نے اپنے تجارب کی بناء پر اگرچہ بلحاظ درجہ ارتفاع یا بعد سواء یا بعد معدل و قوس تعدیل الغرب وغیرہ ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں بشدت مختلف ہیں اور باوصف اختلاف کوئی اپنے قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقف فن پر ظاہر ہے، اسی لئے اہل ہیئت جدیدہ باآنکہ محض فضول باتوں میں نہایت تذقیق تعق کرتے ہیں اور سالانہ المینک میں ہر روز کے لئے قمر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالعہ قمر اور ہر مہینہ میں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و تریج المین والسیر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر متحیرات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت ہلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی سمجھے ہوئے ہیں کہ یہ ہمارے بولتے کا نہیں، لہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارے میں قول اہل توقیت پر نظر نہ ہوگی۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۴۴/۴)

(۱۵) من اهتدی فانما یهتدی لنفسه ج ومن ضل فانما یضل

علیہا ط ولا تزر وازرة وزر اخری ط وما کنا معذبین حتی نبعث رسولاً۔ ☆  
جوراء پر آیا وہ اپنے ہی بھلے کو راہ پر آیا۔ اور جو بہکا تو اپنے ہی برے کو بہکا اور کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ اور ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہل فترت جنہیں انبیاء اللہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کی دعوت نہ پہنچی تین قسم ہیں  
اول: موحد جنہیں ہدایت ازلی نے اس اندھیرے میں بھی راہ تو حید دکھائی جیسے قیس بن ساعدہ وزید بن عمرو بن نفیل وعامر بن الطرب عدوانی و قیس بن عاصم تمیمی وسفیان بن ابی امیہ کنانی وزہیر بن ابی سلمیٰ شاعر مشہور وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔



دوم: مشرک کہ اپنی جہالتوں ضلالتوں سے غیر خدا کو پوجنے لگے جیسے کہ اکثر عرب۔  
سوم: غافل کہ براہ سادگی یا انہماک فی الدنیا انھیں اس مسئلہ سے کوئی بحث ہی نہ ہوئی بہائم کی  
مثل زندگی کی اعتقادیات میں غرض سے نظر ہی نہ رکھی، یا نظر و فکر کی مہلت نہ پائی، بہت زنان  
واہل بوادی کی نسبت یہی مظنون ہے۔

”قال العلامة الزرقانی : ومن جاہلیۃ عم الجہل فیہا شرقاً وغرباً وفقد  
فیہا من یعرف الشرائع ویبلغ الدعوة علی وجہہا الا نفر ایسیرا من احرار اہل  
الکتاب مفرقین فی اقطار الارض کالشام وغیرہا وان کان النساء الیوم مع  
فشو الاسلام شرقاً وغرباً لا یدرین غالب احکام الشریعة لعدم مخالتطہن  
الفقہاء فما ظنک بزمان الجاہلیۃ والفترة الذی رجالہ لا یعرفون ذالک فضلاً عن  
نسائہ ولذا لما بعث صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعجب اہل مکة قالوا ابعث اللہ  
بشرا رسولاً وقالوا لو شاء ربنا لا نزل ملککته وکانوا یظنون ان ابراہیم علیہ  
السلام بعث بما ہم علیہ فانہم لم یجدوا من یبلغہم شریعتہ علی وجہہا لدشو  
رہا وفقد من یعرفہا اذ کان بینہم وبینہ ازید من ثلثتہ الاف سنتہ۔ قالہ فی مسا  
لک الحنفاء والدرج المنیفة اہ باختصار“

ایسا عہد جاہلیت جس میں مشرق و مغرب ہر طرف جہالت عام ہے۔ احکام شریعت جا  
ننے والے اور صحیح طور سے دعوت کی تبلیغ کرنے والے ناپید ہیں۔ صرف چند علماء اہل کتاب ہیں  
جو اطراف زمین شام وغیرہ میں منتشر ہیں۔ اور آج جبکہ اسلام شرق و غرب میں پھیل چکا ہے عو  
رتوں کا یہ حال ہے کہ اکثر احکام شرع سے بے خبر رہتی ہیں، کیونکہ علماء سے ان کا ربط اور وابستگی  
نہیں۔

پھر عہد جاہلیت اور زمانہ فترت کی عورتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جبکہ عو  
رتیں درکنار مرد بھی ان سب سے نا آشنا ہوتے تھے۔ اسی لئے تو جب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی بعثت ہوئی تو اہل مکہ کو تعجب ہوا۔ بولے: کیا اللہ نے کسی انسان کو رسول بنا کر مبعوث کیا  
ہے؟ اور

بولے: اگر ہمارا رب چاہتا تو فرشتہ اتارتا، وہ تو یہاں تک سمجھا کرتے تھے کہ جو کچھ وہ کر رہے

ہیں ان ہی باتوں کو لیکر حضرت ابراہیم علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے، اس غلط خیال کی یہی وجہ تھی کہ شریعت ابراہیمی کو صحیح طور سے کوئی پہچاننے والا ہی ان کو نہ ملا، کیونکہ اس کے نشانات مٹ گئے تھے اور اس کے جاننے والے بھی ناپید ہو چکے تھے، اس لئے کہ ان اہل مکہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان تین ہزار سال سے زیادہ کا عرصہ تھا۔ یہ ”مسالک الخفاء“ اور ”الدرج المہنفہ“ میں فرمایا گیا ہے۔ باختصار

جما ہیرائے اشاعرہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک جب تک بعثت اقدس حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو کر دعوت الہیہ انھیں نہ پہنچے۔ یہ سب فرقہ ناجی وغیر معذب تھے۔ لقولہ تعالیٰ: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا۔ ہم عذاب فرمانے والے نہ تھے یہاں تک کہ بھیج لیں رسول۔

”والجواب بتعميم الرسول العقل او تخصيص العذاب بعذاب الدنيا خلاف الظاهر فلا يصار الا اليه بموجب ولا موجب، اقول: بلى احاديث صحيحة صريحة كثيرة بشيرة ناطقة بعذاب بعض اهل الفترة كعمرو بن لحي وصاحب المحجن وغيرها وبه عمل ان ردھا بجعلھا معارضة للقطعي كما صد رعن العلامة الآبي والامام السيوطي وكثير من الا شعيرة لا سبيل اليه فان قطعية الدلالة غير مسلم فلا يهجم بمثل ذلك على رد الصحاح والكلام ههنا طويل ليس هذا موضعه ولا نحن بصددہ“

اشاعرہ کے جواب میں یہ کہنا کہ رسول سے مراد عام ہے خواہ انسان ہو یا عقل یا یہ کہ عذاب سے مراد صرف عذاب دنیا ہے۔ (یعنی جب تک ہم کوئی رسول نہ بھیج لیں دنیا میں عذاب نہیں دیتے اور عذاب آخرت دعوت رسول پہنچے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔) یہ (تاویل) خلاف ظاہر ہے جس کی طرف رجوع کا کوئی موجب نہیں۔

اقول: کیوں نہیں بہت ساری صحیح حدیثیں بعض اہل فترت کے عذاب (دنیاوی) پر ناطق ہیں، جیسے عمرو بن لُحی اور ٹیڑھے ڈنڈے والا آدمی (جو اپنے ڈنڈے سے لوگوں کی چیزیں اچک کر چرا لیتا تھا) اور ان دونوں کے علاوہ سے متعلق بھی۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان صحیح حدیثوں کو رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں یہ کہتے ہو



ئے کہ یہ احادیث نص قطعی کے خلاف ہیں جیسا کہ علامہ آبی، امام سیوطی اور بہت سے اشعریہ نے یہی کہہ کر رد کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معنی پر آیت کی دلالت قطعی ہونا مسلم نہیں تو پھر غیر قطعی الدلالتہ نص سے احادیث صحیحہ کے رد کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا۔ کلام یہاں پر طویل ہے جس کا یہ محل نہیں اور نہ ہی یہاں پر ہمارا مقصود ہے۔ خصوصاً جہاں عرب جنہیں قرآن عظیم جا بجا امی و جاہل و بے خبر و غافل بتا رہا ہے، صاف ارشاد ہوتا ہے:

تنزیل العزیز الرحیم لتندر قوما ما اندر اباہم فہم غافلون۔ [یس۔

۶۰،۵]

اتارا ہوا زبردست مہر والے کا کہ تو ڈرائے ان لوگوں کو کہ نہ ڈرائے گئے ان کے باپ دادا تو وہ غفلت میں ہیں۔

اور خود ہی ارشاد ہوتا ہے:

ذلک ان لم یکن ربک مہلک القرى بظلم و اہلہا غا

فلون۔ [الانعام۔ ۱۳۱]

یہ اس لئے کہ تیرا رب بستیوں کو ہلاک کرنے والا نہیں ظلم سے جب کہ ان کے رہنے والے غفلت میں ہوں۔

قلت: ای و ہذا و ان کان ظاہر فی عذاب الدنیا و عذاب الآخرة منتف

با لفحوی فان الملک الکریم الذی لم یرض للغافل بعذاب منقطع لا یرض

أذا ب دائم من باب اولی، اقول: لکن الغفلة انما هی علی امر الرسالة

والنبوة والسمعیات کبعث وغیرہ، وقد قلنا بموجبہا فی ذلک اما التوحید فلا

غفلة عنه مع وضوح الدلائل و کفاية العقل وقد قال تعالیٰ: قل لمن الارض ومن

فیہا ان کنتم تعلمون، سيقولون لله، قل افلا تذکرون۔ قل من رب السموات

السبع ورب العرش العظیم سيقولون الله، قل افلا تتقون۔ قل من یدہ ملکوت

کل شیء وهو یحیر ولا یجار علیہ ان کنتم تعلمون۔ سيقولون لله قل فانی

تسحرون [المؤمنون۔ ۸۴ تا ۸۹]

وقال تعالیٰ: ولئن سألتہم من خلق السموات والارض وسخر الشمس

والقمر ليقولن الله، فاني يؤفكون ۳ [العنكبوت۔ ۶۱] الى غير ذلك من الايات كل ذلك مع قوله عز من قائل۔

ان تقولوا: انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كن عن دراستهم لغافلين۔ [الانعام۔] فافهم“ قلت: یہ آیت اگرچہ غفلت والے سے عذاب دنیا کی نفی میں ظاہر ہے اور عذاب آخرت کی نفی مفہوم سے ہو جاتی ہے، کیونکہ جس بادشاہ کریم نے غافل کے لئے دنیا کا کافی عذاب پسند نہ کیا وہ آخرت کا دائمی عذاب بدرجہ اولیٰ پسند نہ فرمائے گا۔

اقول: لیکن یہ وہ غفلت ہے جو رسالت نبوت اور سمعی عقائد بعثت وغیرہ کے باب میں ہو اور اس باب میں موجب غفلت پائے جانے کے ہم قائل ہیں۔ لیکن توحید سے غفلت کا کوئی موجب نہیں جب کہ اس کے دلائل واضح ہیں اور عقل اس کی رہنمائی کے لئے کافی ہے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: تم فرماؤ: کس کی ہے زمین اور جو اس میں ہیں اگر تم جانتے ہو۔ بولیں گے اللہ کی۔ تم فرماؤ: پھر تم کیوں دھیان نہیں دیتے۔ تم فرماؤ کون ہے ساتوں آسمان کا مالک اور بڑے عرش کا مالک۔ بولیں گے یہ اللہ ہی کی شان ہے۔ فرماؤ: پھر تم کیوں نہیں ڈرتے۔ تم فرماؤ: کون ہے جس کے ہاتھ ہر چیز کا اقتدار ہے اور وہ پناہ دینے والا ہے اور اس کے خلاف پناہ نہیں دی جاسکتی اگر تم جانکار ہو۔ بولیں گے یہ اللہ ہی کی شان ہے، فرماؤ: پھر تم کس جادو کے فریب میں پڑے ہو۔۔۔

اور ارشاد باری ہے: اور اگر تم ان سے پوچھو کس نے بنائے آسمان اور زمین اور کام میں لگائے سورج اور چاند، تو ضرور کہیں گے اللہ نے، پھر کہاں اوندھے جاتے ہیں؟ اور ان کے علاوہ آیات۔ اور ساتھ ہی یہ ارشاد بھی ہے، کبھی تم کہو کہ کتاب تو ہم سے پہلے دو گروہوں پر نازل کی گئی تھی اور ہم اس کے پڑھنے پڑھانے سے غافل تھے۔ فافهم ائمہ ماترید یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ائمہ بخارا وغیرہم بھی اس کے قائل ہوئے۔ امام محقق کمال الدین ابن الہام قدس سرہ نے اس کو مختار رکھا۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

قال ائمة بخارا منا لا يجب ايمان ولا يحرم كفر قبل البعثة كقول الاشاعرة

“عرة



ہم میں کے ائمہ بخارانے اشاعرہ کی طرح فرمایا: قبل بعثت وجوب ایمان اور حرمت کفر دونوں نہیں۔

فوائح الرحمت میں ہے:

عند الاشعرية والشيخ ابن الهمام لا يؤاخذون ولو اتوا بالشرك والعياذ بالله تعالى۔

اشعریہ اور شیخ ابن الہمام کے نزدیک ان سے مواخذہ نہیں اگرچہ مرتکب شرک ہوں والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

حاشیہ طحاوی علی الدر المختار میں ہے:

اهل الفترة ناجون ولو غيروا وبدلوا على ما عليه الاشاعرة وبعض المحققين من الماتريديّة۔ ونقل الكمال في التحرير عن ابن عبد الدولة انه المختار لقوله تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا [بنی اسرائیل۔ ۱۵] وما في الفقه الاكبر من ان والديه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تا على الكفر فمد سوس على الامام الخ۔

اہل فتر ناجی ہیں اگرچہ تغیر و تبدل کے مرتکب ہوں۔ اس پر اشاعرہ اور بعض محققین ماتریدیہ ہیں۔ کمال ابن ہمام تحریر میں ابن عبدالدولہ سے ناقل ہیں کہ یہی مختار ہے۔ کیونکہ ارشاد باری ہے: ہم عذاب فرمانے والے نہیں جب تک کہ کوئی رسول نہ بھیج لیں۔

اور فقہ اکبر میں جو ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین نے حالت کفر میں انتقال کیا تو یہ مصنف فقہ اکبر امام اعظم پر دسیسہ کاری ہے۔

اس قول پر تو ظاہر ہے کہ اہل فتر کو تا زمان فترت کافر نہ کہا جائے گا کہ وہ ناجی ہیں اور کافر ناجی نہیں۔ تو شکل ثانی نے صاف نتیجہ دیا کہ وہ کافر نہیں۔

وعلى هذا استدلل به السيد العلامة على نزاهة الابوين الشريفين عن الكفر۔ ورضى الله تعالى عنهما وعن كل من احب اجلا لهما اجلا لا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم۔ اسی بنیاد پر اس سے علامہ طحاوی نے والدین کریمین کے کفر سے منزہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہوا اور ہر اس شخص سے جو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اکرام کی خاطر ان کا اکرام پسند کرے۔  
ولہذا ائمہ اشاعرہ میں کوئی انہیں مسلم کہتا ہے کوئی معنی مسلم میں۔

قال الزرقانی : ثم اختلفت عبارة الاصحاب فيمن لم تبلغه الدعوة فاحسنها من قال انه ناج و اياها اختار السبكي - ومنهم من قال على الفترة - ومنهم من قال مسلم ، قال الغزالي التحقيق ان يقال في معنى مسلم -

زرقانی نے فرمایا: پھر اصحاب و ائمہ رحمہم اللہ کی عبارتیں اس کے بارے میں مختلف ہو گئیں جسے دعوت نہ پہنچی۔ سب سے عمدہ عبارت اس کی ہے جس نے کہا کہ وہ ناجی ہے۔ اسی کو امام سبکی نے اختیار کیا۔ کسی نے کہا کہ وہ فترت پر ہیں، کسی نے کہا مسلم ہیں۔ امام غزالی نے کہا کہ تحقیق یہ ہے اسے معنی مسلم میں کہا جائے۔

اس طور تو خود ابوطالب پر حکم کفر اس وقت سے ہوا جب بعد بعثت اقدس تسلیم اسلام سے انکار کیا۔ اور یہ وقت وہ تھا کہ حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ الاسنی خود اسلام لا کر حکم تبعیت سے قطعاً منزہ ہو چکے تھے۔ ولله الحمد۔

بعض علماء قائل تفصیل ہوئے کہ اہل فترت کے مشرک معاقب اور موحد و غافل مطلقاً ناجی۔ یہ قول اشاعرہ سے امامین جلیلین نودی و رازی رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔

وتعقبه الامام الجلال السيوطي في رسالته في الابوين الكريمين رضي الله تعالى عنهما بما يرجع الى القول بالامتحان - والعلامة ابو عبد الله محمد بن خلف الابي في اكمال الاكمال شرح صحيح مسلم كما نقل كلامه في المواهب اقول لكنه عاد - آخر الى تسليمه حيث قال اولاً : لما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا انهم غير معذبين ، ثم استشعروا دالاً حادياً و قسمهم آخر الكلام الى موحد و مبدل و غافل - ثم قال : فيحمل من صح تعذيبه على اهل القسم الثاني لكفرهم بما تعدوا به من الخبائث - والله تعالى لي قد سمى جميع هذا القسم كفاراً و مشركين - فانا نجد القرآن كلما حكى حال احدهم سجل عليهم بالكفر والشرك كقوله تعالى : ما جعل الله من بحيرة - ثم قال تعالى : ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب و اكثرهم لا يعقلون



[المائدة-۱۰۳] الخ فهذا كما ترى رجوع الى ما قال هذا ان الا ما مان من تعذيب من اشرك منهم اقول وفي استدلاله بالآية خفاء ظاهراً اذ ليست نصاً في ان المراد بهم من اخترع ذلك من اهل الفترة بل الكفار لما تدينوا بتلك الا باطيل سجل عليهم بانهم يفترون على الله الكذب - وبالجمل فمفاد الآية ان الكافرين يفترون لا ان المفترين كلهم كافرون حتى يكون تسجيل على كفر اهل الفترة -

اس قول کا امام جلال الدین سیوطی نے اسلام والدین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے متعلق اپنے رسائل میں تعاقب کیا ہے جس کا مآل یہ کہ پہلے اہل فترت کا امتحان پھر فیصلہ - علامہ ابو عبد اللہ محمد بن کلف امی مالکی نے بھی اکمال الاکمال شرح مسلم میں قول مذکور کا تعاقب کیا ہے جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ان کا کلام منقول ہے -

اقول مگر اخیر میں چل کر انھوں نے اس قول کو تسلیم کر لیا ہے، اس طرح کہ پہلے فرمایا کہ جب قطعی نصوص نے بتایا کہ حجت قائم ہوئے بغیر عذاب نہ دیا جائے گا تو ہم نے جانا کہ ان پر عذاب نہ ہوگا - پھر انہیں خیال ہوا کہ تعذیب کے بارے میں حدیثیں بھی وارد ہیں تو آخر کلام میں اہل فترت کو انہوں نے تین قسمیں (۱) موحد (۲) مبذل (۳) اور غافل میں تقسیم کیا، پھر فرمایا کہ جن کی تعذیب کی صحت ثابت ہے انہیں قسم ثانی والوں پر محمول کیا یا جائے گا، اس لئے کہ وہ اپنے برے افکار و اعمال کے ذریعہ حد سے تجاوز کرنے کے باعث کافر ہوئے، اور اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے سارے لوگوں کو کفار و مشرکین کے نام سے موسوم کیا ہے، کیوں کہ ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن ان میں سے جب کسی کا حال بیان فرماتا ہے تو صاف ان کے کافر و مشرک ہونے کا حکم مثبت فرمادیتا ہے، جیسے یہ ارشاد باری ہے: اللہ نے مقرر نہ کیا بحیرہ (کان حراً ہوا) الآیہ - پھر یہ ارشاد ہے: لیکن جن لوگوں نے کفر کیا وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور ان میں سے اکثر بے عقل ہیں -

تو یہ جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو اسی کی طرف رجوع ہے جو امام نووی و امام رازی نے فرمایا کہ اہل فترت کے مشرکوں پر عذاب ہوگا -

اقول: ہاں علامہ آبی نے آیت مذکورہ سے جو استدلال کیا ہے اس میں کھلا ہوا خفا ہے،

کیونکہ آیت اس بارے میں نص نہیں کہ ان سے اہل فترت ہی کے (بجیرہ وغیرہ کا) اختراع کرنے والے مراد ہیں۔ بلکہ کفار نے جب ان باطل چیزوں کو اپنے دین و اعتقاد میں داخل کر لیا تو انکے بارے میں یہ حکم ثابت فرمایا کی وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ حاصل کلام یہ کہ آیت کا مفاد یہ ہے کہ کافرین افترا کرتے ہیں۔ نہ یہ کہ سارے افترا کرنے والے کافر ہیں۔ کہ اہل فترت کے کفر کی تصریح ہو۔

ردالمحتار میں یہی قول ائمہ بخارا کی طرف نسبت کیا:

على خلاف ما قد منا عن القارى والطحطاوى و بحر العلوم - رحمهم الله تعالى - حيث قال : نعم البخاريون من الماتريديّة وافقوا الا شاعرة وحملوا قول الامام : لا عذر لاحد في الجهل بخالقه على ما بعد البعثة - واختاره المحقق ابن الهمام في التحرير - لكن هذا في غير من مات معتقدا للكفر - فقد صرح النووي والفخر الرزى فهو في النار - وعليه حمل بعض المالكية ما صح من الاحاديث في تعذيب اهل الفترة - الخ -

اس کے برخلاف جوہم نے پہلے مولانا علی قاری و طحطاوی اور بحر العلوم رحمہم اللہ سے نقل کیا علامہ شامی نے اس طرح فرمایا کہ ہاں ماتریدیہ میں سے ائمہ بخارا اشاعرہ کے موافق ہوئے۔ انہوں نے امام اعظم کے قول: اپنے خالق سے جاہل رہنے میں کسی کے لئے کوئی عذر نہیں، کو مابعد بعثت پر محمول کیا۔ اسی کو محقق ابن الہمام نے تحریر میں اختیار کیا۔ لیکن یہ قول جو لوگ کفر کا عقیدہ رکھتے ہوئے مر گئے ان کے علاوہ کے بارے میں ہے۔ امام نووی اور فخر الدین رازی نے تصریح فرمائی ہے کہ جو قبل بعثت حالت شرک میں مر گئے جہنم میں ہونگے، اسی پر بعض مالکیہ نے فی تعذیب اہل فترت سے متعلق احادیث صحیحہ کو محمول کیا ہے۔

جمہور ائمہ ماتریدیہ قدس سرار ہم کے نزدیک اہل فترت کے مشرک، معاقب۔ موحد، ناجی۔ غافلوں میں جس نے مہلت فکر و تامل نہ پائی، ناجی۔ پائی، معاقب۔

وهو المؤيد بما نقل عن امام المذهب رضى الله تعالى عنه من قوله : لا عذر لاحد الخ - وحمل البخاريين لا يجرى في قوله الاخر فيما نقل عنه - انه لم يبعث الله رسولا توجب على الخلق معرفته بعقولهم ،، لكن اوله المحقق



بحمل الوجوب علی العرفی ۔ ای لکان ینبغی لهم ذلك ۔ اقول: ویرد علی ظواہر هذه الاقوال جميعا احادیث الامتحان ۔ وهی صحیحہ کثیرہ لا ترد ولا ترام ۔ وقد عد السیوطی جملة منها قال: والمصحح منها ثلثة۔ الاول حدیث الاسود بن سریع و ابی ہریرۃ مع مرفوعا اخرجہ احمد وابن راہویہ والبیہقی وصححہ وفیہ: واما الذی مات فی الفترۃ فیقول رب ما آتانی لك رسول، فیأخذ موأثیقہم لیطیعنہ، فیرسل الیہم ان ادخلوا النار۔ فمن دخلها كانت علیہ بردا و سلاما۔ ومن لم یدخلها سحب الیہا۔ والثانی حدیث ابی ہریرۃ موقوفاً۔ ولہ حکم الرفع لان مثله لا یقال من قبل الراۓ۔ اخرجہ عبد الرزاق وابنا جریر و ابی حاتم وابن المنذر فی تفاسیرہم، واسنادہ صحیح علی شرط الشیخین۔ والثالث حدیث ثوبان مرفوعا اخرجہ البزار والحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط الشیخین و اقرہ الذہبی۔ الخ۔ وذلك لان الامتحان یوجب الوقف والقول بشئ ینخالفہ بید ان تمام وروہ انما هو علی الاشاعرة الذین اطلقوا القول بالنجاة اما المفصلون من اصحابنا فلہم ان یقولوا ینجو هذا و یعاقب ذلك بعد الامتحان۔ ولی ہنا کلام آخر فی تحقق المرام لا اذ کرہ لخوف الاطالة وغرابۃ المقام۔ فلنرجع الی ما کنا فیہ۔

یہی قول تائید یافتہ ہے اس سے جو امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ کسی کے لئے اپنے خالق سے جاہل رہنے میں کوئی عذر نہیں۔ اور اہل بخارا کا بعد بعثت والوں پر اس قول کو محمول کرنا امام سے منقول اس دوسرے قول میں نہ چل سکے گا کہ۔ اگر اللہ تعالیٰ کوئی رسول نہ مبعوث فرماتا تو بھی مخلوق پر اپنی عقلوں کے ذریعہ خالق کی معرفت واجب ہوتی۔ لیکن محقق ابن الہمام نے اسے وجوب عرفی پر محمول کر کے تاویل کی ہے یعنی ان کے لئے یہی مناسب ہوتا۔

اقول: ان تمام اقوال کے ظاہر پر احادیث امتحان سے اعتراض وارد ہوگا اور یہ حدیثیں صحیح بھی ہیں کثیر بھی، اس قابل نہیں کہ رد کی جائیں یا انہیں رد کرنے کا ارادہ کیا جائے۔ امام سیوطی نے ان میں کچھ حدیثیں شمار کرائی ہیں، فرمایا کہ ان میں تصحیح یافتہ تین ہیں۔

اول: اسود بن شریح و ابو ہریرہ۔ دونوں حضرات کی حدیث مرفوع جس کی تخریج امام احمد اور ابن راہویہ اور بیہقی نے کی ہے۔ اور بیہقی نے اسے صحیح بھی کہا ہے، اس حدیث میں ہے لیکن وہ جو فترت میں مرگیا تو عرض کرے گا: خداوند امیرے پاس تیرا کوئی رسول نہ آیا تو ان سے عہد و پیمان لیگا کہ اب ضرور اس کا حکم مانیں گے تو انہیں پیغام بھیجے گا کہ دوزخ میں داخل ہو جاؤ جو داخل ہوگا اس پر ٹھنڈک اور سلامتی ہو جائے گی، جو نہ داخل ہوگا اسے گھسیٹ کر لایا جائے گا۔

دوم:- ابو ہریرہ کی حدیث موقوف یہ بھی مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاسکتی، اس کی تخریج عبدالرزاق نے کی ہے اور ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن المنذر نے اپنی تفاسیر میں کی ہے اس کی اسناد صحیح بر شرط ثخین ہے۔

سوم: حضرت ثوبان کی حدیث مرفوع جس کی تخریج بزار نے کی ہے، حاکم نے مستدرک میں تخریج کر کے فرمایا کہ صحیح بر شرط شیخین ہے اور ذہبی نے اسے مقرر رکھا، وجہ اعتراض یہ ہے کہ جب فیصلہ بعد امتحان ہوگا تو ہم پر توقف لازم ہے اور کوئی صریح حکم لگا دینا اس کے خلاف ہے۔

لیکن یہ سارا اعتراض ان اشاعرہ پر ہے جو مطلقاً نجات کے قائل ہیں۔ لیکن ہمارے اصحاب میں سے اہل تفصیل یہ جواب دے سکتے ہیں کہ یہ ناجی ہوگا وہ معاقب لیکن فیصلہ بعد امتحان ہوگا۔ اور یہاں تحقیق مقصود میں میرا ایک دوسرا کلام ہے جسے خوف طوالت اور اجنبیت مقام کے باعث ترک کر رہا ہوں، اب ہم اصل بحث کی طرف رجوع کریں۔

ان دونوں قولوں پر بس حکم کفر کے لئے صراحتہ اختیار شرک۔ یا بر قول آخر با وصف مہلت تامل و ترک توحید کا ثبوت لازم۔ ہم پوچھتے ہیں مخالف کے پاس کیا حجت ہے کہ زمانہ فترت میں حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا موحد یا غافلہ نہ تھیں۔ حالانکہ بہت عورتوں کی نسبت یہی مظنون، ”كما قدمنا عن الزرقانی عن السیوطی“۔ مخالف جو دلیل رکھتا ہو پیش کرے اور جب نہ پیش کر سکے تو رجماً بالغیب حکم تبعیت پر کیوں کر منہ کھول دیا۔ کیا اطلاق کفر اور وہ بھی معاذ اللہ ایسی جگہ محض اپنے تراشیدہ اوہام پر ہو سکتا ہے؟ کیا محتمل نہیں کہ اس وقت بھی ان لوگوں میں ہوں جو بالاتفاق ناجی ہیں، تو ولد انہیں کا تابع ہوگا اور بالتبع بھی حکم کفر ہرگز صحیح نہ ہو سکے گا، علامہ شامی قدس سرہ السامی رد المحتار میں مسلم و کافرہ سے مولود بالزنا کی نسبت



فرماتے ہیں:

یظہر لی الحکم بالاسلام للحديث الصحيح ”کل مولود یولد علی الفطرة حتیٰ یكون ابواہ ہما الذان یهودانہ او ینصرانہ فانہم قالوا انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعل اتفاقہما ناقلاً عن الفطرة فان لم یتفقا بقی علی اصل الفطرة۔ و ایضا حیث نظر والجزئیة فی تلك المسائل احتیاطاً فلینظر الیہا ہنہا احتیاطاً ایضاً فان الاحتیاط فی الدین اولیٰ و لان الکفر اقبح القبیح فلا ینبغی الحکم بہ علی شخص بدون امر صریح ملخصاً۔

مجھے اسکے مسلمان ہونے کا حکم کرنا ہی سمجھ میں آتا ہے، اس لئے کہ حدیث صحیح ہے کہ ہر بچہ دین فطرت پر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کے ماں باپ دونوں ہی اس کو یہودی یا نصرانی بناتے ہیں۔ علماء نے فرمایا: کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماں اور باپ دونوں کے اتفاق کو دین فطرت سے منتقل کرنے والا ٹھہرایا۔ تو اگر دونوں متفق ہوں تو بچہ اصلی فطرت پر رہے گا۔ دوسری وجہ یہ کہ علماء نے جب ان مسائل میں احتیاطاً جزئیت کا لحاظ کیا تو یہاں بھی احتیاطاً لحاظ جزئیت ہونا چاہئے، کیوں کہ دین کے معاملہ میں احتیاط ہی اولیٰ ہے اور اس لئے بھی کہ کفر سب سے بدتر قبیح ہے تو کسی شخص پر کسی امر صریح کے بغیر حکم کفر لگانا مناسب نہیں۔

سبحان اللہ! اس جرأت کی کوئی حد ہے کہ مدعا علیہ اسد اللہ الغالب، اور دلیل گواہ مفقود و غائب۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ثانیاً: باجماع ائمہ اشاعرہ قد ست اسرارہم حسن و قبح مطلقاً شرعی ہیں، تو قبل شرع اصلاً کسی شئی کی نسبت، ایجاب یا تحریم کچھ نہیں، بعض ائمہ ماتریدیہ تمت انوارہم بھی با آنکہ قائل عقلیت ہیں مگر تصرف عقل قبل سمع کو، مستلزم حکم و شغل ذمہ مکلف نہیں جانتے۔ یہی مذہب امام ابن الہمام نے اختیار فرمایا اور انہیں کی تبعیت فاضل محبت اللہ بہاری نے کی۔ مسلم الثبوت و فوائد الرحمت میں ہے:

(عندنا وعند المعتزلة عقلی لكن عندنا) من متاخری الماتریدیة (لا یستلزم) هذا الحسن والقبح (حکماً) من اللہ سبحانہ (فی العبد) فما لم یحکم اللہ بارسال الرسل وانزال الخطاب لیس هنا حکم اصلاً (ومن ہنہا شرطنا

بلوغ الدعوة فی تعلق التکلیف ) فالکافر الذی لم یبلغه الدعوة غیر مکلف با  
لایمان ایضا ولا یؤخذ بکفره

(اشیاء کا حسن و قبح ہمارے نزدیک اور معتزلہ کے نزدیک عقلی ہے۔ لیکن ہم متاخرین ما  
ترید یہ کے نزدیک یہ حسن و قبح بندے کے بارے میں اللہ سبحانہ کی طرف سے کسی حکم کو مستلزم نہیں  
۔ تو جب تک اللہ نے رسولوں کو بھیج کر اور خطاب نازل فرما کر کوئی حکم نہ فرمایا یہاں بالکل کوئی حکم  
نہیں۔ یہیں سے ہم نے کہا کہ مکلف ہونے کا تعلق اس شرط کے ساتھ ہے کہ دعوت پہنچی ہو، تو  
وہ کافر ہے جسے دعوت نہ پہنچی وہ ایمان کا بھی مکلف نہیں اور اس کے کفر پر بھی اس سے مواخذہ نہ  
ہوگا۔

نیز فواتح میں ہے:

حاصل البحث ان ههنا ثلاثة اقوال، الاول مذهب الاشعرية ان الحسن  
والقبح فی الافعال شرعی وکذلک الحکم۔ الثانی عقلیان وهما مناطان لتعلق  
الحکم۔ فاذا ادرك فی بعض الافعال کالایمان والكفر والشک والکفران  
یتعلق الحکم منه تعالیٰ بذمة العبد وهو مذهب هؤلاء الکرام والمعتزلة الا انه  
عندنا لا یجب العقوبة بحسب القبح العقلی کما لا تجب بعد ورود الشرع لا  
حتمال العفو بخلاف هؤلاء۔ الثالث عقلیان ولیسا موجبین ولا کاشفین عن  
تعلقه وهو مختار الشیخ ابن الهمام وتبعه المصنف ورأیت فی بعض الكتب انه  
وجدت مشائخنا الذین لا قیتهم قائلین مثل قول الاشعرية۔ اه

حاصل بحث یہ ہے کہ یہاں تین اقوال ہیں:

اول: مذهب اشعریہ کہ افعال کا حسن و قبح شرعی ہے۔ اسی طرح حکم افعال بھی شرعی ہے

دوم: حسن و قبح عقلی ہیں اور ان پر تعلق حکم کا مدار ہے۔ تو جب بعض افعال میں حکم کا

ادراک ہو جائے جیسے ایمان، کفر، شرک اور کفران میں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے ذمہ

حکم متعلق ہو جائے گا۔ یہی ان علماء، کرام اور معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر یہ ہے کہ ہمارے نزدیک

قبح عقلی کے اعتبار سے عقوبت واجب نہیں ہو جاتی جیسا کہ ورود شرع کے بعد واجب نہیں، کیونکہ

نکۃ عفو کا احتمال ہے بخلاف معتزلہ کے کہ وہ واجب مانتے ہیں۔



سوم: حسن و قبح عقلی ہیں اور اتنے ہی سے وہ تعلق کے موجب یا مظہر نہیں۔ یہی شیخ ابن الہمام کا مختار ہے اور مصنف نے اسی کا اتباع کیا ہے، میں نے بعض کتابوں میں پڑھا کہ میں نے اپنے ان مشائخ کو جن سے میں نے ملاقات کی ہے اشعریہ کے قول کا قائل پایا، ان دونوں قولوں پر قبل شرع حکم اصلاً نہیں۔ تو عصیان نہیں کہ عصیان مخالفت حکم کا نام ہے۔

”ولذا قال الامام ابن الہمام کیف تحقق طاعته او معصيته قبل ورود امر ونہی“

اسی لئے ابن الہمام نے فرمایا کہ امر ونہی وارد ہونے سے پہلے کسی طاعت یا معصیت کا تحقق کیسے؟

اور جب عصیان نہیں، کفر بالاولی نہیں کہ وہ اخبث معاصی ہے۔ اور ارتقائے عام مستلزم انتقائے خاص۔ یوں بھی خود ابوطالب پر تا زمان فترت حکم کفر نہ تھا۔ جب کفر کیا تبعیت کا محل نہ تھا۔

جماہیر ائمہ ماترید یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ عقل کو معرف حکم مانتے ہیں۔ مگر نہ مطلقاً کہ یہ تو سفاہت سفہائے معتزلہ و روافض و کرامیہ و براہمہ خذہم اللہ تعالیٰ ہے بلکہ صرف امثال توحید و شکر و ترک کفران و کفر و غیر ہا امور عقلیہ غیر محتاج سمع میں۔ اس مذہب پر پھر وہی سوال ہوگا کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کا زمان فترت میں ارتکاب شرک و اجتناب توحید ثابت کرو۔ اگر نہ ثابت کر سکو تو کیا مولیٰ المسلمین ولی رب العالمین حبیب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسے شنیع لفظ کا اطلاق بے دلیل کر دیا جائے گا؟

ثالثاً: ان سب سے تنزل کیجئے اور تا ظہور بعثت ان دونوں زن و شوکا کفر مان ہی لیجئے تو اب ایک ذرا انصاف درکار کہ امر دوم کا پتا نہ لگا رہا، نہ رہے۔ نا سمجھ بچہ کو بہ تبعیت والدین کافر کہنے کے ہرگز ہرگز یہ معنی نہیں کہ وہ حقیقتہ کافر ہے کہ یہ تو بداہتہ باطل۔ وصف کفر یقیناً اس سے قائم نہیں بلکہ اسلام فطری سے متصف ہے۔ ”کما قدمنا“ یہ اطلاق صرف از روئے حکم ہے یعنی شرعاً اس پر وہ احکام ہیں جو اس کے باپ یا اہل دار پر ہیں۔ وہ بھی نہ مطلقاً بلکہ صرف دنیوی۔ مثلاً وہ اپنے کافر مورث کا ترکہ پائے گا نہ مسلم کا۔ کافر وارث کو اس کا ترکہ ملے گا نہ مسلم کو۔ کافر سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے نہ مسلم سے۔ وہ مرجائے تو اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں

گے۔ مسلمانوں کی طرح غسل و کفن نہ دیں گے مقابر مسلمین میں دفن نہ کریں گے۔ الی غیر  
ذلك من الاحکام الدنیویہ -

فتح القدیر میں ہے: تبعیۃ الابوین او احد ہما ای فی احکام الدنیا لا فی  
العقبی -

بحر الرائق میں ہے: اعلم ان المراد بالتبعیۃ التبعیۃ فی احکام الدنیا لا فی  
العقبی -

شرنبلالیہ میں ہے: التبعیۃ انما ہی فی احکام الدنیا لا فی العقبی -  
در مختار میں ہے: تبع له ای فی احکام الدنیا لا فی العقبی لما مر انہم خدم  
اہل الجنة -

اسی طرح عامہ کتب میں ہے۔

اور جب یہ تبعیت صرف احکام دنیوی میں ہے تو اس کا ثبوت، احکام دنیا کے وجود پر موقوف ہے۔ اگر دنیا میں کوئی حکم ہی نہ ہو تو تبعیت کس چیز میں ہوگی؟ اور پر ظاہر کہ قبل بعثت ان امور میں کوئی حکم شرعی اصلاً اجماعاً متحقق نہ تھا۔ تو اس وقت کسی نا سمجھ بچے کا بہ تبعیت والدین کافر قرار پانا ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا۔ کہ نہ حکم نازل، نہ تبعیت حاصل۔ ہکذا ینبغی التحقیق  
والله سبحانه ولی التوفیق۔

اس تحقیق انیق سے بتوفیق اللہ تعالیٰ روشن ہو گیا کہ بجمہ سچے تبعاً حکماً اسما وہما کسی طرح  
کسی نوع یہ لفظ شنیع حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی پر صادق نہ ہوا۔ روز الست سے ابد  
الآباد تک ان کا دامن ایمان مامن، اس لوٹ سے اصلاً جزماً قطعاً مطلقاً پاک و صاف و منزہ رہا۔  
والحمد للہ رب العالمین۔ (برأت علی از شرک جاہلی ۱۵ تا ۳۱)

(۲۴) واخفض لہما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمہما

کما ربینی صغیراً۔ ☆

اور ان کے لئے عاجزی کا بازو بچھا نرم دلی سے اور عرض کر کہ اے میرے رب تو ان  
دونوں پر رحم کر جیسا کہ ان دونوں نے مجھے چھٹپن میں پالا۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں



والدین اگر بلا وجہ شرعی ناحق ناراض ہوں اور یہ ان کی استرضاء میں حد مقدور تک کمی نہیں کرتا تو اس پر الزام نہیں، اور اس کے پیچھے نماز میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ ان کو ایذا دیتا ہے اس وجہ سے ناراض ہیں تو عاق ہے اور عاق سخت مرتکب کبیرہ ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اور امام بنانا گناہ، اور اگر ناراضی تو ان کی بلا وجہ شرعی تھی مگر اس نے اس کی پروا نہ کی، وہ کھنچے تو یہ بھی کھینچ، گیا جب تک مخالف حکم خدا اور رسول ہے اسے حکم یہ نہیں دیا گیا کہ ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ کرے بلکہ یہ حکم فرمایا گیا:

”واحفض لهما جناح الذل من الرحمة“ [

بچھا دے ماں باپ کے لئے ذلت اور فروتنی کا بازو رحمت سے۔

اس کے خلاف واصرار سے بھی فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۵۵۹)

﴿۲۶﴾ وات ذا القربىٰ حقہ والمسکین وابن السبیل ولا تبذر تبذیراً۔☆

اور رشتہ داروں کو ان کا حق دے اور مسکین اور مسافر کو اور فضول نہ اڑا۔

﴿۲۷﴾ ان المبذرين كانوا اخوان الشیطين ط وکان الشیطن لربہ

کفوراً۔☆

بے شک اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا بڑا ناشکر ہے

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تہذیر کے باب میں علماء کے دو قول ہیں:

(۱) وہ اور اسراف دونوں کے معنی ناحق صرف کرنا۔

اقول: یہی صحیح ہے کہ یہی قول حضرت عبداللہ مسعود و حضرت عبداللہ بن عباس و عامہ

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے، قول اول کی حدیث میں اس کی تصریح گزری اور وہی

حدیث بطریق آخر ابن جریر نے یوں روایت کی: کنا اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نتحدث ان التبذیر النفقة فی غیر حقہ“ ہم اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تہذیر ناحق خرچ کو کہتے ہیں۔

سعید بن منصور سنن اور بخاری ادب مفرد اور ابن جریر وابن منذر تفاسیر اور بیہقی شعب

الایمان میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: المبذر المنفق فی غیرہ حقہ“ (مبذر ناحق خرچ کو کہتے ہیں۔)

ابن جریر کی ایک روایت ان سے یہ ہے:

لا تنفق فی الباطل فان المبذر هو المسرف فی غیر حقہ وقال مجاہد لو انفق انسان ماله كله فی الحق ما كان تبذیرا ولو انفق مدا فی الباطل كان تبذیرا“ تو باطل میں خرچ نہ کر کہ مبذر ناحق خرچ کرنے والے کو کہتے ہیں، اور مجاہد نے فرمایا کہ اگر انسان اپنا کل مال بھی حق میں خرچ کر دے تب بھی تبذیر نہیں اور اگر ایک مد بھی باطل میں خرچ کرے تو یہ تبذیر ہے۔

نیز قتادہ سے راوی: ”التبذیر النفقة فی معصية الله تعالى وفي غیر الحق وفي الفساد“ تبذیر اللہ کی نافرمانی میں خرچ کو کہتے ہیں اور اسی طرح غیر حق میں اور فساد میں خرچ کرنا تبذیر ہے۔

نہایہ و مختصر امام سیوطی میں ہے: ”المبازرو المبذر المسرف فی النفقة“ مبذر خرچ میں زیادتی کرنے والا۔

نیز مختصر میں ہے: ”الاسراف التبذیر“ اسراف تبذیر ہے۔

قاموس میں ہے: ”تبذیرہ اخرجہ وفرته اسرافا“ فضول خرچ مال کو خراب کیا یا اسراف سے جدا کیا۔

تعریفات سید میں ہے: ”التبذیر تفريق المال على وجه الاسراف“ تبذیر مال کو فضول خرچی سے جدا کرنا۔

اسی طرح مختار الصحاح میں اسراف کو تبذیر اور تبذیر کو اسراف سے تفسیر کیا۔

(۲) ان میں فرق ہے۔ تبذیر خاص معاصی میں مال برباد کرنے کا نام ہے، ابن جریر عبدالرحمن بن زید بن اسلم مولائے امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ”لا تبذر تبذرا لا تعط فی المعاصی“ تبذیر معاصی میں خرچ کرنا۔

اقول: اس تقدیر پر اسراف تبذیر سے عام ہوگا کہ ناحق صرف کرنا عبث میں صرف کو بھی شامل، اور عبث مطلقاً گناہ نہیں تو از آنجا کہ اسراف ناجائز ہے یہ صرف معصیت ہوگا مگر جس



میں صرف کیا وہ خود معصیت نہ تھا اور عبارت ”لا تعط فی المعاصی“ (اس کو نافرمانی میں مت دے۔) کا ظاہر یہی ہے کہ وہ کام خود ہی معصیت ہو، بالجملہ تبذیر کے مقصود و حکم دونوں معصیت ہیں اور اسراف کو صرف حکم میں معصیت لازم۔

”وهذا هو المشتہر اليوم ووقع فی التاج عن شیخہ عن ائمة الاشتیاق ان التبذیر یشمل الاسراف فی عرف اللغة، وبہ صرح العلامة الشہاب فی عنایة القاضی ومفادہ ان التبذیر اعم ولم یفسرہ۔“

یہی آج کل مشہور ہے، تاج نے اپنے ائمہ اشتیاق سے نقل کیا ہے کہ لغت میں تبذیر اسراف کو بھی شامل ہے۔ اور اسی کی تصریح علامہ شہاب نے عنایت القاضی میں کی اور اس کا مفاد یہ ہے کہ تبذیر اعم ہے اور دونوں نے اس کی تفسیر نہیں کی ہے۔

بعض نے یوں فرق کیا کہ مقدار میں حد سے تجاوز اسراف ہے اور بے موقع بات میں صرف کرنا تبذیر، دونوں برے ہیں اور تبذیر بدتر۔ ”قال الخفاجی و فرق بینہما علی ما نقل فی الكشف بان الاسراف تجاوز فی الكمیة وهو جہل بمقادیر الحقوق والتبذیر تجاوز فی موقع الحق وهو جہل بالکیفیة وبمواقعہا و کلامہا مذموم والثانی ادخل فی الذم۔“

خفاجی نے کہا کہ ان دونوں میں فرق ہے۔ کشف میں ہے کہ اسراف کمیت میں حد سے تجاوز کرنا اور یہ مقدار حقوق سے جہل ہے اور تبذیر حق کے موقع سے تجاوز اور یہ کیفیت اور اس کے مقام سے جہل ہے اور یہ دونوں چیزیں مذموم ہیں، اور دوسری زائد مذموم ہے۔

اس تقدیر پر دونوں متباین ہوں گے۔ اقول: اگرچہ مقدار سے زیادہ صرف بھی بے موقع بات میں صرف ہے کہ وہ مصرف اس زیادت کا موقع و محل نہ تھا اور نہ اسراف ہی نہ ہوتا، مگر بے موقع سے مراد یہ ہے کہ سرے سے وہ محل اصلاً مصرف نہ ہو۔

بالجملہ احاطہ کلمات سے روشن ہوا کہ وہ قطب جن پر ممانعت کے افلاک دورہ کرتے ہیں دو ہیں، ایک مقصد معصیت، دوسرا بیکار ضاعت اور حکم دونوں کا منع و کراہت۔

اقول: معصیت تو خود معصیت ہی ہے ولہذا اس میں منع مال ضائع کرنے پر موقوف نہیں، اور غیر معصیت میں جبکہ وہ فعل فی نفسہ گناہ نہیں لاجرم ممانعت میں اضاعت ملحوظ، ولہذا

عام تفسیرات میں لفظ انفاق ماخوذ کہ مفید خرچ و استہلاک ہے کہ اہم بالا فادہ یہی ہے، معاصی میں صرف معصیت ہونا تو بد یہی ہے، زید نے سونے چاندی کے کڑے اپنے ہاتھوں میں ڈالے یہ اسراف ہوا کہ فعل خود گناہ ہے اگرچہ تھوڑی دیر پہننے سے کڑے خرچ نہ ہو جائیں گے، اور بلا وجہ محض اپنی جیب میں ڈالے پھرتا ہے تو اسراف نہیں کہ نہ فعل گناہ ہے نہ مال ضائع ہوا، اور اگر دریا میں پھینک دیے تو اسراف ہوا کہ مال کی اضاعت ہوئی اور اضاعت کی ممانعت پر حدیث صحیح ناطق، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى كره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال  
بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے لئے مکروہ رکھتا ہے فضول بک بک اور سوال کی کثرت اور مال کی اضاعت،۔

یہ تحقیق معنی اسراف ہے جسے محفوظ و ملحوظ رکھنا چاہئے وباللہ التوفیق۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/ ۶۹۷-۶۹۹)

یہ معلوم ہے کہ اسراف مکروہ تحریمی ہے مکروہ تنزیہی نہیں۔ بلکہ شرح شرعۃ الاسلام میں ہے: ”هو حرام وان كان في شط النهر“ اسراف حرام ہے اگرچہ نہر کے کنارے پر ہو۔ اور اس کے ساتھ نص حدیث ہے۔

حدیث اول: امام احمد و ابن ماجہ و ابویعلیٰ اور بیہقی شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف فقال افى الوضوء اسراف قال نعم وان كنت على نهر جار۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر گزرے وہ وضو کر رہے تھے ارشاد فرمایا: یہ اسراف کیسا؟ عرض کی: کیا وضو میں اسراف ہے فرمایا: ہاں اگرچہ تم نہر رواں پر ہو۔

اقول: اتمام تقریب یہ کہ حدیث نے نہر جاری میں بھی اسراف ثابت فرمایا اور اسراف شرع میں مذموم ہی ہو کر آیا ہے۔ آیہ کریمہ ”لا تسرفوا انه لا يحب المرفین“ اسراف نہ کرو اللہ مسرفین کو محبوب نہیں رکھتا۔ مطلق ہے تو یہ اسراف بھی مذموم و ممنوع ہی ہوگا بلکہ خود



اسراف فی الوضو میں بھی صیغہ نہی وارد اور حقیقت مفید تحریم۔

حدیث دوم: سنن ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے: ”رأی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجلاً یتوضأ فقال لا تسرف لا تسرف“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا فرمایا: اسراف نہ کر، اسراف نہ کر۔

حدیث سوم: سعید بن منصور سنن اور حاکم کنی اور ابن عساکر تاریخ میں ابن شہاب زہری سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا فرمایا: ”عبد اللہ لا تسرف“ (اللہ کے بندے اسراف نہ کر۔ ت) انھوں نے عرض کی: ”یا نبی اللہ فی الوضوء اسراف قال نعم (زاد الا خیران) وفی کل شیء اسراف۔ یا رسول اللہ! کیا وضو میں اسراف ہے؟ فرمایا: ہاں اور ہر شے میں اسراف کو دخل ہے۔

حدیث چہارم: ترمذی و ابن ماجہ و حاکم حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان للوضوء شیطان یقال له الولہان فاتقوا وسواس الماء“

بے شک وضو کے لئے ایک شیطان ہے جس کا نام ولہان ہے تو پانی کے وسوسہ سے بچو۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید/ ۱- ۷۳۱- ۷۳۲)

(۴۴) تسبیح له السموات السبع والارض ومن فیہن طوان من شیء

الا یسبح بحمدہ ولكن لا تفقہون تسبیحہم ط انه کان حلیمًا غفوراً۔ ☆  
اس کی پاکی بولتے ہیں ساتوں آسمان اور زمین اور جو کوئی ان میں ہیں اور کوئی چیز نہیں جو اسے سراہتی ہوئی اس کی پاکی نہ بولے ہاں تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وان من شیء الا یسبح بحمدہ) یہ کلیہ عامہ جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے۔ ذی

روح ہو یا بے روح۔ اجسام محض جن کے ساتھ کوئی روح نباتی بھی مطلق نہیں، دائم التسبیح ہیں کہ ”ان من شئی“ کے دائرے سے خارج نہیں۔ مگر ان کی تسبیح بے منصب ولایت نہ مسموع نہ مفہوم۔ اور وہ اجسام جن سے روح انسی یا ملکی یا جنی یا حیوانی یا نباتی متعلق ہے ان کی دو تسبیحیں

ہیں۔ ایک تسبیح جسم، کہ اس روح مطلق کے اختیار میں نہیں، وہ اسی ”ان من شیء“ کے عموم میں اس کی اپنی ذاتی تسبیح ہے۔ دوسری تسبیح روح، یہ ارادی اختیاری ہے اور برزخ میں ہر مسلمان کو مسموع و مفہوم۔ اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نبات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے۔ اور اس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے۔ لہذا ائمہ دین نے فرمایا: کہ ترگھاس مقابر سے نہ اکھاڑیں ”فانہ ما دام رطباً یسبح اللہ فیونس المیت“ کہ جب تک وہ تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے تو میت کا دل بہلتا ہے۔ مگر قتل و قطع، اور موت و بیس کے بعد بھی وہ تسبیح کہ نفس جسم کی تھی جب تک اس کا ایک جزو لا تجزی باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی کہ ”ان من شیء الا یسبح بحمدہ“، اس روح سے متعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۵۶)

(۴۴)

نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اس کی بقا تک ہر شجر و حجر زبان قال سے اس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات تسبیح الہی کہتا ہے، نہ کہ ان میں صرف زبان حال ہے جیسا کہ ظاہر بنی کا مقال ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرقہ محض بے معنی تھا۔ ”کمالا یخفی“ اور آیہ کریمہ ”ان من شیء الا یسبح بحمدہ“ خود اس پر برہان قاطع کہ اس میں فرمایا: ”ولکن لا تفقہون تسبیحہم“ تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح حالی تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعراء بھی کہہ گئے:

ہر گیا ہے کہ از زمین روید      وحدہ لا شریک لہ گوید

جو گھاس بھی زمین سے اگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لئے ایک نوع علم و ادراک و سمع و بصر حاصل ہے۔ مولوی معنوی قدس سرہ نے مثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب شرح ادا فرمایا اور اس پر قرآن و احادیث کی تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتاً سفاہات مبتدعین میں ولوج ہے خصوصاً جو صریح مفسر ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلہ کا قدرے ایضاح کرتا۔



(فتاویٰ رضویہ ج ۹ / ۵۸ تا ۶۰)

عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَا مِنْ صَبَاحٍ وَلَا رَوَاحٍ إِلَّا وَبُقَاعُ الْأَرْضِ يُنَادِي بَعْضُهَا بَعْضًا، يَا جَارَةَ! هَلْ مَرَّبِكَ الْيَوْمَ عَبْدٌ صَالِحٌ صَلَّى عَلَيْكَ أَوْ ذَكَرُ اللَّهَ؟ فَإِنْ قَالَتْ: نَعَمْ، رَأَتْ أَنَّ لَهَا بِذَلِكَ فَضْلًا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی صبح شام ایسی نہیں ہوتی کہ زمین ٹکڑے ایک دوسرے کو پکار کر کہتے ہوں کہ اے ہمسائے! آج تیری طرف کوئی نیک بندہ ہو کر نکلا جس نے تجھ پر نماز پڑھی یا ذکر الہی کیا۔ اگر وہ ٹکڑا جواب دیتا ہے کہ ہاں، تو پوچھنے والا ٹکڑا اعتقاد کرتا ہے کہ اسے مجھے پر فضیلت ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۳۰۲/۶

(۵۷) وَلِلَّهِ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ

وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ط ان عذاب ربك كان محذورا۔ ☆

وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب ڈر کی چیز ہے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بیشک طلب وسیلہ سنت جمیلہ ہے:

تفسیر معالم التنزیل و تفسیر خازن میں ہے:

”معناه ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به“ اور بے شک اولیائے کرام

دنیا و آخرت و قبر و حشر میں اپنے متوسلوں کے شفیع و مددگار ہیں۔

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ ”عبود محمدیہ“ میں فرماتے ہیں:

”كل من كان متلقا بنبي او رسول او ولي فلا بد ان يحضره ويا خذبيده في الشدائد“، جو کوئی کسی نبی یا رسول یا ولی کا متوسل ہوگا ضرور ہے کہ وہ نبی و ولی اس کی مشکلوں کے وقت تشریف لائیں گے اور اس کی دستگیر فرمائیں گے۔

میزان الشریعہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں: ”جميع الائمة المجتهدين يشفعون في اتباعهم ويلا حظونهم في شدا ئد هم في الدنيا والبرزخ ويوم القيامة حتى يجاوز الصراط“ تمام ائمہ مجتہدین اپنے پیروؤں کی شفاعت کرتے ہیں اور دنیا و قبر و حشر ہر جگہ نختیوں کے وقت ان کی نگہداشت فرماتے ہیں جب تک صراط سے پار نہ ہو جائیں کہ اب نختیوں کا وقت جاتا رہا اور ”لا خوف علیہم ولا هم یحزنون“ کا زمانہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے آگیا، نہ انہیں کوئی خوف ہو نہ کچھ غم۔ واللہ الحمد

نیز فرماتے ہیں: ان ائمة الفقهاء والصوفية كلهم يشفعون في مقلديهم ويلا حظون احدہم عند طلوع روحه وعند سوال منکر و نکیر له وعند النشر والحشر والحساب والميزان والصراط ولا يغفلون عنهم في موقف من المواقف “بیشک پیشوا اولیا و علما اپنے اپنے پیروؤں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب ان کی پیروؤں کی روح نکلتی ہے، جب منکر نکیر اس سے سوال کرتے ہیں، جب اس کا حشر ہوتا ہے، جب اس کا نامہ اعمال کھلتا ہے، جب اس سے حساب لیا جاتا ہے، جب اس کے عمل تلتے ہیں، جب وہ صراط پر چلتا ہے، ہر وقت ہر حال میں اس کی نگہبانی کرتے ہیں اصلاً کسی جگہ اس سے غافل نہیں ہوتے۔

نیز فرماتے ہیں: ”ولمات شيخنا شيخ الاسلام الشيخ ناصر الدين اللقاني راه بعض الصالحين في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لما اجلسني الملكان في القبر ليساً لاني اتاهما الامام مالك فقال مثل هذا ايحتاج الى سوال في ايمانه بالله ورسوله تنحيا عنه فتنحيا عني“

یعنی جب ہمارے استاذ شیخ الاسلام امام ناصر الدین لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ہوا، بعض صالحین نے ان کو خواب میں دیکھا پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا؟ فرمایا: جب منکر نکیر نے مجھے سوال کے لئے بٹھایا، امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور فرمایا: ایسا شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے اللہ و رسول پر ایمان کے بارے میں سوال کیا جائے، الگ ہو جاؤ اس کے پاس سے وہ فوراً مجھ سے الگ ہو گئے۔

نیز فرماتے ہیں: واذا كان مشائخ الصوفية بلا حظون اتباعهم ومريدہم في



جميع الاهوال والشدائد فى الدنيا والاخرة فكيف بائمة المذاهب “ جب اوليا ہر ہول و سختی کے وقت اپنے پیروں اور مریدوں کا دنیا و آخرت میں خیال رکھتے ہیں تو انہی مذاہب کا کیا کہنا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

مولانا نور الدین جامی قدس سرہ السامی نفحات الانس شریف میں حضرت مولوی معنوی قدس سرہ القوی سے نقل کرتے ہیں کہ قریب وصال مبارک اپنے مریدوں سے فرمایا:

در حالتی کہ باشید مرا یا و کنید تا من شمارا ممد باشم در ہر لباس سے کہ باشم“

یعنی ہر حال میں مجھے یاد کرو کہ میں ہر لباس میں تمہاری مدد کروں گا۔

جناب مرزا مظہر جانجانا صاحب (کہ وہابیہ کے امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے نسباً و علماء دادا طریقتہ پردادا) شاہ ولی اللہ صاحب ان کو قیم طریقتہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں اور کہتے کہ (ہندو عرب و ولایت میں ایسا متبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے) اپنے ملفوظات میں فرماتے ہیں:

التفات غوث الثقلین بحال متوسلاں طریقتہ علیہ ایشاں بسیار معلوم شد باہج کس از اہل ایں طریقتہ ملاقات شد کہ توجہ مبارک آنحضرت بحالش مبذول نیست۔

نیز فرمایا: عنایت حضرات خواجہ نقشبند بحال معتقدان خود مصروف ست مغلاں در صحرا ہا وقت خواب اسباب و اسباب خود کھمایت حضرت می سپارند و تائیدات از غیب ہمراہ ایشاں میشود۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی (کہ مولوی اسحق نے مائتہ مسائل واربعین میں ان سے استناد کیا اور جناب مرزا مظہر صاحب ممدوح ان کے پیرومرشد نے مکتوب (۵) میں ان کو فضیلت و ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقت و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر انور فیوض و برکات لکھا اور منقول کہ جناب شاہ عبدالعزیز صاحب انہیں بیہقی وقت کہتے) اپنے رسالہ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں۔

اولیا اللہ دوستاں و معتقداں را در دنیا و آخرت مددگاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از ارواح بطریق اویسییت فیض باطنی میرسد۔

زید گمراہ کی یہ شدید جہالت و ضلالت قابل تماشا کہ دربار الہی میں محتاج ہونے کو نفی شفاعت کی دلیل ٹھہرایا حالانکہ یہ محتاجی ہی منشاء شفاعت ہے، جہاں محتاجی نہ ہو خود اپنے حکم سے

جو چاہے کر دیا جائے۔ شفاعت کی کیا حاجت ہو۔ پھر انبیاء و اولیاء سب کی شفاعت سے مطلقاً انکار صریح بد دینی اور بحکم فقہاء موجب اکفار ہے۔ فقہائے کرام کے نزدیک وہ منکر کافر ہے۔ امام اجل ابن الہمام فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں: ”لا تجوز الصلاة خلاف منکر الشفاعة لا نہ کافر“، منکر شفاعت کے پیچھے نماز نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ وہ کافر ہے۔ اسی طرح وہ فتاویٰ خلاصہ و بحر الرائق وغیرہ میں ہے، فتاویٰ تاتارخانیہ پھر طریقہ محمدیہ میں ہے: ”من انکر شفاعۃ الشافعیین یوم القیمة فهو کافر“ قیامت میں شفیعوں کی شفاعت کا منکر کافر ہے۔

(فتاویٰ افریقہ ۱۳۵ تا ۱۳۸)

(۶۵) ان عبادی لیس لک علیہم سلطان و کفی بربک

وکیلا۔ ☆

بیشک جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا کچھ قابو نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے کو۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں فرمایا کہ میرے بندوں پر شیطان کا قابو نہیں چلے گا اور احتلام شیطان کے دخل سے ہوتا ہے، لہذا) فی الواقع حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام احتلام سے پاک و منزہ ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۱۵۵)

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ما احتلم نبی قط ،

وانما الاحتلام من الشیطان۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ کبھی کسی نبی کو احتلام نہیں ہوا

، کیونکہ احتلام تو شیطانی وساوس کی بنیاد پر ہی ہوتا ہے۔

﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو مروی ہوا کہ یا جوج و ماجوج نطفہ احتلام سیدنا

حضرت آدم علیہ السلام سے بنے ہیں، اول کعب ہی سے اس کا ثبوت صحت کو نہ پہونچا، اس کا

ناقل ثعلبی حاطب لیل ہے، نجومی نے حسب عادت ان کا اتباع کیا، پھر کعب صاحب



اسرائیلیات ہیں، ان کی روایت کہ مقررات دین کے خلاف ہو، مقبول نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ۶/۲۷۸)

﴿۷۸﴾ اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر

ان قرآن الفجر كان مشهوداً۔☆

نماز قائم رکھو سورج ڈھلنے سے رات کی اندھیری تک اور صبح کا قرآن بے شک صبح کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(ان قرآن الفجر كان مشهوداً۔ سے صلاة رغائب پر استدلال فرمایا کہ یہ بھی ملائکہ

کے حاضر ہونے کے وقت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھی تھی)

شیخ محقق اعلم علماء الہند مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ ما ثبت بالسنۃ میں حدیث

صلوة الرغائب پر محدثین کا کلام ذکر کر کے ارشاد فرماتے ہیں:

هذا ما ذكره المحدثون على طريقتهم في تحقيق الا سائيد ونقد

الاحاديث وعجا منہم يبالغوا في هذا الباب هذه المبالغة ويكفيهم ان يقو

لوالم يصح عندنا ذلك واعجب من الشيخ محي الدين النوري مع سلو کہ طريق

الانصاف في الابواب الفقهية وعدم تعصبه مع الحنفية كما هو داب الشافعية

فما نحن فيه اولى بذلك لنسبته الى المشائخ العظام والعلماء الكرام قدس

اسرارہم،،

یعنی وہ کلام ہے کہ محدثین نے اپنے طریقہ تحقیق اسناد و تنفیذ آثار پر ذکر کیا اور ان سے

اس قدر مبالغہ کا تعجب ہے انہیں اتنا کہنا کافی نہ تھا کہ حدیث ہمارے نزدیک درجہ صحت کونہ پہنچی

اور زیادہ تعجب امام محی الدین نودی سے ہے کہ وہ تو مسائل فقہ میں راہ انصاف چلتے ہیں اور دیگر

شافعیہ کی طرح حنفیہ کے ساتھ تعصب نہیں رکھتے، تو یہ مسئلہ جس میں ہم بحث کر رہے ہیں زیادہ

انصاف و ترک افراط کے لائق تھا اس لئے کہ یہ فعل اولیائے عظام و علمائے کرام قدس

اسرارہم کی طرف منسوب ہے۔

پھر شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دربار صلوۃ الرغائب خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے ایک حدیث بحوالہ جامع الاصول کتاب امام رزین سے نقل کی جس کی وضع اس لئے ہے کہ صحاح ستہ کی حدیثیں جمع کرے اور اس کے آخر میں ابن اثیر نے نقل کیا۔

هذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم اجده في واحد من الكتب الستة والحديث مطعون فيه۔

یعنی یہ حدیث میں نے کتاب رزین میں پائی اور صحاح ستہ میں مجھے نہ ملی اور اس پر جرح ہے۔

پھر فرمایا: ”وقد وقع في كتاب بهجة الاسرار ذكر ليلة الرغائب في ذكر سيدنا وشيخنا القطب الرباني وغوث الصمداني الشيخ محي الدين عبد القادر الحسيني الجيلاني رضي الله تعالى عنه قال اجتمع المشائخ وكانت ليلة الرغائب الى آخر ما ذكر من الحكاية وذكر ايضا انه نقل عن الشيخين القدوتين الشيخ عبد الوهاب والشيخ عبد الرزاق قالوا بكر الشيخ بقا بن بطو سحر يوم الجمعة الخامسة من رجب السنة ثلث واربعين وخمسمائة الى مدرسة والدنا الشيخ محي الدين عبد القادر رضي الله تعالى عنه وقال لنا الا سئلتموني عن سبب بكور اليوم اني رأيت الباري نوراً اضاءت الافاق وعم اقطار الوجود ورايت اسرار ذوى الاسرار فمنها ما يتصل به ومنها ما يمنع من الاتصال به وما اتصل به سر الا تضاعف نوره فطلبت ينبوع ذلك النور فاذا هو صا در عن الشيخ عبد القادر فاردت الكشف عن حقيقته فاذا هو نور شهوده قابل نور قلبه وتقادح هذان النوران وانعكس ضياءهما على مرآته واتصلت اشعته المتقادات من محط جمعه الى وصف قرب به فاشرق به الكون ولم يبق ملك نزل الليلة الا اتاه وصافحه واسمه عندهم الشاهد والمشهود قالوا فأتينا ه رضي الله تعالى عنه وقلنا له اصليت الليلة صلوة الرغائب فانشد۔

اذا نظرت عيني وجوه حبا بئي فتلک صلاتی فی لیا لی الرغائب  
وجوه اذا ما اسفرت عن جمالها اضاءت بها الا کو ان من کل جانب  
ومن لم یوف الحب ما يستحقه فذاك الذي لم یأت قط بواجب



ما نقله الشيخ قدس سره والذي رآه العبد الضعيف غفر الله له في

البهجة الكريمة هكذا ولم يبق ملك انزل الليلة الى الارض واتاه وصافحه ،،

یعنی کتاب مستطاب بحجتہ الاسرار شریف میں حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر اقدس میں صلوٰۃ الرغائب کا ذکر آیا ہے کہ شب رغائب میں اولیاء جمع ہوئے الی آخر کلمات، نیز امام ابوالحسن نور الدین علی قدس سرہ نے بسند خود حضرات عالیات سیدنا سیف الدین عبدالوہاب و سیدنا تاج الدین ابوبکر عبدالرزاق ابنائے حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ روز جمعہ پنجم رجب ۵۴۳ھ کو حضرت شیخ بقابن بطوق قدس سرہ العزیز صبح تڑکے مدرسہ انور حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حاضر ہوئے اور ہم سے کہا مجھ سے پوچھتے نہیں کہ اس قدر اول وقت کیوں آیا، میں نے آج کی رات ایک نور دیکھا جس سے تمام آفاق روشن ہو گئے اور جمیع اقطار عالم کو عام ہوا اور میں نے اہل اسرار کے اسرار دیکھے کہ کچھ اس نور سے متصل ہوئے ہیں اور کچھ کسی مانع کے سبب اتصال سے رک گئے ہیں، جو اس سے اتصال پاتا ہے اس کا نور دوبالا ہو جاتا ہے، تو میں نے غور کیا کہ اس نور کا خزانہ منبع کیا ہے؟ کہاں سے چمکا ہے؟ ناگاہ کھلا کہ یہ نور حضور پر نور سیدنا شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صادر ہوا ہے، اب میں نے اس کی حقیقت پر اطلاع چاہی تو معلوم ہوا کہ یہ حضور کے مشاہدہ کا نور ہے کہ حضور کے نور قلب سے مقابل ہو کر ایک کی جوت دوسرے پر پڑی اور دونوں کی روشنی حضور کے آئینہ حال پر منعکس ہوئی اور یہ آپس میں ایک دوسرے کی جوت بڑھانے والے نوروں کے بقعے حضور کے مقام جمع سے منزلت قرب تک متصل ہوئے کہ سارا جہان اس سے جگمگا اٹھا اور جتنے فرشتے اس رات اترے تھے سب نے حضور کے پاس آ کر حضور سے مصافحہ کیا۔

اور بحجتہ الاسرار شریف میں فقیر نے یوں دیکھا کہ کوئی فرشتہ باقی نہ رہا جو اس رات زمین پر نہ اتر ا اور حضور کے پاس آ کر مصافحہ نہ کیا ہو، یعنی ملائکہ اللہ زمین پر آئے اور محبوب خدا سے مصافحہ کئے، فرشتوں کے یہاں حضور کا نام پاک شاہد مشہود ہے (شاہد کی مشاہدہ ہوالے ہیں اور مشہود کہ سب ملائکہ ان کے پاس آئے ”قال تعالیٰ: ان قران الفجر کان مشہودا ای تشهد الملئکة“) دونوں شاہزادگان دو جہاں نے فرمایا ہم سکر حضور پر نور کے پاس حاضر ہوئے اور حضور سے عرض کی: کیا آج کی رات حضور نے صلوٰۃ الرغائب پڑھی (یعنی جس کے



انوار یہ چمکے یہ شب شب رغائب ہی تھی کہ رجب کی نوچندی شب جمعہ تھی (حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر یہ اشعار ارشاد فرمائے۔

جب میری آنکھ میری پیاریوں کے چہرے دیکھے تو یہ شبہائے رغائب میں میری نماز ہے۔ وہ چہرے کے جب اپنے جمال کا جلوہ دکھائیں تو ہر طرف سے سارا جہان چمک اٹھے اور جس نے محبت کا حق پورا نہ کیا وہ کبھی کوئی واجب نہ لایا (پیاریاں عالم اقدس کی تجلیاں ہیں) واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۴۳۴-۴۳۷)

(۷۹) ومن الیل فتحہ بدبہ نافلۃ لک عسی ان یبعثک ربک مقاما

محموداً۔ ☆

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد کرو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے قریب ہے کہ تمہیں تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس سے حضور ﷺ پر نماز تہجد کی فرضیت پر استدلال ہے)

تو اس مسئلہ کی بنا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تہجد فرض ہونے نہ ہونے پر رہی۔ اگر حضور پر فرض نہ تھا تو بوجہ مواظبت امت کے لئے سنت ہوگا ورنہ مستحب۔

”قال قدس سرہ بقی ان صفة صلوة اللیل فی حق السنۃ اوالا استحباب یتوقف علی صفتها فی حقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان کانت فرضا فی حقہ فہی مندوبۃ فی حقنا لان الادلة القویۃ فیہا انما تفید النذب والمواظبۃ الفعلیۃ لیست علی تطوع لتکون سنۃ وان کانت تطوعا فسنۃ لنا۔“

امام ابن ہمام قدس سرہ نے فرمایا کہ باقی رہا معاملہ رات کی نماز کا کہ آیا ہمارے حق میں سنت ہے یا مستحب، تو یہ بات اس پر موقوف ہے کہ وہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں کیا تھی۔ اگر وہ آپ پر فرض تھی تو ہمارے حق میں مستحب ہے، کیونکہ ادلہ قولیہ اس کے بارے میں مستحب ہونے کا فائدہ دیتی ہیں اور مواظبت فعلیہ نفل پر نہیں کہ وہ ہمارے حق میں سنت بن جائے، اور اگر آپ کے لئے یہ نفل تو ہمارے لئے سنت ہوگی۔

اب اس مٹی کو دیکھئے تو اس میں بھی قول جمہور مذہب مختار و منصور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ



علیہ وسلم کے حق میں فرضیت ہے، اسی پر ظاہر قرآن عظیم شاہد اور اسی طرف حدیث مرفوعہ وارد۔  
 ”قال الله تعالى: يا ايها المزمّل قم اليل، وقال تعالى: ومن الليل فتهجد به“  
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اے چادر اوڑھنے والے رات کو قیام کیا کرو۔ دوسرے مقام پر فرمایا: رات کو تہجد ادا کیا کرو۔

ان آیتوں میں خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امر الہی مفید و خوب۔

ولا ينافيه قوله تعالى: نافلة فالنافلة الزيادة اي زائدة فرائضك او في درجاتك بتخصيص ايحاج به بك فان الفرائض اعظم درجات واكبر تفضيلا بل مؤيده قوله تعالى: لك، قال الامام ابن الهمام: ربما يعطى التقييد بالمجرور ذ لك فانه اذا كان النفل المتعارف يكون كذ لك له ولغيره۔

اللہ تعالیٰ کا نافلہ فرمانا اس وجوب کے منافی نہیں، کیونکہ نافلہ کا معنی زائدہ ہے، اب معنی ہوگا کہ آپ کے فرائض یا درجات میں یہ اضافہ ہے کہ آپ پر یہ لازم و واجب ہے، کیونکہ فرائض سب سے بڑے درجہ و فضیلت پر فائز کرنے کا سبب بنتے ہیں، بلکہ اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: لك، سے ہو رہی ہے۔ امام ابن ہمام کہتے ہیں: کہ بعض اوقات مجرور، ك، کے ساتھ مقید کرنا اسی بات کا فائدہ دیتا ہے (یعنی یہ فرائض میں آپ کے لئے فائدہ ہے) کیونکہ متعارف نوافل صرف آپ ہی کے لئے نہیں بلکہ اس میں آپ اور دیگر لوگ مشترک ہیں۔  
 طبرانی معجم اوسط اور بیہقی سنن میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ثلاث هن على فرائض وهن لكم سنة الوتر والسواك وقيام الليل“

تین چیزیں مجھ پر فرض اور تم پر واجب ہیں: وتر، مسواک، قیام شب۔

اقول: والحدیث ان لم يصلح حجة فقد استظهر بظا هر الكتاب العزيز،

وقد نص المحقق نفسه في الفتح القدير مسألة امرأة المفقود ان الحدیث

الضعيف يصلى مرجحاً لا مثبتاً بالاصالة قال وموافقة ابن مسعود مرجح آخر۔

اقول: اگرچہ یہ حدیث حجت نہیں بن سکتی مگر قرآن عزیز کے ظاہر سے اس کی تائید ہو

رہی ہے اور خود محقق نے فتح القدیر میں مسئلہ مفقود کی بیوی کے تحت لکھا ہے کہ حدیث ضعیف کسی

شئی کی اصل کو ثابت نہیں کر سکتی البتہ مرجح بن سکتی ہے اور کہا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موافقت دوسرا مرجح ہے۔

اقول: وههنا موافقة سلطان المفسرين مرجح آخر

امر صلى الله تعالى عليه وسلم بقيام الليل وكتب عليه دون امته "حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیام شب کا حکم تھا حضور پر فرض تھا امت پر نہیں۔ امام محی السنۃ بغوی معالم میں فرماتے ہیں:

كانت صلوة الليل فريضة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الابتداء وعلى الامّة، ثم صار الوجوب منسوخا في حق الامّة، وبقي في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم -

ابتداء قیام شب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی امت دونوں پر فرض تھا، پھر امت کے حق میں وجوب منسوخ ہو گیا لیکن رسالت اب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں وجوب باقی رہا۔ اہ تلخیص۔

فتح القدیر میں ہے: "عليه كلام الاصوليين من مشائخنا" (ہمارے مشائخ اصولیین کی رائے یہی ہے۔

شرح مواہب زرقانی میں ہے: "هو قول الاكثر ومالك" (اکثر علماء اور امام مالک کا یہی قول ہے) مواہب میں ہے:

هذا ما صححه الرافعي ونقله النووي عن الجمهور" (رافعی نے اسی کی تصحیح کی اور نووی نے اسے جمہور سے نقل کیا ہے۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:

مختار آنست کہ ازامت منسوخ شد بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باقی ماند تا آخر وقد حق ذلک فی موضعه۔

مختار یہی ہے کہ امت سے منسوخ ہے اور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں یہ وجوب تمام عمر باقی رہا اور اس کی تحقیق اس کے مقام پر ہوئی ہے۔



تویوں بھی سہیت تہجد ثابت نہ ہوئی، اور وہی مذہب استحباب موید بقول جمہور و مشرب و مختار و منصور رہا۔

اقول: شک نہیں کہ تہجد ابتدائے امر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کی امت سب پر فرض تھا، ”کما شهدت به سورة المزمل“ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،، (جیسا کہ اس پر سورۃ منزل گواہ ہے)، تو اب ان کی فرضیت ثبوت ناسخ پر موقوف، امت کے حق میں ناسخ بدلیل اجماع امت ثابت ”وان لم نعلم سند الاجماع“ (اگرچہ ہم اس اجماع کی سند سے آگاہ نہیں) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باب میں دعویٰ کو بھی کوئی ایسی ہی روشن دلیل چاہئے جو اپنے افادہ میں احتمالات سے منزہ ہوں، ”فان الاحتمال یقطع الاستدلال ولا یقوم بامر محتمل حجة“ کیونکہ احتمال استدلال کو ختم کر دیتا ہے اور امر محتمل حجت نہیں ہو سکتا۔

حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ان اللہ عزوجل افترض قیام اللیل فی اول هذه السورة فقام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ حوالا وامسک اللہ خاتمتهما اثنی عشر شهرا فی السماء حتی انزل اللہ فی اخر هذه السورة التخفيف فصار قیام اللیل تطوعا بعد فريضة رواه مسلم وابو داؤد والنسائی۔

اللہ عزوجل نے اس سورۃ کی ابتدا میں قیام شب فرض فرمایا تو سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے ایک سال تک قیام کیا اور اس سورۃ کے آخری حصہ کو اللہ تعالیٰ نے بارہ ماہ تک آسمان پر روک رکھا حتیٰ کہ اس سورۃ کے آخر میں تخفیف نازل ہوئی تو فرض ہونے کے بعد اب قیام شب نفل بن گیا۔ اس کو مسلم ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا۔

یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسخ میں نص نہیں ولہذا علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں فرمایا:

دلالتہ لیست بقویۃ لاحتمالہ (اس کی دلالت احتمال کی وجہ سے) حضور اکرم کے حق میں نسخ پر قوی نہیں۔

رسائل الارکان مولانا بحر العلوم میں ہے:

هذا لا يقنع به القائل بالفريضة لانه يقول لعل ام المؤمنين ارادت ان صلوة الليل كانت فريضة على الامة ثم نسخها الله تعالى عن الامة وصارت نفلا واما عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فبقيت الفريضة كما كانت يظهر من خاتمة سورة المزمل اه

اقول: كانه يريد قوله تعالى: علم ان لم تحصوه فتاب عليكم، وقوله تعالى: علم ان سيكون منكم مرضى واخرورن يضربون في الارض يتغنون من فضل الله، فالظاهر ان الخطاب فيه للامة -

جو حضور پر فرضیت تہجد کا قائل ہے وہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فرمان سے قانع نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ کہہ سکتا ہے آپ کا مقصد یہ بیان کرنے کا ہے کہ پہلے قیام شب امت پر فرض تھا پھر فرض منسوخ ہو کر نفل ہو گیا۔ رہا معاملہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تو وہاں یہ فرض ہی باقی رہا جیسا کہ خاتمہ سورۃ سے ظاہر ہو رہا ہے، اھ

اقول: شاید اس سے ان کی مراد خاتمہ سورۃ کے یہ الفاظ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ جانتا ہے اے مسلمانو! تم سے رات کا شمار نہ ہو سکے گا تو اس نے اپنے کرم سے تم پر رجوع فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: وہ جانتا ہے کہ عنقریب تم میں کچھ بیمار ہونگے اور کچھ زمیں پر سفر کریں گے، اللہ کا فضل تلاش کریں گے۔ کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ یہاں خطاب امت کے لئے ہے۔

ثم اقول: ہمیں احتمال کافی خصوصاً جبکہ بوجہ عدیدہ اس کا پتہ چلتا ہو۔

اولاً: اسی حدیث میں لفظ ابوداؤد یوں ہیں:

قال (ای سعد بن هشام) قلت حدثني عن قيام الليل قالت الست تقرأ يا ايها المزمل، قال قلت: بلى قالت: فان اول هذه السورة نزلت فقام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتفخت اقدامهم وحبس خاتمها في السماء اثني عشر شهرا ثم نزل آخرها فصا رقيام الليل تطوعا بعد فريضة -

اس (یعنی سعد بن هشام) نے کہا: کہ میں نے عرض کیا: کہ مجھے قیام شب کے بارے میں بیان کیجئے تو ام المؤمنین نے فرمایا: کیا تو نے سورۃ ”یا ایہا المزمل“ نہیں پڑھی؟ عرض کیا



کہ ہاں پڑھی ہے۔ فرمایا: اس سورۃ کا ابتدائی حصہ جب نازل ہوا تو حضور کے اصحاب نے یہاں تک قیام کیا کہ ان کے پاؤں سوج گئے، لیکن اس کا آخری حصہ بارہ ماہ تک آسمان پر روک لیا، پھر جب آخری حصہ نازل فرمایا تو قیام شب فرض ہونے کے بعد نفل بن گیا

ثانیاً: خود ام المومنین سے حدیث گزری کہ قیام لیل حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر فرض اور امت کے لئے سنت تھا۔

ثالثاً: اسی طرح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نسخ ذکر فرمایا کما رواہ ابوداؤد (جیسا کہ ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے۔ حالانکہ وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں فرضیت مانتے ہیں کما تقدم۔

رابعاً: جب ام المومنین کا ارشاد ان تک پہنچا فرمایا: ”صدقت کما بینا ہ مسلم والنسائی“ (انہوں نے سچ فرمایا، جیسا کہ اسے مسلم اور نسائی نے بیان فرمایا ہے) اور فرمایا ”هذا والله هو الحديث كما عند ابی داؤد“ (اللہ کی قسم یہ وہی حدیث ہے جیسا کہ ابوداؤد کے یہاں ہے۔) اگر اس کے معنی وہ اپنے خلاف سمجھتے، بیان فرماتے۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) بلکہ تحقیق یہ ہے کہ آخر سورۃ نے مطلق قیام لیل نسخ نہ فرمایا بلکہ اول سورۃ میں جو نصف شب یا قریب بہ نصف کے تقدیر تھی اسے منسوخ فرما کر مطلق قیام کی فرضیت باقی رکھی لقولہ تعالیٰ: فتاب علیکم فاقروا ما تیسر من القرآن۔ (کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے تم پر رجوع فرمایا ہے کہ اب تم اتنا قرآن پڑھو جو تم پر آسان ہو۔ اس کے بعد پھر دوبارہ نسخ مطلق ہو کر استحباب رہا ہے۔

جلالین شریف میں ہے: خفف عنهم بقیام ما تیسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس۔ اللہ تعالیٰ نے تخفیف فرماتے ہوئے آسانی کے ساتھ بندوں پر قیام رکھا پھر یہ قیام پانچ نمازوں کی فرضیت کے بعد منسوخ ہو گیا۔

کشاف وارشاد لعقل وغیرہا میں ہے:

عبر عن الصلاة بالقرأة لانها بعض ارکانها کما عبر عنها بالقیام والركوع والسجود یرید فصلوا ما تیسر علیکم ولم یعذر من صلاة اللیل وهذا نا سخ للاول ثم نسخ جميعا بالصلوات الخمس۔

یہاں نماز کو قرات سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ قرات نماز کا رکن ہے جیسا کہ نماز کو قیام، رکوع اور سجود کے ساتھ تعبیر کیا ہے، مقصد یہ بنا کہ تم اتنی نماز پڑھتے رہو جو تم پر آسان ہو لیکن قیام شب نہیں چھوڑ سکتے، اور یہ حکم ابتدائے سورۃ کے لئے ناسخ پھر پانچ نمازوں کا حکم ان سب کے لئے ناسخ قرار پایا۔

تفسیر کرنی فتوحات الہیہ میں ہے: ہذا هو الاصح (یہی اصح ہے۔ ام المؤمنین یقیناً ناسخ اول کا ذکر فرما رہی ہیں، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل، پھر اس سے انتقائے فرضیت کہاں حاصل، ناسخ ثانی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دخول کب ثابت ہوا، نہ ہرگز اس میں کوئی نص نازل، تو حدیث مذکور سے انتقائے وجوب پر تمسک سرے سے زائل۔

وهنا تحقیقات أخر اجل واعز اتينا بها بتوفيق الله العلي الاكبر في رسالنا صنفناها بعد ورود هذا السؤال في تحقيق هذا المقال سميناها "رعاية المنة في ان التهجد نفل ام سنة"، فلينظر ثمة والحمد لله على كشف الغمة "یہاں دیگر نہایت اہم تحقیقات ہیں اللہ کی توفیق سے ان کا ذکر ہم نے اس سوال کے ورود کے بعد اپنے ایک رسالے (جس کو ہم نے اسی مقال کی تحقیق میں تصنیف کیا ہے) میں کیا ہے اس کا نام، "رعاية المنة في ان التهجد نفل ام سنة"، اس کا مطالعہ کیجئے اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے عقدے کھول دیئے۔

ثم اقول وبالله التوفيق: فقیر کے نزدیک اسی بحث میں تحقیق یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں ہیں، صلاۃ لیل، نماز تہجد۔ صلاۃ لیل ہر وہ نماز نفل کہ جو بعد فرض عشاء رات میں پڑھی جائے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

"ما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل رواه الطبراني عن اياس بن معاوية المزني رضي الله تعالى عنه بسند حسن۔ جو نماز بعد عشاء پڑھی جائے وہ سب نماز شب ہے، اسے طبرانی نے سند حسن کے ساتھ حضرت اياس بن معاوية المزني رضي الله تعالى عنه سے روایت کیا ہے۔

یہ بیشک سنت مؤکدہ ہے کہ اس میں عشاء کی سنت بعد یہ بلکہ سنت فجر بھی داخل، صحیحین



میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے: کانت صلوٰۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شہر رمضان وغیرہ ثلاث عشرة رکعة باللیل ومنہا رکعتا الفجر۔  
 “آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز شب رمضان وغیرہ میں تیرہ رکعتیں تھیں، ان میں دو رکعات فجر کی بھی ہیں۔

اس معنی پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ اللیل کو بعد فرائض ہر نماز سے افضل بتایا ”کما لمسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرفعہ افضل الصلاۃ بعد الفریضۃ صلوٰۃ اللیل۔

جیسا کہ مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرائض کے بعد افضل نمازرات کی نماز ہے۔

ورنہ جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ سنن راتبہ سب مسنون نمازوں سے افضل ہیں، اور ہمارے ائمہ کا اجماع ہے کہ سنت فجر راتبہ سے بھی اعلیٰ واجب، اور نماز تہجد وہ نفل کے بعد فرض عشاء قدرے سو کر طلوع فجر سے پڑھی جائیں۔

طبرانی حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں:

”انما تہجد المرء یصلی الصلاۃ بعد رقدہ۔ قدرے سو کر آدمی جو نماز ادا کرے اسے تہجد کہا جاتا ہے۔  
 معالم میں ہے:

التہجد لا یكون الا بعد النوم۔ تہجد سونے کے بعد ہوتی ہے۔

حلیہ میں قاضی حسین سے ہے: ”انہ فی الاصطلاح صلوٰۃ التطوع فی اللیل بعد النوم، اصطلاح میں رات میں سونے کے بعد نوافل کی ادائیگی کو تہجد کہا جاتا ہے ولہذا رد المحتار میں فرمایا:

صلوٰۃ اللیل و قیام اللیل اعم من التہجد۔ رات کی نماز اور قیام لیل سے تہجد عام ہے۔

یہ مستحب سے زائد نہیں ورنہ سونا بھی سنت موکدہ ہو جائے اور شب بیداری گناہ ٹھہرے کہ تہجد سنت موکدہ ہوئی اور وہ بے نوم حاصل نہیں ہو سکتی، اور سنت موکدہ کا حصول جس پر

موقوف ہے وہ سنت موکدہ ہے۔ لان حکم المقدمۃ حکم ماہی مقدمۃ لہ“ کیونکہ مقدمہ کا حکم وہی ہوتا ہے جو اس پر موقوف ہونے والے کا ہے۔ اور سنت موکدہ کا ترک مطلق یا بعد عادت ہناہ اور بعد اصرار کبیرہ، شب بیداری کی غایت یہ تھی کہ مستحب ہوتی مگر جب وہ ترک سنت موکدہ کی موجب تو مستحب کیسی،، مکروہ و ممنوع ہونی لازم، کوئی مستحب کیسی ہی فضیلت والا ہو جب کسی سنت موکدہ کے فوت کا موجب ہو مستحب نہیں ہو سکتا مذموم ہوگا۔

ہمارے امام مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پینتالیس برس عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی، کیا معاذ اللہ پینتالیس سال کامل ترک سنت موکدہ پر اصرار فرمایا ”فقد ظهر الحق واسفر الفلق وبقیۃ الکلام فی تلك الرسالۃ والحمد لله رب الجلالۃ“ (حق واضح ہو گیا صبح طلوع ہو گئی اور بقیۃ کلام ہمارے اس مذکورہ رسالہ میں ہے، حمد ہے صاحب جلال رب کی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۷/ ۴۰۲-۴۱۰)

صحیح بخاری شریف میں ہے: حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی گئی: مقام محمود کیا چیز ہے؟ فرمایا: هو الشفاعۃ، وہ شفاعت ہے۔

آیت: ”ولسوف یعطیک ربک فترضی“ اور قریب تر ہے تجھے تیرا رب اتنا دیگا کہ تو راضی ہو جائے گا۔

دیلمی مسند الفردوس میں امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، جب یہ آیت اتری حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اذن لا ارضی وواحد من امتی فی النار“ یعنی جب اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی کر دینے کا وعدہ فرماتا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا اگر میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہا، اللھم صل وسلم وبارک علیہ طبرانی اوسط اور بزار مسند اس جناب مولیٰ المسلمین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”اشفع لامتی حتی ینا دینی ربی ارضیت یا محمد فاقول ای ربی رضیت۔“ میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا یہاں تک کہ میرا رب پکارے گا اے محمد تو راضی ہوا؟ میں عرض کروں گا اے میرے رب میں راضی ہوا۔



آیت: قال اللہ تعالیٰ واستغفر لذنوبک وللمؤمنین والمؤمنات "اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو حکم دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے بخشاؤ۔ اور شفاعت کا ہے کا نام ہے؟

آیت: قال اللہ تعالیٰ: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا اللہ واستغفرلهم الرسول لوجدوا اللہ توا بارحیما۔ "اور جب اپنی جانوں پر ظلم کریں تیرے پاس حاضر ہوں پھر خدا سے استغفار کریں اور رسول ان کی بخشش مانگے تو بے شک اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔

اس آیت میں مسلمانوں کو ارشاد فرماتا ہے: اگر گناہ ہو جائیں تو اس نبی کی سرکار میں حاضر ہوں اور اس سے درخواست شفاعت کرو۔ محبوب تمہاری شفاعت فرمائے گا تو یقیناً ہم تمہارے گناہ بخش دیں گے۔

آیت: "قال اللہ تعالیٰ واذ قیل لہم تعالوا یستغفر لکم رسول اللہ لووا رؤسہم"۔ جب ان منافقوں سے کہا جائے آؤ رسول اللہ تمہاری مغفرت فرمائیں گے تو اپنے سر پھیر لیتے ہیں۔

اس آیت میں منافقوں کا حال بد مال ارشاد ہوا کہ حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شفاعت نہیں چاہتے۔ پھر جو آج نہیں چاہتے وہ کل نہیں پائیں گے۔ اور جو کل نہ پائیں گے وہ کل نہ پائیں گے۔ اللہ دنیا اور آخرت میں ان کی شفاعت سے ہمیں بہرہ مند فرمائے۔

حشر میں ہم بھی سیر دکھیں گے منکر آج ان سے التجانہ کرے

وصلی اللہ تعالیٰ علی شفیع المذنبین والہ وصحبہ وحزبہ اجمعین -

شفاعت کبریٰ کی حدیثیں جن میں صاف صریح ارشاد ہوا کہ عرصات محشر میں وہ طویل دن ہوگا کہ کائے نہ کٹے، اور سروں پر آفتاب اور دوزخ نزدیک، اس دن سورج میں دس برس کامل کی گرمی جمع کریں گے اور سروں سے کچھ ہی فاصلہ پر لا کر رکھیں گے، پیاس کی وہ شدت کہ خدا نہ دکھائے، گرمی وہ قیامت کی کہ اللہ بچائے، بانسوں پسینہ زمین میں جذب ہو کر اوپر چڑھے گا، یہاں تک کہ گلے گلے سے بھی اونچا ہوگا، جہاز چھوڑیں تو بہنے لگیں، لوگ اس میں غو

طے کھائیں گے، گھبرا گھبرا کر دل حلق میں آجائیں گے، تو ان عظیم آفتوں میں جان سے تنگ آ کر شفیع کی تلاش میں جا بجا پھریں گے، آدم و نوح و خلیل و کلیم و مسیح علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس حاضر ہو کر جواب صاف سنیں گے، سب انبیاء فرمائیں گے ہمارا یہ مرتبہ نہیں، ہم اس لائق نہیں، ہم سے یہ کام نہ نکلے گا، نفسی نفسی۔ تم اور کسی کے پاس جاؤ، یہاں تک کہ سب حضور پر نور خاتم النبیین سید الاولین والآخرین شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونگے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”انا لہا انا لہا“ فرمائیں گے، یعنی میں ہوں شفاعت کے لئے۔ پھر اپنے رب کریم جل جلالہ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سجدہ کریں گے، ان کا رب تبارک و تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: یا محمد ارفع رأسک وقل تسمع و سل تعط و اشفع تشفع۔ اے محمد اپنا سراٹھاؤ اور عرض کرو تمہاری بات سنی جائے گی اور مانگو کہ تمہیں عطا ہوگا اور شفاعت کرو کہ تمہاری شفاعت قبول ہے۔ یہی مقام محمود ہوگا جہاں تمام اولین و آخرین میں حضور کی تعریف و حمد و ثنا کا غل پڑ جائے گا اور موافق و مخالف سب پر کھل جائے گا، بارگاہ الہی میں جو وجاہت ہمارے آقا کی ہے کسی کی نہیں۔ اور ملک عظیم جل جلالہ کے یہاں جو عظمت ہمارے مولیٰ کے لئے ہے کسی کے لئے نہیں۔ والحمد لله رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم - ۱۱/۱۳۴ تا ۱۳۶)

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعۃ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا مقام محمود کیا ہے؟ ارشاد فرمایا: شفاعت۔

عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سئل عنہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی قوله تعالیٰ ”عسیٰ ان یبعثک ربک مقاما محمودا“ فقال: ہی الشفاعۃ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آیت کریمہ عسیٰ ان یبعثک الایہ کی تفسیر معلوم کی گئی تو فرمایا: وہ شفاعت ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان اللہ عزوجل اتخذ ابراہیم



خلیلا، وان صاحبکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلیل اللہ واکرم الخلق علی اللہ، ثم قرأ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا، قال: یقعدہ علی العرش۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک اللہ عزوجل نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خلیل بنایا، اور بیشک تمہارے آقا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیل اور تمام خلق سے اس کے نزدیک عزیز و جلیل ہیں۔ پھر یہ ہی آیت تلاوت کر کے فرمایا: اللہ تعالیٰ انہیں روز قیامت عرش پر بٹھائیگا۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام عبد بن حمید وغیرہ مفسرین حضرت مجاہد تلمذ رشید حضرت حبر الامہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی۔

یجلسہ اللہ تعالیٰ معہ علی العرش۔

معالم التنزیل ۵۲۱/۳

اللہ تعالیٰ عرش پر انہیں اپنے ساتھ بٹھائے گا۔

یعنی معیت تشریف و تکریم، کہ وہ جلوس و مجلس سے پاک و متعال ہے امام قسطلانی مواہب لدنیہ میں ناقل، امام علامہ سید الحافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

مجاہد کا یہ قول نہ از روئے نقل مدفوع نہ از جہت نظر ممنوع، اور نقاش نے امام ابوداؤد صاحب سنن سے نقل کیا۔

من انکر هذا القول فهو متهم

جو اس قول سے انکار کرے وہ متہم ہے۔

اسی طرح امام دارقطنی نے اس قول کی تصریح فرمائی اور اس کے بیان میں

چند اشعار نظم کئے۔ کما فی نسیم الریاض ۳۴۳/۲ وہ اشعار یہ ہیں۔

حدیث الشفاعۃ عن احمد ☆ الی احمد المصطفیٰ لسندۃ

وقد جاء الحدیث باقعاده ☆ علی العرش ایضا ولا نجحده

امروا الحدیث علی وجهه ☆ ولا تدخلوا فیہ ما یفسده

ولا تنکروا انه قاعد ☆ ولا تنکروا انه یقعدہ

حضور شفیع المذنبین رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سلسلہ میں حدیث مسند مرفوع مروی ہے۔ نیز حدیث میں یہ بھی مروی ہوا کہ اللہ تعالیٰ عرش اعظم پر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو متمکن فرمائے گا ہم اس کا انکار نہیں کرتے، اس سلسلہ میں حدیث شریف کو اس کے متن و سند کو درست جانو اس میں کسی طرح کا طعن مناسب نہیں نہ اس بات کا انکار کرو کہ حضور عرش بریں پر جلوس فرمائیں گے اور نہ اس بات کا انکار کرو کہ اللہ تعالیٰ انکو اس مقام رفیع پر فائز فرمائے گا۔

در حقیقت یہ امام واحدی پر ان حضرات کا رد و انکار ہے کہ انہوں نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عرش اعظم پر جلوس فرمانے کا نہایت شد و مد سے انکار کیا اور محض بطور جزاف اس کو قول فاسد کہہ کر رد کر دیا۔ پہلے تو کہا معاملہ بہت سخت ہو گیا ہے۔ پھر بولے: عرش الہی پر جلوس کی بات وہی کہہ سکتا ہے جس کی عقل میں فتور ہو اور دین سے ہاتھ دھو بیٹھا ہو۔ پھر اسی طرح اپنے گمان فاسد کو ثابت کرنے کے لئے بے معنی دلائل دینے کی کوشش کی۔ لیکن علمائے کرام علیہم الرحمۃ والرضوان نے ان کے اقوال، کو مردود کہا، جیسا کہ ہماری پیش کردہ تصریحات سے واضح ہے اور مزید تفصیل کے لئے مواہب لدنیہ اور اس کی عظیم و جلیل شرح زرقانی کی طرف رجوع کیجئے۔

امام واحدی کی سب سے بڑی دلیل اس مقام پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”مقام محمود ا“ فرمایا: ”مقعدا“ نہیں اور مقام موضع قیام کو کہا جاتا ہے نہ کہ موضع قعود کو۔ امام زرقانی نے اس کا جواب یوں دیا۔

مقام کو اسم مکان نہ ماکر مصدر میسی مانا جائے اور یہ مصدر مفعول مطلق کے قائم

مقام قرار دیا جائے تو مطلب یوں ہوگا۔ عسی ان یبعثک بعثا محمودا۔

اقول وباللہ التوفیق: عرش اعظم پر جلوس محمدی کی رفعت و بزرگی تو اضع کے بعد

ہوگی۔ خود حضور فرماتے ہیں:

جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ اس کو بلند فرمائے گا۔ تو عرش اعظم

پر جلوس اس وقت ہوگا جبکہ حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گنہگار ان امت کے لئے

رب کے حضور قیام کریں گے اور بارگاہ رب العزت سے شفاعت کا پروانہ مل جائے گا تو وہ



مکان مقام محمود ہوگا اور پھر مقعد محمود یعنی عرش الہی پر جلوس۔

اللہ تعالیٰ کے کلام مبارک میں اس طرح کے نظائر کثیر ہیں کہ بعض چیزوں کے ذکر پر اقتصار ہوتا ہے۔ جیسے واقعہ معراج میں صرف مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کا سفر مذکور ہے اور باقی سے سکوت۔ وغیرہ

نیز احادیث سے ثابت ہے کہ حضور شفیع الامم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رب العزت کے حضور ایک ہفتہ یا دو ہفتہ کی مقدار طویل سجدہ کریں گے پھر سر سجدہ سے اٹھائیں گے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے احوال کا نام مقام محمود تو رکھا لیکن مسجد محمود نہ رکھا۔ چنانچہ جب سجود کی نفی نہیں سمجھی گئی تو قعود و جلوس عرش بریں کی نفی کیوں مجھی جا رہی ہے۔

امام واحدی یہ بھی کہتے ہیں کہ،

مثلاً جب یہ کہا جائے کہ بادشاہ نے فلاں شخص کو بھیجا تو اس سے یہ ہی سمجھا جاتا ہے کہ اس شخص کو قوم کی مشکلات حل کرنے کے لئے بھیجا گیا ہے نہ کہ یہ مفہوم لیا جائے کہ بادشاہ نے اس کو اپنے ساتھ بٹھالیا۔

امام زرقانی فرماتے ہیں: یہ قول و مثال مردود ہے۔ کہ یہ ایک عادی چیز کی مثال انہوں نے دی کیا اس سے تخلف جائز نہیں۔ علاوہ اس کے یہ بھی ہیکہ آخرت کے احوال کو دنیا کے احوال پر قیاس نہیں کیا جاتا۔

اقول وباللہ التوفیق: اللہ تعالیٰ کا حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھیجنا اس لئے ہوگا کہ سب اللہ کے حضور جمع ہوں تاکہ ان کا حساب و کتاب ہو محض کسی قوم کے پاس بھیجنا مراد نہیں۔ تو ممکن کہ بھیجنا واپسی پر جلوس کے لئے ہے نہ کہ محض ارسال و بھیجنا مقصود ہے۔ ساتھ ہی یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ بھیجنا جس طرح جلوس کا غیر ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کے حضور قیام کا بھی مغائر ہے۔ تو کیا اس قیل و قال سے مقام محمود کی نفی کے بھی درپے ہو۔ ولکن الہوس یا تی بالعجائب۔

امام زرقانی نے فرمایا:

کہ واحدی کا یہ کہنا کہ عرش اعظم پر جلوس محمدی کا قائل کم عقل اور بے دین ہی ہو سکتا ہے، محض جزاف و اٹکل ہے جو کسی طالب علم کو زیب نہیں دیتی چہ جائیکہ عالم و فاضل۔

جبکہ یہ بات جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد سے ثابت ہے، نیز اس کے مثل دو صحابہ کرام حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہوا۔

**قلت:** بلکہ تین صحابہ کرام سے کہ تیسرے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت آنے والی ہے۔

یہ سب کچھ لکھنے کے بعد میں نے ایک مرفوع حدیث بھی اس سلسلہ میں دیکھی جسکو امام جلیل حضرت جلال الدین سیوطی نے درمنثور میں امام دیلمی کے حوالہ سے نقل کیا۔

**عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال:** قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: **عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا**، قال: **يجلسني معه على السرير**۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آیت کریمہ عنقریب آپ کا رب آپکو مقام محمود عطا فرمائے گا، کی تفسیر یہ ہے کہ رب تبارک و تعالیٰ مجھے عرش اعظم پر اپنے ساتھ بٹھائیگا۔

مطلب ہم نے پہلے واضح کر دیا کہ یہ معیت تشریف و تکریم ہے۔

ابن تیمیہ نے اس مقام پر سچی بات کہہ دی ہے کہ ثعلبی کے ساتھی واحدی فنون عربیہ میں ان سے آگے تھے لیکن اتباع سلف میں نہایت دور تھے۔ حالانکہ ابن تیمیہ خود بھی سلف کی اتباع میں کوسوں دور رہے اور بہت کچھ مخالفت کی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسی کو مانو جو ہم نے امام ابوداؤد صاحب سنن، امام دارقطنی، اور امام عسقلانی وغیرہم اکابر اہل سنت اور ائمہ دین و ملت کے اقوال و ارشادات سے ثابت کیا ہیں۔ ہرگز اس طرف توجہ نہ دینا جو اپنے گمان کے مطابق اس کے منکر ہیں جبکہ ان کی حیثیت بھی وہ نہیں جو ان حضرات کی ہے، والحمد للہ رب العالمین۔

(۸۴) **قل كل يعمل على شاكلته ط فربكم اعلم بمن هو اهدى**

☆ سبیلہ

تم فرماؤ سب اپنے کینڈے پر کام کرتے ہیں تو تمہارا رب خوب جانتا ہے کون زیادہ راہ پر ہے۔



﴿۱۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں ہے کہ ہر شخص اپنے ہی طریقہ پر کار بند رہتا ہے، تو جو لوگ مسلمانوں

کی دن رات تکفیر کرتے ہیں ان کا بھی اشارۃً اس میں ذکر ہے کہ)

پھر ستم بر ستم یہ کہ وہ ان محرمات کا صرف ارتکاب ہی نہیں کرتے، انہیں حلال و مباحات بلکہ افضل حسنات بلکہ اہم واجبات سمجھتے ہیں۔ ہیہات اگر تاویل کا قدم در میان نہ ہوتا تو کیا کچھ ان کے بارے میں کہنا نہ تھا، اللہ تعالیٰ نے یہ دین پر استقلال اور کلمہ طیبہ کا ادب و جلال بمنہ و کرمہ ہم اہلسنت ہی کو عطا فرمایا ہے کہ بد مذہبان گمراہ ہماری تکفیر کریں ہم پاس کلمہ سے قدم باہر نہ دھریں، وہ ہر وقت اس فکر میں کہ کسی طرح ہم کو مشرک بنائیں، ہم ہمیشہ اس خیال میں کہ جہاں تک ممکن ہو انہیں مسلمان ہی بتائیں۔ جیسے وہ بھونکی اونٹنی جس کے پیچھے ہری ببولیں رہیں اور ان میں شیر اور آگے صاف میدان پھر آباد شہر، وہ ببولوں کی ہریالی پر مہاریں توڑتی اور پلٹی جاتی ہے کہ خود بھی ہلاک ہو اور سوار کو بھی مہلکہ میں ڈالے، سوار مہمیزیں کرتا تازیانے لگاتا آگے بڑھاتا کہ آپ بھی نجات پائے اور اسے بھی بچالے۔

ہو ناقتی خلفی وقد امی الہوی وانی وایا ہا لمختلفان

میری سواری کی خواہش میرے پیچھے ہے اور میری خواہش آگے ہے اور میں اور وہ

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۶۹۰)

دونوں مختلف ہیں۔

﴿۱۰۶﴾ وقراناً فرقنہ لتقراء علی الناس علی مکث وتزلنہ

تتزیلا۔ ☆

اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے اتارا کہ تم اسے لوگوں پر ٹھہر ٹھہر کر پڑھو اور ہم نے

اسے بتدریج رہ رہ کر اتارا۔

﴿۱۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کی تفسیر سورۃ فرقان آیت ۳۲ میں ملاحظہ کریں۔۔ مرتب۔ ۱۲۔

## سورۃ الکہف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵۷) ومن اظلم ممن ذکر بآیت ربہ فاعرض عنها ونسی ما قدمت  
یدھط انا جعلنا علیٰ قلوبہم اکنۃ ان یفقیہوہ وفیٰ اذانہم وقرأط وان  
تدعہم الیٰ الہدیٰ فلن یہتدوا اذا ابدأ۔ ☆

ان کی ہنسی بنالی اور اس سے بڑھکر ظالم کون جسے اس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں  
تو وہ ان سے منہ پھیر لے اور اس کے ہاتھ جو آگے بھیج چکے اس بھول جائے ہم نے ان کے  
دلوں پر غلاف کر دیئے ہیں کہ قرآن نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں گرانی اور اگر تم انہیں ہدایت  
کی طرف بلاؤ تو جب بھی ہرگز کبھی راہ نہ پائیں گے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اسی طرح وعظ علماء کو مکروہ سمجھ کے نہ سننا اور وہاں سے چلا جانا ظلم عظیم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۴۶)

(۶۵) فوجدنا عبداً من عبادنا اتینہ رحمۃً من عندنا وعلمنہ من

لدنا علماً۔ ☆

تو ہمارے بندوں میں ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور اسے اپنا  
علم لدنی عطا کیا۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا خضر علیہ السلام جمہور کے نزدیک نبی ہیں اور ان کو خاص طور سے علم غیب عطا

ہوا ہے۔

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : حدثنی ابی بن کعب رضی



اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : ان موسیٰ هو نبی بنی اسرائیل سأل ربه فقال ای رب ! ان كان فی عبادك احد هو اعلم منی فادللنی علیہ فقال له : نعم فی عبادی من هو اعلم منك ، ثم نعت له مكانه و اذن له فی لقیه ، فخرج موسیٰ معه فتاه و معه حوت ملیح ، و قد قیل له اذا حی هذا الحوت فی مكان فصاحبك هنالك و قد ادركت حاجتك ، فخرج موسیٰ و معه فتاه ، و معه ذلك الحوت یحملانه ، فسار حتی جهده السیر ، وانتهی الی الصخرة و الی ذلك الماء ، ماء الحیاة ، و من شرب منه خالده ، و لا یقاربه شیء میت الا حی ، فلما نزلا ، و مس الحوت الماء حی ، فاتخذ سبیلہ فی البحر سربا ، فانطلقا ، فلما جاوزا منقلبه قال : موسیٰ : آتنا غداءنا لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا ، قال الفتی و ذکر ، ا رأیت اذ اوینا الی الصحرة فانی نسیت الحوت و ما انسانیه الا الشیطان ان اذکره و اتخذ سبیلہ فی البحر عجبا ، قال ابن عباس فظهر موسیٰ علی الصخرة حیث انتهی الیها ، فاذا رجل متلفف فی کساء له فسلم موسیٰ فرد علیہ العالم ، ثم قال له : و ما جاء بك ؟ ان كان لك فی قومك لشغل ؟ قال له موسیٰ : جئتک لتعلمنی مما علمت رشدا ، قال انک لن تستطیع معی صبرا و كان رجلا یعلم علم الغیب قد علم ذلك ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : حضرت موسیٰ پیغمبر بنی اسرائیل نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کی : اے میرے رب ! اگر تیرے بندوں میں مجھ سے زیادہ علم والا کوئی اس وقت ہے تو مجھے اس کی طرف ہدایت فرما ، فرمایا : ہاں میرا ایک بندہ ہے ، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس جگہ کی نشانی بتائی کہ جاؤ ملاقات کرو ، حضرت موسیٰ اپنے ساتھ یوشع بن نون کو لے کر تشریف لے چلے ، زادراہ کے لئے ایک مچھلی بھنی ہوئی ساتھ تھی ، انہیں یہ نشانی بتائی گئی تھی کہ جہاں یہ مچھلی زندہ ہو جائے وہی تمہاری ملاقات کی جگہ ہے ، حضرت موسیٰ کو جب سفر کی ٹکان محسوس ہوئی تو ایک چٹان اور ندی کے پاس قیام پذیر ہوئے ، اس ندی کا پانی آب حیات تھا ، کہ جو پی لے ہمیشہ زندہ رہے ، اور کسی

مردہ کو مس ہو جائے تو وہ بھی زندہ ہو جائے جب آپ نے وہاں قیام فرمایا اور مچھلی کو پانی مس ہوا تو وہ زندہ ہو گئی اور وہ پانی میں کود گئی پھر سفر شروع ہوا جب وہاں سے گزر گئے تو حضرت موسیٰ نے حضرت پویش سے فرمایا: ہمیں سفر کی مشقت نے نڈھال کر دیا ہے لاؤ کھانا کھلاؤ، وہ بولے: کیا آپ کو معلوم نہیں کہ جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تو مچھلی زندہ ہو کر پانی میں کود گئی تھی اور میں آپ کو بتانا بھول گیا، یہ شیطان کی طرف سے تھا کہ میں یاد نہ رکھ سکا اور آپ کو نہ بتا سکا، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: پھر حضرت موسیٰ اسی چٹان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ایک صاحب چادر اوڑھے آرام فرما رہا ہے، حضرت موسیٰ نے سلام پیش کیا، انہوں نے اس طرح جواب دیا گویا خوب جانتے ہیں، پھر فرمایا: آپ یہاں کیوں تشریف لائے ہیں؟ آپ کو تو آپ کی قوم میں بہت سے کام ہیں، حضرت موسیٰ نے کہا: میں اس لئے آیا ہوں کہ آپ سے وہ چیزیں حاصل کروں جن کا صحیح صحیح علم آپ کو ملا ہے، فرمایا: میرے ساتھ تم صبر نہیں کر سکو گے۔ بات یہ تھی کہ حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ نے علم غیب سکھایا تھا اور وہ غیب کے عالم تھے۔ ۱۲م

(فتاویٰ ۲۲/۱۲)

تفسیر بیضاوی میں اس آیت کے تحت ہے۔ ”ای مما تختص بنا ولا یعلم بتوقیفنا و هو علم الغیوب“ یعنی اللہ عز و جل فرماتا ہے: وہ علم کہ ہمارے ساتھ خاص ہے اور بے ہمارے بتائے ہوئے معلوم نہیں ہوتا وہ علم غیب، ہم نے خضر کو عطا فرمایا ہے تفسیر ابن جریر میں حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: ”قال انک لن تستطیع معی صبرا و کان رجلا یعلم علم الغیب قد علم ذلک“ خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ میرے ساتھ نہ ٹھہر سکیں گے، خضر علم غیب جانتے تھے انہیں علم غیب دیا گیا تھا۔

اسی میں ہے: عبد اللہ بن عباس نے فرمایا: خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا: لم تحط من علم الغیب بما اعلم“ جو علم غیب میں جانتا ہوں آپ کا علم اسے محیط نہیں۔

امام قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں: ”النبوة هی الاطلاع علی الغیب“ نبوت کے معنی ہی یہ ہیں کہ علم غیب جاننا۔

اسی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک ”نبی“ کے بیان میں فرمایا: ”النبوة



ماخوذہ من النبأ و هو الخبر ای ان اللہ تعالیٰ اطلعه علی غیبہ“ حضور کو نبی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو اپنے غیب کا علم دیا۔

اسی میں ہے: ”قد اشتهر و انتشر امرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم بین اصحابہ بالاطلاع علی غیب“ بے شک صحابہ کرام میں مشہور و معروف تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیبوں کا علم ہے۔

اسی کی شرح زر قانی میں ہے: ”اصحابہ صلی اللہ علیہ و سلم جازمون باطلاعه علی الغیب صحابہ کرام یقین کے ساتھ حکم لگاتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم ہے۔ علی قاری شرح بردہ شریف میں فرماتے ہیں: ”علمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم حاوی لفنون العلم“ (الی ان قال) و منها علمہ بالامور الغیبیۃ“ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اقسام علوم کو حاوی ہے، غیبوں کا علم بھی علم حضور کی شاخوں سے ایک شاخ ہے۔  
(خالص الاعتقاۃ ۱۴ تا ۱۵)

(۶۵) فوجدا عبداً من عبادنا اتینہ رحمۃً من عندنا و علمتہ من

لدا علماً۔ ☆

تو ہمارے بندوں میں ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور اسے اپنا علم لدنی عطا کیا۔

(۶۶) قال لہ موسیٰ هل اتبعک علی ان تعلمن مما علمت

رشداً۔ ☆

اس سے موسیٰ نے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس شرط پر کہ تم مجھے سکھا دو گے نیک بات جو تمہیں تعلیم ہوئی۔

(۶۷) قال انک لن تستطیع معی صبراً۔ ☆

کہا آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۶۸) و کیف تصبر علی ما لم تحط بہ خبراً۔ ☆

اور اس بات پر کیوں صبر کریں گے جسے آپ کا علم محیط نہیں۔

(۶۹) قال ستجدنی ان شاء اللہ صابراً ولا اعصی لک امراً۔ ☆

کہا عنقریب اللہ چاہے تو تم مجھے صابر پاؤ گے اور میں تمہارے کسی حکم کے خلاف نہ کروں گا۔

(۷۰) قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی عن شیء حتی احدث لك منه ذکراً۔

کہا تو اگر آپ میرے ساتھ رہتے ہیں تو مجھ سے کسی بات کو نہ پوچھنا جب تک میں خود اس کا ذکر نہ کروں۔

(۷۱) فانطلقا قف حتی اذا ركبنا فی السفینۃ خر قهاط قال اخرقتها لتغرق اهلها ج لقد جئت شیئاً امراً۔☆

اب دونوں چلے یہاں تک کہ جب کشتی میں سوار ہوئے اس بندہ نے اسے چیر ڈالا موسیٰ نے کہا کیا تم نے اسے اس لئے چیرا کہ اس کے سواروں کو ڈبا دو بے شک یہ تم نے بری بات کی۔

(۷۲) قال الم اقل انک لن تستطيع معی صبراً۔☆

کہا میں نہ کہتا تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۷۳) قال لا تؤخذنی بما نسیت ولا ترهقنی من امری عسراً۔☆

کہا مجھ سے میری بھول پر گرفت نہ کرو اور مجھ پر میرے کام میں مشکل نہ ڈالو۔

(۷۴) فانطلقا قف حتی اذا لقیا غلماً فقتله لا قال ا قتلت نفساً

زکیۃ بغير نفس ط لقد جئت شیئاً نکراً۔☆

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک لڑکا ملا اس بندہ نے اسے قتل کر دیا موسیٰ نے کہا کیا تم نے ایک ستھری جان بے کسی جان کے بدلے قتل کر دی بیشک تم نے بہت بری بات کی۔

(۷۵) قال الم اقل لك انک لن تستطيع معی صبراً۔☆

کہا میں نے آپ سے نہ کہا تھا کہ آپ ہرگز میرے ساتھ نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۷۶) قال ان سالتک عن شیء بعدھا فلا تصعبنی ج قد بلغت من

لدنی عذراً۔☆

کہا اس کے بعد میں تم سے کچھ پوچھوں تو پھر میرے ساتھ نہ رہنا بے شک میری



طرف سے تمہارا عذر پورا ہو چکا۔

(۷۷) فَاَنْطَلَقَتْ حَتَّىٰ اِذَا آتٰی اَهْلَ قَرْیَةٍ اسْتَطْعَمَ اَهْلُهَا فَاَبْوَا اَنْ یَضِیْفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِیْهَا جِدَارًا یَّرِیْدُ اَنْ یَّتَقَضَّ فَاَقَامَهُ ؕ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَیْهِ اَجْرًا۔ ☆

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے پاس آئے ان دہقانوں سے کھانا مانگا انہوں نے انہیں دعوت دینی قبول نہ کی پھر دونوں نے اس گاؤں میں ایک دیوار پائی کہ گرا چاہتی ہے اس بندہ نے اسے سیدھا کر دیا موسیٰ نے کہا تم چاہتے تو اس پر کچھ مزدوری لیتے۔

(۷۸) قَالَ هٰذَا فِرَاقُ بَیْنِیْ وَبَیْنِکَ ؕ سَآئِبُکَ بِتَاوِیْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَیْهِ صَبْرًا۔ ☆

کہا یہ میری اور آپ کی جدائی ہے اب میں آپ کو ان باتوں کا پھیر بتاؤں گا جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

(۷۹) اَمَّا السَّفِیْنَةُ فَكَانَتْ لِمَسْکِیْنِ یَعْمَلُوْنَ فِی الْبَحْرِ فَارَدَتْ اَنْ اَعِیْبَهَا وَكَانَ وَّرَآءَہُمْ مَلِكٌ یَّاخُذُ كُلَّ سَفِیْنَةٍ غَصْبًا۔ ☆  
وہ جو کشتی تھی وہ کچھ محتاجوں کی تھی۔ کہ دریا میں کام کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے عیب دار کر دوں اور ان کے پیچھے ایک بادشاہ تھا کہ ہر ثابت کشتی زبردستی چھین لیتا۔

(۸۰) وَاَمَّا الْغُلَمَ فَاَنْ اَبُوْہُمْ مُّؤْمِنٰیْنِ فَخَشِیْنَا اَنْ یَّرْهَقَهُمَا طَغِیَانًا وَكَفَرًا۔ ☆

اور وہ جو لڑکا تھا اس کے ماں باپ مسلمان تھے تو ہمیں ڈر ہوا کہ وہ ان کو سرکشی اور کفر پر چڑھا دے۔

(۸۱) فَارَدْنَا اَنْ یَّبْدِلَهُمَا رَبُّہُمَا خَیْرًا مِّنْهُ زَكٰوۃً وَّاَقْرَبَ رَحْمًا۔ ☆  
تو ہم نے چاہا کہ ان دونوں کا رب اس سے بہتر ستھرا اور اس سے زیادہ مہربانی میں قریب عطا کرے۔

(۸۲) وَاَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَمٰیْنِ یَتِیْمَیْنِ فِی الْمَدِیْنَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ

کنزلہما وکان ابوہما صالحا ۛ فاراد ربک ان یبلغا اشدہما ویستخرجا  
کنزہما ۛ رحمۃ من ربک ۛ وما فعلتہ عن امری ۛ ذلک تاویل مالہ  
تستطع علیہ صبرا۔ ☆

رہی وہ دیوار وہ شہر کے دو یتیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا اور ان کا باپ  
نیک آدمی تھا تو آپ کے رب نے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی کو پہونچیں اور اپنا خزانہ نکالیں  
آپ کے رب کی رحمت سے اور یہ کچھ میں نے اپنے حکم سے نہ کیا یہ پھیر ہے ان باتوں کا جس پر  
آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کا ذکر اور ان کے علم غیب کو بیان فرمایا  
ہے تو بلاشبہ یہ اوصاف اولیائے کرام کو بھی حاصل ہوئے، اور ان کے منکر خائب و خاسر لہذا امام  
احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا)

حضرات اولیاء کرام قدس سرہ ہم کی شان عظیم میں بعد وضوح حق اس کلمہ ملعونہ  
حضرت ابن عربی، مولانا روم و مولانا عبدالرحمن جامی علیہم الرحمہ کی تکفیر منجانب غیر مقلدین  
کہنے کا جواب جو روز قیامت ملے گا بس ہے۔

وہ حضرات جرأت شعار جسارت و عار جن کا مسلک عامۃ ائمہ و علمائے کبار کو عیاذ باللہ  
مشرک بتائے ان سے مدارک دقیقہ حقائق اولیاء تک نہ پہنچنے کی کیا شکایت کی جائے، علاوہ بریں  
یہ مسئلہ خود اس قابل کہ اس میں ایک رسالہ مستقلہ تصنیف میں آئے اور خدا انصاف دے تو  
حدیث بخاری: ”حتیٰ احببتہ فکنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یبصر بہ  
ویدہ الذی یطش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا (الی قولہ تعالیٰ) وما ترددت عن  
شیء انا فاعلہ ترددی عن قبض نفس المؤمن یکرہ الموت وانا اکرہ مساءتہ۔

جب میں بندہ کو محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کی سمع (کان) بن جاتا ہوں جس سے وہ  
سنتا ہے، اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ  
گرفت کرتا ہے۔ اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ آخر میں اللہ تعالیٰ کا یہ بھی  
فرمان ہے: میں کسی شئی کے بجالانے میں بھی اس طرح تردد نہیں کرتا جس طرح جان مومن قبض



کرتے وقت تردد کرتا ہوں کہ وہ موت کو ناپسند کرتا ہے اور میں اس کے مکروہ سمجھنے کو برا جانتا ہوں  
 وحديث مسلم: ”يا ابن آدم مرضت فلم تعدني، يا ابن آدم استطعمتك فلم  
 تطعمني، يا ابن آدم! استستقيتكم فلم تسقني، اخرجهما عن ابى هريرة رضى الله  
 تعالى عنه۔“ اے ابن آدم! میں بیمار ہوا تھا تو نے میری عیادت نہیں کی، اے ابن آدم! میں  
 نے تجھ سے کھانا مانگا تھا تو نے مجھے کھانا نہیں دیا، اے ابن آدم! میں نے تجھ سے پانی طلب کیا  
 تھا تو نے مجھے پانی نہیں دیا، ان دونوں کو بخاری و مسلم نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت کیا ہے۔

وحديث مشهور: ”قم الى امش اليك وامش الى اهرول اليك۔“ اخرجہ احمد  
 عن رجل من الصحابة والبخاری بمعناه عن انس وعن ابى هريرة والطبرانی فی  
 الکبیر عن سلمان رضى الله تعالى عنهم۔

اے بندے! تو میری طرف اٹھ میں تیری طرف چل پڑوں گا، تو میری طرف چل میں  
 تیری طرف دوڑ پڑوں گا۔ اس کو امام احمد نے ایک صحابی سے اور امام بخاری نے معنا سے  
 حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ سے اور امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہم سے روایت کیا ہے۔

وحديث:۔ واذا احب الله عبدا لم يضربه ذنب، اخرجہ الدیلمی والامام  
 الاجل القشیری عن انس رضى الله تعالى عنه۔

جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو محبوب بنا لیتا ہے تو اسے کوئی گناہ ضرور نہیں دیتا۔ اسے دیلمی  
 اور امام اجل قشیری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحديث:۔ الدنيا والآخرة حرام على اهل الله، اخرجہ فی مسند الفردوس  
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما۔ ”دنیا و آخرت اہل اللہ پر حرام ہیں۔ اسے مسند  
 الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

وحديث:۔ انزل القرآن على سبعة احرف، لكل حرف منها ظهور و بطن  
 ولكل حرف حد ولكل حد مطلع۔ اخرجہ الطبرانی فی اکبر معاجیمہ عن عبد  
 الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه۔

قرآن سات حروف (لغوتوں) پر نازل ہوا، ہر حرف کے لئے ظاہر اور باطن ہے، ہر حرف کے لئے ایک حد (انتہائے معنی) ہے اور ہر حد کے لئے ظاہر اور باطن سے اطلاع کا مقام ہے۔ اس کو امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- ”قوله عز وجل اعطيهم من حلمي وعلمي، اخرجہ احمد والطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک والبیہقی فی شعب الایمان با سناد صحیح عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
اللہ عز وجل کا فرمان ہے: میں انہیں اپنا حلم و علم عطا کرتا ہوں۔ اس کو احمد و طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک اور بیہقی نے شعب الایمان میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- ”من زهد فی الدنیا علمہ اللہ بلا تعلم و ہدایہ بلا ہدایہ وجعلہ بصیرا و کشف عنہ العمی۔ اخرجہ ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء عن سید الاولیاء امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

جو دنیا سے محفوظ رہا اسے اللہ تعالیٰ حصول علم اور بغیر حصول ہدایت دیتا ہے، اسے صاحب بصیرت بناتا ہے اور اس سے گمراہی اور تاریکی کو دور کر دیتا ہے۔ اسے امام ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں سید الاولیاء امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- ”دع عنک قول معاذ فان اللہ یناہی المملکۃ قالہ لرجل قال لہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ تعال حتی نومن ساعة فشکاه الرجل الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وقال او ما نحن بمؤمنین فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذلک۔ اخرجہ سیدی محمد بن علی الترمذی عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قول معاذ کو چھوڑو (یعنی قول معاذ کو برا نہ جانو) کیونکہ اللہ تعالیٰ ملائکہ میں اس کے ساتھ فخر فرماتا ہے۔ یہ بات آپ نے اس شخص سے فرمائی جسے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا تھا: کہ آؤ ہم ایک گھڑی ایمان لائیں، اس شخص نے حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں



شکایت کرتے ہوئے عرض کیا: کیا ہم اہل ایمان نہیں؟ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ جملہ فرمایا تھا۔ اس کو سیدی محمد بن علی ترمذی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- ”کان عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا لقى الرجل من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول تعال نو من برنا ساعة فقال ذات یوم لرجل فغضب الرجل فجاء الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! الا ترى الی بن رواحہ یرغب عن ایمانک الی ایمان ساعة فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرحم اللہ ابن رواحہ انه یحب المجالس الی تباهی الملیکۃ علیہم السلام۔ رواہ احمد بسند حسن عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔“

حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تھا، جب بھی کسی صحابی رسول سے ملاقات ہوتی تو کہتے آؤ ہم اپنے رب کے ساتھ ایک گھڑی ایمان لائیں، ایک دن آپ نے ایک شخص سے کہا تو وہ ناراض ہو گیا اور بارگاہ نبی میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے عبداللہ بن رواحہ کے بارے میں نہیں سنا، وہ تو آپ پر ایمان لانے کے بجائے ایک گھڑی ایمان کی طرف رغبت دلاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عبداللہ بن رواحہ پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے، وہ ایسی مجالس کو پسند کرتا ہے جس پر ملائکہ بھی فخر کرتے ہیں۔ اسے امام احمد نے سند حسن کے ساتھ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:- ”حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعائین فاما احدہما فبثثہ واما الآخر فلو بثثہ قطع هذا البلعوم۔“  
اخرجه البخاری۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم کے دو برتن حاصل کئے ہیں، ایک کو بیان کرتا ہوں اگر دوسرا کروں تو میرا یہ گلا کاٹ دیا جائے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

(جدید ۶/۶۴۹ تا ۶۵۴)

## سورۃ مریم

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۹) قال انما انا رسول ربک لے لاهب لک غلما زکینا۔ ☆

بولا میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے ایک ستھرا بیٹا دوں۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ اللہ، اب تو جبریل بیٹا دے رہے ہیں، بھلا نجد یہ کے یہاں اس سے بڑھ کر اور کیا شرک ہوگا، ”ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“، وہابیہ تو اس کو روتے تھے کہ محمد بخش، احمد بخش نام رکھنا شرک ہے۔ یہاں قرآن عظیم سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جبریل بخش بتا رہا ہے ”وللہ الحجة السامیة۔“

(الامن والعلی۔ ۸۷)

(۲۰) قالت انی یکون لی غلم ولم یمسسنی بشرو لم اک بغیا۔ ☆

بولی میرے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی آدمی نے ہاتھ نہ لگایا نہ میں بدکار ہوں۔

(۲۱) قال کذلک ۛ قال ربک هو علی ہین ۛ ولنجعلہ ایتۃ للناس

ورحمۃ منا ۛ وکان امرا مقضیا۔ ☆

کہا یونہی ہے تیرے رب نے فرمایا ہے کہ یہ مجھے آسان ہے اور اس لئے کہ ہم اسے لوگوں کے واسطے نشانی کریں اور اپنی طرف سے ایک رحمت اور یہ کام ٹھہر چکا ہے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسح رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مشہور اوصاف جلیلہ اور وہ کہ قرآن عظیم نے بیان کئے یہ تھے کہ اللہ عز وجل نے ان کو بے باپ کے کنواری بتول کے پیٹ سے پیدا کیا نشانی سارے جہان کے لئے۔



(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۶۱۵)

رسیدنا عیسیٰ کلمۃ اللہ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی ولادت کے بعد بھی حضرت بتول طیبہ طاہرہ سیدتنا بکرتھیں، بکر ہی رہیں، اور بکر ہی اٹھیں گی، اور بکر ہی جنت النعیم میں داخل ہوں گی یہاں تک کہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نکاح اقدس سے مشرف ہو گئی، ان کی شان کریم۔ ”لم یمسسنی بشر ولم اک بغیا“ نہ مجھے کسی نے ہاتھ لگایا اور نہ میں بدکار ہوں۔

طاہر ہے کہ بعد ولادت بھی صادق ہے۔ اور یہی معنی بکریت ہے۔ رہا بکارت بمعنی پردہ عروق کا زوال،

اولا: اس ولادت معجزہ نما میں ہونا کیا ضرور، اور اس کا کہاں ثبوت۔ جو بے باپ کے پیدا کر سکتا ہے بے زوال بکارت ولادت دینے پر بھی قادر ہے۔ بکر کے لئے بھی منفذ ہوتا ہے جس سے خون آتا ہے۔ اور بالفرض اس کا زوال ہو بھی تو وہ منافی بکریت نہیں، بہت ابکار کا یہ پردہ کسی صدمہ یا خون حیض کی خدمت وغیرہ سے جاتا رہتا ہے، مگر وہ بکر سے شیب، نارسیدہ سے شوہر دیدہ نہیں ہو جاتیں بلکہ حقیقتہً بھی بکر ہوتی ہیں اور حکم شرع میں بھی بکر ہی رہتی ہیں۔ ان کا نکاح ابکار کی طرح ہوتا ہے اور وہ ابکار کے لئے وصیت میں داخل ہوتی ہیں

تنویر الابصار میں ہے: ”من زالت بکارتها بوثبة او ورود حیض او جراحة او کبر بکر حقیقة“ جس کا پردہ بکارت کودنے، حیض آنے، یا زخم یا زیادتی عمر کی وجہ سے زائل ہو اور عورت حقیقتہً باکرہ ہے۔

فتاویٰ ظہیریہ اور رد المحتار میں ہے:

البکرا سم المرأة لم تجامع بنکاح ولا غیرہ۔ “باکرہ اس عورت کو کہتے ہیں جس سے بلا نکاح یا بہ نکاح صحبت نہ کی گئی ہو بحر و شامی میں ہے:

حاصل کلامہم ان الزائل فی هذه المسائل العذرة ای الجلدۃ التي علی المحل لا لبکارۃ فکانت بکرا حقیقة و حکما ولذا تدخل فی الابکار بنی فلان ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ ان مسائل میں عذرت زائل ہوئی ہے یعنی وہ جھلی جو شرم

گاہ میں ہوتی ہے۔ تو عورت ان صورتوں میں حقیقتہً اور حکماً ہر طرح باکرہ ہوتی ہے۔ اسلئے اگر کسی نے بنی فلاں کی باکرہ عورتوں کے لئے وصیت کی تو یہ بھی ان میں داخل ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۳۶-۳۷)

(۳۱) وجعلنی مبرکاً این ما کنت من و اوضنی بالصلوۃ والزکوۃ ما

د مت حیاً۔ ☆

اور اس نے مجھے مبارک کیا میں کہیں ہوں اور مجھے نماز و زکوۃ کی تاکید فرمائی جب تک

جیوں۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

نمازیں تمام انبیاء پر اور ہر دین الہی میں فرض تھیں۔ اللہ عزوجل نے اپنے بندے عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام کا یہ قول بیان فرمایا۔

اور حدیث میں حضور نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام سے مروی ہے: کہ اس دین میں کوئی خیر نہیں جس میں نماز نہ ہو۔ اور پہلے انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے اوقات نماز وہی تھے جو جو ہمارے ہیں۔ کیونکہ حضرت جبریل نے کہا: یہ وقت ہے آپ کا اور آپ سے پہلے انبیاء کا۔  
(فتاویٰ رضویہ جدید ۵۰/۵)

(۳۵) ما کان اللہ ان یتخذ ولدا سبحنہ ط اذا قضی امرافانما یقول

لہ کن فیکون۔ ☆

اللہ کو لائق نہیں کہ کسی کو اپنا بچہ ٹھرائے پاکی ہے اس کو جب کسی کام کا حکم فرماتا ہے تو یونہی کہ اس سے فرماتا ہے ہو جاؤ وہ فوراً ہو جاتا ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت باری تعالیٰ کے لئے بچہ کے محال ہونے کا بیان ہے، کہ یہ اس کے حق میں عیب ہے تو کذب بھی اسی قبیل سے ہوگا)

بعض تمسکات معتزلہ کے رد میں امام رازی فرماتے ہیں:

اجاب اصحابنا بان الکذب محال علی اللہ تعالیٰ  
اہلسنت نے جواب دیا کہ کذب الہی محال ہے۔



علامہ سعد تفتازانی شرح مقاصد میں انہیں امام ہمام سے ناقل: ”

صدق کلامہ تعالیٰ لما کان عندنا ازلیا امتنع کذبہ لان ما ثبت قدمہ

امتنع عدمہ“

کلام خدا کا صدق جب کہ ہم اہلسنت کے نزدیک ازلی ہے تو اس کا کذب محال ہوا کہ جس چیز کا قدم ثابت ہے اس کا عدم محال ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید۔ ۱۵/۳۲۷)

(۵۷) ورفعه مکانا علیا۔ ☆

اور ہم نے اسے بلند مکان پر اٹھالیا۔

﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت ادریس علیہ السلام کے واقعہ میں علماء کو اختلاف ہے۔ اتنا تو ایمان ہے کہ آپ آسمان پر تشریف فرما ہیں۔ یہ آیت اس کا واضح ثبوت ہے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ بعد موت آپ آسمان پر تشریف لے گئے۔ ایک روایت میں یہ ہے، ایک بار آپ دھوپ کی شدت میں تشریف لیے جا رہے تھے، دوپہر کا وقت تھا آپ کو سخت تکلیف ہوئی، خیال فرمایا کہ جو فرشتہ آفتاب پر موکل ہے اس کو کس قدر تکلیف ہوتی ہوگی، عرض کی: اے اللہ اس فرشتہ پر تخفیف فرما، فو رادعا قبول ہوئی اور اس پر تخفیف ہو گئی، اس فرشتہ نے عرض کیا: یا اللہ مجھ پر تخفیف کس طرف سے آئی؟ ارشاد ہوا میرے بندے ادریس نے تیری تخفیف کے واسطے دعا کی، میں نے اس کی دعا قبول کی، عرض کی مجھے اجازت دے کہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوں، اجازت ملنے پر حاضر ہوا، تمام واقعہ بیان کیا اور عرض کیا: کہ حضرت کا کوئی مطلب ہو تو ارشاد فرمائیں، فرمایا: ایک مرتبہ جنت میں لے چلو، عرض کی: یہ تو میرے قبضہ سے باہر ہے، لیکن عزرائیل ملک الموت سے میرا دوستانا ہے ان کو لاتا ہوں، شاید کوئی تدبیر چل جائے۔ غرض عزرائیل علیہ السلام آئے، آپ نے ان سے فرمایا: انہوں نے عرض کیا کہ حضور بغیر موت کے تو جنت میں جانا نہیں ہو سکتا، فرمایا: روح قبض کر لو، انہوں نے بحکم خدا ایک آن کے لئے روح قبض کی اور فوراً جسم میں ڈال دی، آپ نے فرمایا: مجھ کو جنت اور دوزخ کی سیر کراؤ، حضرت عزرائیل علیہ السلام دوزخ پر لائے، طبقات جہنم کھلوائے، آپ دیکھتے ہی بے ہوش ہو کر گر پڑے، عزرائیل علیہ السلام وہاں سے

لے آئے، جب ہوش ہوا تو عرض کیا: یہ تکلیف آپ نے اپنے ہاتھوں سے اٹھائی، پھر جنت میں لے گئے، وہاں کی سیر کرنے کے بعد عزرائیل علیہ السلام نے چلنے کے واسطے عرض کیا: آپ نے التفات نہ فرمایا، پھر دوبارہ عرض کیا آپ نے جواب نہ دیا، جب پھر انھوں نے عرض کیا: تو فرمایا: اب چلنا کیسا، جنت میں آ کر بھی کوئی واپس جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو ان دونوں میں فیصلہ کرنے کے واسطے بھیجا، اس نے آ کر پہلے حضرت عزرائیل علیہ السلام سے سارا واقعہ سنا پھر آپ سے دریافت کیا کہ آپ کیوں نہیں تشریف لے جاتے؟ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”کل نفس ذائقة الموت“ اور میں موت کا مزہ چکھ چکا ہوں اور فرماتا ہے۔ ”وان منکم الا و اردھا“ تم میں سے ہر ایک جہنم کی سیر کرے گا اور میں جہنم کی بھی سیر کر آیا اور فرماتا ہے: ”وما ہم منها بخارجین“ اور وہ لوگ جنت سے کبھی نہیں نکلیں گے۔ اب میں جنت میں آ گیا ہوں کیوں جاؤں، حکم ہوا میرا بندہ ادریس سچا ہے اس کو چھوڑ دو۔  
(المفلووظ ۴/۴۶ تا ۴۷)

(۵۹) ف خلف من بعد هم اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات

فسوف یلقون غیا۔ ☆

تو ان کے بعد ان کی جگہ وہ ناخلف آئے جنہوں نے نمازیں گنوائیں اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے تو ان قریب وہ دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”اخروھا عن مواقیتھا وصلوھا لغير وقتھا“ (یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت کریمہ میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں)

”ذکرہ الامام البدر فی عمدة القاری باب تضييع الصلوة عن وقتها والامام البغوی فی المعالم۔“

افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: ”ھو ان لا یصلی الظھر حتی اتی العصر“ (نماز کا ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا



وقت آگیا) ”اثرہ محی السنۃ۔“

تفسیر انوار التنزیل میں ہے: ”اضاعوا الصلوۃ ترکوها و اخروها عن وقتها۔“

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۷۳/۵)

﴿۸۷﴾ لا یملکون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا۔☆

لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگر وہی جنہوں نے رحمن کے پاس قرار رکھا ہے۔

﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں مولیٰ تعالیٰ اپنے محبوبوں کو شفاعت کا مالک بناتا ہے، اور عہد و پیمان مقرر

ہو جانے نے تقویت الایمان کی اس بد لگامی کا بھی منہ سی دیا کہ، شفاعت میں کس کی خصوصیت

نہیں جسے چاہے گا کھڑا کرے گا۔

(الامن والعلی ۸۴)

# سورۃ طہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

﴿۵﴾ الرحمن علی العرش استوی۔ ☆

وہ بڑی مہر والا اس نے عرش پر استواء فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہ آیات متشابہات سے ہے) اور آیات متشابہات میں اہل سنت حفظہم اللہ تعالیٰ کے

دو مسلک ہیں۔

اول تفویض، کہ ہم ان کے معنی کچھ نہیں جانتے، اللہ و رسول جانتے ہیں، جل جلالہ

ﷺ، جو معنی مراد الہی ہیں ہم ان پر ایمان لائے۔

۱۔ منا کل من عند ربنا وما یدکر الا اولو الباب۔ یہی مسلک سلف ہے اور یہی

صحیح و معتمد۔ اس تقدیر پر تو نہ احاطہ ذاتی کہا جائے نہ صفاتی کہا جائے، معنی سے کچھ بحث ہی نہ کی

جائے، حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ”الرحمن علی العرش استوی“ کے معنی

معلوم کئے گئے تو فرمایا: الا استوی معلوم والکیف مجہول والا ایمان بہ واجب والسوال عنہ

بدعت۔ یہی جواب سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا۔ یہی مسلک ہمارے امام اعظم رضی

اللہ تعالیٰ عنہ اور سائر ائمہ سلف کا ہے۔ ہاں ہم ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و جہت و مکان

سے پاک و منزہ ہے، کسی مکان میں نہیں ہو سکتا، کسی جگہ نہیں ہو سکتا، کسی طرف نہیں ہو سکتا، جگہ

اور طرف سب اس کے بنائے ہوئے ہیں اور حادث ہیں اور وہ قدیم ازلی، ازل میں کسی جگہ کسی

طرف نہ تھا کہ جگہ اور طرف تھے ہی نہیں تو اب کسی جگہ اور طرف میں نہیں، جیسا تھا ویسا ہی اب

ہے، جگہ اور طرف کو بنا کر بدل نہ گیا، جگہ اور طرف بدلیں گے اور وہ بدلنے سے پاک ہے۔

دوم تاویل کہ ایسی آیات کو حسب محاورہ معنی جائز پر حمل کریں جس سے نہ چھین لینے والی



طبیعتوں کو تسکین ہو اور ایمان سلامت رہے، یہ مسلک خلف کا ہے، اور اس طور پر احاطہ صفاتی مراد لیں گے۔ علم و قدرت الہی ہر شے کو محیط ہونے کے بھی یہ معنی نہیں کہ اس کے علم و قدرت متمکن ہیں، جگہ یا طرف میں ہونا جسم و جسمانیّت کی شان ہے اور وہ اور اس کے صفات ان سے متعالیٰ، بلکہ احاطہ علم کے معنی یہ ہیں کہ ہر شے واجب یا ممکن یا ممتنع معدوم یا موجود حادث یا قدیم اسے معلوم ہے، احاطہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ ہر ممکن پر اسے قدرت ہے، اس سے صفات کا ذات سے بڑھ جانا نہ کہے گا مگر مجنون، عمرو کا کہنا کہ کوئی مکان کوئی گوشہ ایسا نہیں جہاں ذات خدا موجود نہ ہو کلمہ کفر ہے کہ اس کی ذات کے لئے جگہ ثابت کرتا ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۶۱۹)

﴿۵۵﴾ **مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ**۔ ☆  
ہم نے زمین ہی سے تمہیں بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

﴿۳﴾ **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

(اس آیت میں انسان کی مٹی سے پیدائش کا بیان ہے اور اس کی وضاحت ان احادیث میں ہے)

**عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مامن مولود الا وقد در علیہ من تراب حفرتہ ۔**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا جس پر اس کی قبر کی مٹی نہ چھڑکی گئی ہو۔

**عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مامن مولود الا و فی سرتہ من تربتہ التی خلق منها حتی یدفن فیہا ، وانا ابو بکر و عمر خلقنا من تربة واحدة فیہا ندفن ۔**

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر بچہ کی ناف میں اس مٹی کا حصہ ہوتا ہے جس سے وہ بنایا گیا یہاں تک کہ اسی میں دفن کیا جائے، اور میں اور ابو بکر و عمر ایک مٹی سے بنے اس میں دفن ہونگے۔

**عن** عطاء الخراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان الملك ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه، فيذره على النطفة فيخلق من التراب ومن النطفة، وذلك قوله تعالى: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى۔

حضرت امام عطاء خراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرشتہ جا کر اس کے مدفن کی مٹی لا کر اس نطفہ پر چھڑکتا ہے، تو آدمی اس مٹی اور اس بوند سے بنتا ہے، اور یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ۔ ہم نے تمہیں زمین ہی سے بنایا، اور اسی میں پھر تمہیں لیجا کیئے، اور اسی سے پھر ہم تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

فتاویٰ افریقہ ۱۰۰

**عن** عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ان اول ما خلق الله القلم، قال له: اكتب، قال: يارب! وما اكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء ما كان وما هو كائن الى الابد۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم پیدا فرما کر اس سے فرمایا: لکھ، اس نے عرض کی: اے رب! کیا لکھوں؟ فرمایا: ہر چیز کی تقدیر، اور جو کچھ ہوا اور ابد تک ہوگا سب کچھ لکھ۔

(مالی الجیب ۶)

امام ترمذی عارف نوادر الاصول میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرشتہ جو رحم زن پر موکل ہے جب نطفہ رحم میں قرار پاتا ہے اسے رحم سے لیکر اپنی ہتھیلی پر رکھ کر عرض کرتا ہے: اے میرے رب! بنے گا یا نہیں، اگر فرماتا ہے نہیں تو اس میں روح نہیں پڑتی اور خون ہو کر رحم سے نکل جاتا ہے، اور اگر فرماتا ہے: ہاں، تو عرض کرتا ہے: اے میرے رب! اس کا رزق کیا ہے؟ زمین میں کہاں کہاں چلے گا؟ کیا عمر ہے؟ کیا کیا کام کرے گا؟ ارشاد ہوتا ہے لوح محفوظ میں دیکھ کہ تو اس میں اس نطفے کا سب حال پائے گا۔

وياخذ التراب الذى يدفن فى بقعته وتعجن به نطفته فذلك قوله تعالى: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى “فرشتہ وہاں کی مٹی لیتا ہے جہاں اسے دفن ہونا ہے، اسے نطفے میں ملا کر گوندھتا ہے، یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ زمین



ہی سے ہم نے تمہیں بنایا اور اسی میں ہم تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے دوبارہ تمہیں نکالیں گے۔

عبد بن حمید وابن المنذر عطاءے خراسانی سے راوی: ”ان الملك ينطلق فياخذ من تراب ومن النطفة وذلك قوله تعالى منها خلقنكم وفيها نعيدكم“ کہ فرشتہ جا کر اس کے بدن کی مٹی لا کر اس کو نطفے پر چھڑکتا ہے تو آدمی اس مٹی اور اس بوند سے بنتا ہے اور یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ ہم نے تم کو زمین ہی سے بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے دنیوی نے کتاب الجالسہ میں ہلال بن یساف سے نقل کی ”ما من مولود يولد الا وفي سرة من تربة الارض التي يموت“ کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا جس کی ناف میں وہاں کی مٹی نہ ہو جہاں مرے گا۔

اقول: یہ اگر ثابت ہو تو حاصل یہ ہوگا کہ قبر کی مٹی سے نطفہ گوندھا جاتا ہے اور جب پتلا بنتا ہے تو جہاں مرے گا اس جگہ کی کچھ مٹی ناف کی جگہ رکھی جاتی ہے، مگر حدیث مرفوعہ میں گزرا کہ ناف میں اسی مٹی کا حصہ ہوتا ہے جہاں دفن ہوگا تو ظاہر اس روایت میں موت سے دفن مرا دہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ زید جاہل ہے اور اس پر بد عقل یا بد عقیدہ ہے اور اس پر بے باک۔ اجالی اندھیری میں تمام جہان کے کام ملائکہ ہی کرتے ہیں، وہ اس روشنی کے کیا محتاج ہیں۔ رحم میں جب نطفہ قرار پاتا ہے اور رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے کہ اس میں سلائی نہیں جاسکتی اس وقت بچہ کا پتلا کون بناتا ہے؟ یہ باریک باریک رگیں اور مسام اور روئگٹے اس میں کون رکھتا ہے؟ سارا کام بحکم الہی فرشتہ ہی کرتا ہے جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث میں ارشاد فرمایا کہ جن کو ہم نے اپنی کتاب مستطاب الامن والعلیٰ میں ذکر کیا ہے۔ اندھیری رات میں کہ ہاتھ سے ہاتھ نہ سوجھے ہزار آدمی کے بیچ سے ایک ہی روح نکلتی ہے۔ وہ کون نکالتا ہے فرشتہ ہی نکالتا ہے۔ ”قل يتوفكم ملك الموت الذي وكل بكم“ استقرار نطفے کا وقت تمہیں معلوم نہیں یا فرشتہ کو بھی معلوم نہیں۔

( فتاویٰ افریقہ ۱۰۰ تا ۱۰۱ )

(۱۰۸) یومئذ يتبعون الداعی لا عوج له ج وخشعت الاصوات

للرحمن فلا تسمع الا همسا۔ ☆

اس دن پکارنے والے کے پیچھے دوڑیں گے اس میں کبھی نہ ہوگی اور سب آوازیں رحمن کے حضور پست ہو کر رہ جائیں گی تو تو نہ سنے گا مگر بہت آہستہ آواز۔

## ﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا۔ سے استدلال فرمایا کہ اللہ کے حضور آوازیں پست ہوں گی تو) مسجد اللہ تبارک و تعالیٰ کا دربار عالی ہے۔ واللہ العظیم اگر آدمی مسجد کی حاضری وقت قیامت میں ہی رب العالمین کے حضور اپنا کھڑا ہونا یاد کرے اور مقام کی عظمت یاد کر کے سوچے کہ کہاں اور کس واسطے کھڑا ہے تو اجازت یافتہ انسانوں کے علاوہ (یعنی قاری اور خطیب) کسی کی آواز نہ نکلے۔ پس اصل حکم یہی ہوا کہ مسجد میں اجازت یافتہ لوگوں کے سوا کسی کی سرگوشی کے علاوہ کچھ نہ سنا جاسکے۔ اسی لئے احادیث کریمہ میں مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت آئی۔

(شائم العنبر ۲۵۵)

عن واثلة بن الأسقع رضى الله تعالى عنه قال : ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال : جَنَّبُوا مَسَاجِدَ كُمْ صِبْيَانَكُمْ وَمَحَانِيْنَكُمْ وَشِرَآئِكُمْ وَيَبْعَكُمْ وَخُصُومَاتِكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتِكُمْ ۔

حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اپنی مسجدوں کو بچاؤ اپنے نا سمجھ بچوں اور مجنوں کے جانے اور خرید و فروخت اور جھگڑوں اور آواز بلند کرنے سے۔ فتاویٰ رضویہ ۴۰۴/۶

عن عبید اللہ بن حفص رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : مَنْ أَجَابَ دَاعِيَ اللَّهِ وَأَحْسَنَ عِمَارَةَ مَسَاجِدِ اللَّهِ كَانَتْ تُحْفَتُهُ بِذَلِكَ مِنَ اللَّهِ الْجَنَّةَ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَحْسَنَ عِمَارَةَ مَسَاجِدِ اللَّهِ ، قَالَ : لَا يُرْفَعُ فِيهَا صَوْتُ وَلَا يُتَكَلَّمُ فِيهَا بِالرَّفَثِ ۔

شائم العنبر ۱۹

حضرت عبید اللہ بن حفص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے داعی کی آواز پر لبیک کہا اور اللہ تعالیٰ کی مسجدیں اچھے طور پر تعمیر کیں تو اس کے عوض اللہ تعالیٰ کے یہاں جنت ہے۔ عرض کیا گیا: یا رسول



اللہ! مسجدوں کی اچھی طرح تعمیر کیا ہے۔ فرمایا: اس میں آواز بلند نہ کرنا اور کوئی بیہودہ بات زبان سے نہ نکالنا۔ ۱۲م

عن سعید بن ابراہیم عن ابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : سمع عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ صوت رجل فی المسجد فقال : اتدری این انت ؟ تدری این انت ؟ کرہ الصوت ۔ شائم العنبر ۱۹

حضرت سعید بن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کی بلند آواز مسجد میں سنی تو ارشاد فرمایا: تو جانتا ہے کہ کہاں ہے؟ تو جانتا ہے کہ کہاں ہے۔ یعنی بلند آواز کو مسجد میں ناپسند فرمایا۔

اس حدیث کو ائمہ نے قبول کیا۔ اور فقہاء نے یہاں تک تصریح فرمائی کہ مسجد میں بلند آواز سے ذکر کرنا بھی مکروہ ہے۔ ہاں اہل فقہ کی دینی بات چیت کا استثناء ہے۔ ایسا ہی درمختار وغیرہ کتب فقہ میں مرقوم ہے۔

تو جب ذکر الہی کا یہ حال ہے۔ تو اذان جو خالص ذکر بھی نہیں۔ کیونکہ اس میں جملتین تو نماز کا بلاوا ہے۔

امام عینی کی بنیاد پر شرح ہدایہ میں ہے: ”فان قلت الاذان ذکر فکیف تقول انه شبه الذکر وشبه غیرہ قلت هو لیس بذکر خالص علی ما لا ینحی انما اطلق اسم الذکر علیہ باعتبار ان اکثر الفاظہ ذکر“ اگر یہ شبہ ہو کہ اذان تو ذکر ہے اس کو ذکر کے مشابہ قرار دینا صحیح نہیں۔ کیونکہ مشبہ اور مشبہ بہ میں مغایرت ہوتی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ اذان ذکر خالص نہیں۔ ہاں اس کے بیشتر الفاظ ضرور ذکر ہیں۔ اسی کا لحاظ کر کے اس کو ذکر کہا جاتا ہے۔

کنز کے قول: کلمہ شہادت کے وقت قبلہ کا استقبال اور صلاۃ و فلاح کے وقت دائیں بائیں مڑیں، کی تشریح میں بحر الرائق نے محیط سے نقل کیا: ”لا نہ حالۃ الذکر والثناء علی اللہ تعالیٰ والشہادۃ لہ بالوحدانۃ ولنبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالرسالۃ فالاحسن ان یکون مستقبلاً فما الصلوۃ والفلاح دعاء الی الصلاۃ واحسن احوال الداعی بان یقبل علی المدعوین“ اذان میں کلمہ شہادت تین حالت میں ذکر ہے

کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی ہے اور اس وقت استقبال قبلہ ہی مناسب ہے۔ اور صلاۃ و فلاح میں نماز کی طرف بلانا ہے۔ تو اس وقت یہی اچھا ہے کہ بلانے والا بلائے ہوؤں کی طرف متوجہ ہو۔ پس جب صورت حال یہ ہے اور شریعت مقدسہ میں مسجد کے اندر اذان دینے کا ثبوت نہیں۔ تو اذان مسجد ممنوع ہوگی، ہمارا یہ ہی کہنا ہے۔ (شائم العنبر ۲۵۷-۲۵۸)

(۱۲۶) قال كذلك اتتك ايتنا فنسيتها ج وكذلك اليوم

تفسی۔ ☆

فرمائے گا یونہی تیرے پاس ہماری آیتیں آئی تھیں۔ تو نے انہیں بھلا دیا اور ایسے ہی آج تیری کوئی خبر نہ لے گا۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جو حسب طاقت دین کی مدد نہ کرے گا اور شعائر اسلام کو نقصان پہنچنے دیگا روز قیامت سخت باز پرس میں پکڑا جائے گا۔ اور اس کی جزا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کی شدید حاکمت کے وقت اسے بے یار و مددگار چھوڑے جیسا اس نے دین کی مدد سے منہ موڑا۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۵۸)

(۱۳۰) فاصبر علی ما یقولون وسبح بحمد ربک قبل طلوع

الشمس وقبل غروبها ج اناء الیل فسبح و اطراف النهار لعلک ترضی۔ ☆

تو ان کی باتوں پر صبر کرو اور اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو سورج چمکنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے پہلے، اور رات کی گھڑیوں میں اس کی پاکی بولو اور دن کے کناروں پر اس امید پر کہ تم راضی ہو۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معراج سے پہلے نماز یقیناً پڑھتے تھے اور اسی طرح آپ کے اصحاب بھی۔ لیکن اس میں اختلاف ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہونے سے پہلے کوئی نماز فرض تھی بھی یا نہیں۔ بعض نے کہا کہ ایک نماز طلوع شمس سے پہلے اور ایک غروب سے پہلے فر



ض تھی اور اس پر یہ آیت دلیل میں پیش کی۔

اقول: وفي الاستدلال بقوله عز اسمه وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها“ نظر، فان تتمه الآية من اناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى فان حمل التسبيح على الصلوة لقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل تسبيح فى القرآن صلاة، اخرجہ الفريابي عن سعيد بن جبیر وان كان ربما يفيد الاستثناء من كليته على ما اقول قوله جل ذكره، كل قد علم صلواته وتسبيحه، وقوله تعالى: فلولوا انه كان من المسبحين۔ للبحث فى بطنه الى يوم يبعثون۔ فان الظاهر ان المراد به ما ذكر عنه ربه عز وجل بقوله فنا دى فى الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين۔ به فسرہ سعيد بن جبیر ارشد تلا مذة ابن عباس، الراوى عنه تلك الكلية۔ وقد قال الحسن البصرى، كما فى المعالم: ما كانت له صلاة فى بطن الحوت، ولكنه قدم عملا صالحا، بيد ان ابن عباس ههنا ايضا مشى على اصله فقال رضى الله تعالى عنه، من المسبحين، من المصلين، ويكون المعنى حينئذ ما قال الضحاك: انه شكر الله تعالى له طاعته القديمة، كما فى المعالم ايضا، فعلى هذا الحمل واخذ الامر للوجوب، تدل الآية باخراها على فرضية اكثر من صلاتين: الا ان يقال: لم يقصد الحصر، بدليل ان قيام الليل كان فريضة من قبل قطعا، ولكن يبقى قوله تعالى: واطراف النهار، وحمله على المذكورين يستلزم التكرار۔

میں کہتا ہوں: اللہ عزاسمہ کے اس فرمان سے استدلال کرنا کہ تسبیح کہو اپنے رب کی حمد کے ساتھ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب سے پہلے، محل نظر ہے۔ کیونکہ آیت مکمل اس طرح ہوتی ہے، اور رات کے اوقات میں بھی تسبیح کہو اور دن کے اطراف میں بھی تاکہ تم راضی ہو جاؤ، اب اگر تسبیح سے مراد نماز لی جائے، کیونکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: کہ قرآن میں تسبیح سے ہر جگہ نماز مراد ہے۔ ابن عباس کا یہ قول فريابي نے سعيد بن جبیر سے روایت کیا ہے، اگرچہ ابن عباس کے اس کلمے سے استثناء کا فائدہ دیتی ہیں وہ آیات جو میں بیان کر رہا ہوں۔

اللہ جل ذکرہ فرماتا ہے: ہر (پرنده) اپنی نماز اور تسبیح کو جانتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے: اگر وہ (یونس) تسبیح کہنے والوں میں سے نہ ہوتا تو یوم بعثت تک مچھلی کے پیٹ میں رہتا، کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ اس تسبیح سے مراد وہی تسبیح ہے جو اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام سے یوں حکایت کی ہے: پس پکارا اس نے اندھیرے میں کہ کوئی معبود نہیں ہے تیرے سوا، تو پاک ہے بیشک میں ظلم کرنے والوں میں تھا۔

سعید بن جبیر جو کہ ابن عباس کے بہترین شاگردوں میں سے ہیں اور ان سے مندرجہ بالا کلیہ کے راوی ہیں: انہوں نے یہی تفسیر بیان کی ہے۔ حسن بصری نے کہا کہ انہوں نے مچھلی کے پیٹ میں نماز نہیں پڑھی تھی بلکہ اس سے پہلے ایک صالح عمل تھا۔ البتہ ابن عباس یہاں بھی اپنے اصول پر رواں رہے ہیں اور تسبیح کہنے والوں میں سے ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ نماز پڑھنے والوں میں سے ہونا۔ اس صورت میں جیسا کہ ضحاک نے کہا ہے اس آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام کو اسی اطاعت (اور نماز وغیرہ) کے صلے میں نجات دی تھی جو وہ مچھلی کے پیٹ میں جانے سے پہلے کرتے رہتے تھے۔ معاملہ میں بھی اس طرح ہے۔ بہر حال اگر، فسبح بحمد ربك، میں تسبیح سے مراد نماز لی جائے اور امر کو وجوب کے لئے قرار دیا جائے تو آیت کا آخری حصہ دو سے زیادہ نمازوں کے فرض ہونے پر دلالت کرے گا، اس کا یہ جواب تو دیا جاسکتا ہے کہ دو میں حصر مقصود نہیں ہے، کیونکہ رات کی نماز بھی بالیقین پہلے سے فرض تھی، لیکن اس صورت میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان، اور دن کے اطراف میں،، بغیر کسی مفہوم کے رہ جاتا ہے، کیونکہ اگر اس سے مراد طلوع سے پہلے اور غروب سے پہلے والی دو نمازیں لی جائیں تو تکرار لازم آئے گی۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵/ ۷۸ تا ۸۰)



## سورۃ الانبیاء

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۷) وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحی الیہم فاستلوا اهل الذکر ان

کنتم لاتعلمون۔ ☆

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جنہیں ہم وحی کرتے تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دلیل کی دو قسمیں ہیں۔ تفصیلی اور اجمالی۔ تفصیلی کی معرفت اہل نظر اور مجتہد کے ساتھ خاص ہے۔

اجمالی جیسا کہ فرمان الہی ہے۔ ”فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون“۔ تو تم اہل علم سے دریافت کرو اگر تم نہیں جانتے ہو۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۰۳/۱)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ الاستلوا اذا لم تعلموا، فانما شفاء العی السوال۔ (السنن لابن داؤد ۴۹/۱)

جب ان کو معلوم نہ تھا تو انہوں نے معلوم کیوں نہ کیا، کیوں کہ جہل کی بیماری کی شفاء سوال کرنے میں ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۰۳/۱)

﴿۲۳﴾ لا یسئل عما یفعل وہم یسئلون۔

اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے اور ان سب سے سوال ہوگا۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اللہ تعالیٰ مالک کل ہے اس کے کاموں میں کسی کو دخل کی گنجائش نہیں، یہاں دنیا میں

کسی مالک مجازی سے اس کے تصرف کے بارے میں سوال نہیں ہوتا، مثلاً) زید نے روپے کی ہزار اینٹیں خریدیں۔ پانچ سو مسجد میں لگائیں، پانچ سو پاخانہ کی زمین اور قد مچوں میں۔ کیا اس سے کوئی الجھ سکتا ہے کہ ایک ہاتھ کی بنائی ہوئی، ایک مٹی سے بنی ہوئی، ایک آوے سے پکی ہوئی، ایک روپے کی مول لی ہوئی ہزار اینٹیں تھیں۔ ان پانچ سو میں کیا خوبی تھی کہ مسجد میں صرف کیس اور ان میں کیا عیب تھا کہ جائے نجاست میں رکھیں۔ اگر کوئی احمق اس سے پوچھے بھی تو وہ یہی کہے گا کہ میرے ملک میں تھیں میں نے جو چاہا کیا۔ جب مجازی جھوٹی ملک کا یہ حال ہے تو حقیقی سچی ملک کا کیا پوچھنا۔ ہمارا اور ہماری جان و مال اور تمام جہان کا مالک وہ ایک اکیلا پاک نرالا سچا ہے۔ اس کے کام اور احکام میں کسی کو مجال دم زدن کیا معنی؟ کیا کوئی اس کا ہمسریا اس پر افسر ہے جو اس سے کیوں اور کیا کہے، مالک علی الاطلاق ہے، بے اشتراک ہے، جو چاہا کیا، جو چاہے گا کرے گا، ذلیل فقیر بے حیثیت حقیر اگر بادشاہ جبار سے الجھے تو اس کا سر کھجایا ہے، شامت نے گھیرا ہے، اس سے ہر عاقل یہی کہے گا کہ او بد عقل بے ادب اپنی حد پر رہ، جب یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ کمال عادل اور جمیع کمال صفات میں یکتا و کامل ہے تو تجھے اس کے احکام میں دخل دینے کی کیا مجال ہے؟

گدائے خاک نشینی تو حافظا مخروش نظام مملکت خویش خسرواں دانند

افسوس کہ دنیوی، مجازی، جھوٹے بادشاہوں کی نسبت تو آدمی کو یہ خیال ہوا، اور ملک الملوک بادشاہ حقیقی جل جلالہ کے احکام میں راے زنی کرے۔ سلاطین اپنا برابر زنی بلکہ اپنے سے بھی کم رتبہ شخص بلکہ اپنا نوکر یا غلام جب کسی صفت کا استاد ماہر ہو اور خود یہ شخص اس سے آگاہ نہیں تو اس کے اکثر کاموں کو ہرگز نہ سمجھ سکے گا۔ یہ اتنا ادراک ہی نہیں رکھتا۔ مگر عقل سے حصہ ہے تو اس پر معترض بھی نہ ہوگا۔ جان لے گا کہ یہ اس کام کا استاذ حکیم ہے۔ میرا خیال وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ غرض اپنی فہم کو قاصر جانے گا نہ کہ اس کی حکمت کو۔ پھر رب الارباب، حکیم حقیقی، عالم السروا لکھی عز اسمہ و جلالہ کے اسرار میں خوض کرنا اور جو سمجھ میں نہ آئے اس پر معترض ہونا اگر بے دینی نہیں جنون ہے، اگر جنون نہیں، بے دینی ہے۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۱۹۴)

(۳۳) وهو الذی خلق الیل والنهار والشمس والقمر ط کل فی



## ☆ فلک یسبحون ☆

اور وہی ہے جس نے بنائے رات اور دن اور سورج اور چاند ہر ایک ایک گھیرے میں پیر رہا ہے۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہمارے نزدیک کواکب کی حرکت نہ طبعیہ ہے نہ تبعیہ۔ بلکہ خود کواکب بحکم الہی و تحریک ملائکہ آسمانوں میں دریا میں مچھلی کی طرح تیرتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۶۹)

﴿۳۵﴾ کل نفس ذائقة الموت ونبلوکم بالشر والخیر فتنة ط

## ☆ والینا ترجعون ☆

ہر جان کو موت کا مزہ چکھنا ہے۔ اور ہم تمہاری آزمائش کرتے ہیں برائی اور بھلائی سے جانچنے کو۔ اور ہماری ہی طرف تمہیں لوٹ کر آنا ہے۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ روح انسانی بعد موت بھی زندہ رہتی ہے۔ موت بدن کے لئے ہے روح کے لئے نہیں، ”انما خلقتہم للابد“ تم ہمیشہ رہنے کے لئے بنائے گئے ہو۔ امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں بعض ائمہ کرام سے نقل فرماتے ہیں کہ کسی نے ان کے سامنے موت روح کا ذکر کیا۔ ”سبحان اللہ هذا قول اهل البدعة۔“ سبحان اللہ یہ بد مذہبوں کا قول ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: ”کل نفس ذائقة الموت“ ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی

ہے۔

موت جب تک واقع نہ ہوئی معدوم کا مزہ کہاں سے آیا اور جب واقع ہوئی اگر روح مرجائے تو موت کا مزہ کون چکھے، یوں ہی اہلسنت وجماعت کا اجماع اور صحیح حدیثوں کی تصریح ہے کہ ہر میت اپنی قبر پر آنے والوں کو دیکھتا ہے اور اس کا کلام سنتا ہے۔ موت کے بعد سمع بصر علم ادراک سب بدستور باقی رہتے ہیں بلکہ پہلے سے بہت زیادہ ہو جاتے ہیں کہ یہ صفتیں روح کی تھیں اور روح اب بھی زندہ ہے پہلے بدن میں مقید تھی اور اب اس قید سے آزاد ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۴۲/۱۱)

(۴۷) ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ط و

ان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها ط وكفى بنا حاسبين۔☆  
 اور ہم عدل کی ترازوئیں رکھیں گے قیامت کے دن تو کسی جان پر کچھ ظلم نہ ہوگا۔ اور  
 اگر کوئی چیز رائی کے دانہ کے برابر ہو تو ہم اسے لے آئیں گے اور ہم کافی ہیں حساب کو،  
 ﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
 تفسیر روح البیان میں ہے:

الظالم سفیه خارج عن الا لوهية فلو صح منه الظلم لصح خروجه عن الا  
 لهية۔ ظالم بے وقوف ہے، خدائی سے خارج ہے۔ تو اگر خدا سے ظلم ممکن ہو تو تو اس کا خدائی  
 سے نکل جانا ممکن ہو۔

(۱۰۱) ان الذين سبقت لهم منا الحسنی لا أولئك عنها مبعدون

☆۔

بیشک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔

(۱۰۲) لا یسمعون حسیسها ج وهم فی ما اشتہت انفسهم

☆۔ خلدون۔

وہ اس کی بھنک نہ سنیں گے اور وہ اپنی من مانتی خواہشوں میں ہمیشہ رہیں گے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ان ارشادات الہیہ کے بعد مسلمان کی شان نہیں کہ کسی صحابی پر طعن کرے، بفرض غلط  
 بفرض باطل طعن کرنے والا جتنی بات بتاتا ہے اس سے ہزار حصہ زائد اس سے یہ کہئے ”انتم  
 اعلم ام اللہ“ کیا تم زیادہ جانتے ہو اللہ کو ان باتوں کی خبر نہ تھی، بایں ہمہ وہ ان سے فرما چکا ہے کہ  
 میں نے تم سب سے بھلائی کا وعدہ فرمالیا، تمہارے کام مجھ سے پوشیدہ نہیں۔ تو اب اعتراض نہ  
 کرے گا مگر وہ جسے اللہ عز و جل پر اعتراض مقصود ہے۔ عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل  
 القدر قریشی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جدا مجد کعب بن لوی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما کی اولاد سے، اور ان کی نسبت وہ ملعون کلمہ طعن فی النسب کا اگر کہا ہوگا تو کسی رافضی نے



پھر وہ صدیق و فاروق کو کب چھوڑتے ہیں، عمرو بن عاص کی کیا گنتی ”رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و سيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون“۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۴۱)

(۱۰۷) وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ ☆

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عالم ماسوائے اللہ تعالیٰ کو کہتے ہیں، جس میں انبیاء و ملائکہ سب داخل ہیں۔ تو لاجرم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سب پر رحمت و نعمت رب الارباب ہوئے اور وہ سب حضور کی سرکار عالی مدار سے بہرہ مند و فیضیاب، اسی لئے اولیاء کاملین و علمائے عالمین تصریح فرماتے ہیں: کہ ازل سے اب تک ارض و سما میں، اولیٰ و آخرت میں، دنیا و دین میں، روح و جسم میں، چھوٹی یا بڑی بہت یا تھوڑی جو نعمت و دولت کسی کو ملی یا اب ملتی ہے یا آئندہ ملے گی، سب حضور کی بارگاہ جہاں پناہ سے بٹی اور بٹتی ہے اور ہمیشہ بٹے گی۔ ”کما بیناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی رسالتنا“ سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری

امام فخر الدین رازی نے اس آیہ کریمہ کے تحت میں لکھا:

”لما کان رحمة للعالمین لزم ان یکون افضل من کل العلمین“ جب حضور تمام عالم کے لئے رحمت ہیں، واجب ہوا کہ تمام ماسوئے اللہ سے افضل ہوں ”قلت و ادعاء التخصیص خروج عن الظاهر بلا دلیل وهو لا یجوز عند عاقل فضلا عن فاضل واللہ العالیٰ“ (تجلی الیقین ۲۳-۲۴)

(۱۰۷)

پر ظاہر کہ رحمت سبب دفع بلا و رحمت۔ (الامن والعلی ۶۳)

لا واللہ! تمام جہان میں کوئی شئی ایسی نہیں جس پر اللہ کا احسان نہ ہو اور اللہ کے رسول کا احسان نہ ہو۔ جب وہ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں تو قطعاً سارے جہان پر ان کی نعمت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اہل کفر و اہل کفران نہ مانیں تو کیا نقصان۔

راست خواہی ہزار چشم چناں کور بہتر کہ آفتاب سیاہ

**عن** السيد الحسين بن علي ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال لی عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ : یا بنی ! لو جعلت تغشنا ، فاتیتہ یوما وهو خال بمعاویۃ وابن عمر بالباب ، فرجع ابن عمر فرجعت معہ فلقیننی بعد فقال : لم ارك ، فقلت : یا امیر المؤمنین ! انی جئت و انت خال بمعاویۃ وابن عمر فی الباب ، فرجع ابن عمر فرجعت معہ قال : انت احق بالاذن من ابن عمر ، انما انبت ما فی رؤسنا اللہ عزوجل ثم انتم ،۔

سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے فرمایا : اے میرے بیٹے ! میری تمنا ہے کہ آپ ہمارے پاس آیا کریں ، ایک دن میں گیا تو معلوم ہوا کہ تنہائی میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ باتیں کر رہے ہیں اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دروازے پر رکے ہیں ، عبداللہ پلٹے ان کے ساتھ میں بھی واپس آیا ، اس کے بعد امیر المؤمنین مجھے ملے تو فرمایا : جب سے پھر میں نے آپ کو نہ دیکھا یعنی تشریف نہ لائے ، میں نے کہا : یا امیر المؤمنین ! میں آیا تھا آپ حضرت امیر معاویہ کے ساتھ خلوت میں تھے ، میں آپ کے صاحبزادے کے ساتھ واپس آ گیا ، امیر المؤمنین نے فرمایا : آپ ابن عمر سے مستحق تر ہیں ، یہ جو آپ ہمارے سروں پر دیکھتے ہیں یہ اللہ ہی نے تو اگائے ہیں پھر آپ حضرات (یعنی حضور اور اہل بیت ہی کی عطا کردہ عزت ہمیں ملی ہے۔

**عن** عبید بن حنین المدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : جاء الحسن والحسين رضی اللہ تعالیٰ عنہما یستأذنان علی عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجاء عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فلم یؤذن لعبد اللہ فرجع ، قال : فقال الحسن اوالحسين : اذا لم یؤذن لعبد اللہ لا یؤذن لنا فبلغ عمر فارسل الیہ فقال : یا ابن اخی ! ما ادراك ؟ قال : قلت : اذا لم یأذن لعبد اللہ بن عمر لم یؤذن لی ، قال : یا بن اخی ! فهل انبت الشعر علی الرأس غیر کم ۔

حضرت عبید بن حنین مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کاشانہ خلافت فاروقی پر اذن طلب کیا ، ابھی اجازت نہ



آئی تھی کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دروازے پر حاضر ہو کر اذن مانگا امیر المؤمنین نے انہیں اجازت نہ دی یہ حال دیکھ کر حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی واپس آ گئے، امیر المؤمنین نے انہیں بلا بھیجا، انہوں نے آ کر کہا: یا امیر المؤمنین! میں نے خیال کیا کہ آپ نے صاحبزادے کو تو اذن دیا نہیں مجھے کیوں دیں گے، فرمایا: آپ ان سے زیادہ مستحق اذن ہیں، کیا سر پر بال کسی اور نے اگائے ہیں سوا تمہارے۔

عن السيد الحسين رضي الله تعالى عنه قال : قال لي امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : هل انبت الشعر على رؤسنا الا ابوك۔ حضرت شہزادہ گلگلوں قبا امام حسین شہید کر بلا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے پر سر منبر گود میں لیکر فرمایا: ہمارے سروں پر بال کس نے اگائے ہیں تمہارے ہی باپ نے اگائے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

### ﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی جو کچھ عزت، نعمت اور دولت ہے سب حضور ہی کی عطا ہے، حافظ الشان نے اس آخری حدیث کو روایت کر کے اصابہ فی تمیر الصحابہ میں فرمایا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

میں ڈرتا ہوں کہ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان حدیثوں کا سنانا کہیں وہابی صاحبوں کو رافضی بھی نہ کر دے۔

قل موتوا بغيضكم ، ان الله عليم بذات الصدور ، شہزادوں سے امیر المؤمنین کے اس فرمانے کا مطلب بھی وہی ہے جو لفظ اول میں تھا، کہ یہ بال تمہارے مہربان باپ ہی نے اگائے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح اراکین سلطنت اپنے آقا زادوں سے کہتے ہیں کہ جو نعمت ہے تمہاری ہی دی ہوئی ہے یعنی تمہارے ہی گھر سے ملی ہے۔ الامن والعلی ص ۱۲۶

عن زينب بنت ابي رافع رضي الله تعالى عنهما قالت : رأيت فاطمة





## (۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول وباللہ التوفیق۔ حلم ہیبت جو دو شجاعت اور رضا و محبت کچھ اشیائے محسوسہ و اجسام ظاہرہ تو نہیں کہ ہاتھ میں اٹھا کر دے دیئے جائیں، پھر حضرت بتول زہرا کا سوال بصیغہ عرض و درخواست تھا کہ حضور انہیں کچھ عطا فرمائیں، جسے عرف نحاۃ میں صیغہ امر کہتے ہیں، اور وہ زمان استقبال کے لئے خاص کہ جب تک یہ صیغہ زبان سے ادا ہو گا زمانہ حال منقضی ہو جائے گا، اس کے بعد قبول و وقوع جو کچھ ہو گا زمانہ تکلم سے زمانہ مستقبل میں آئے گا، اگرچہ بحالت فور و اتصال اسے عرفاً زمانہ حال کہیں بہر حال درخواست و قبول کو زمانہ ماضی سے اصلاً تعلق نہیں، اب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا فرمایا: یعنی ہاں دوں گا، لا جرم یہ قبول زمانہ استقبال کا وعدہ ہوا۔ فان السؤال معاد فی الجواب ای نعم انحلما

اس کے متصل ہی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے اس شاہزادے کو یہ نعمتیں دیں، اور اس شاہزادے کو یہ دو لٹیں بخشیں، یہ صیغہ بظاہر ماضی کے ہیں، اور اس سے مراد زمان وعدہ تھا اور زمان وعدہ عطا نہیں کہ وعدہ عطا پر مقدم ہوتا ہے، لا جرم یہ صیغہ اخبار کے نہیں بلکہ انشاء کے ہیں، جس طرح بائع و مشتری کہتے ہیں: بعت اشتریت، میں نے بیچی، میں نے خریدی،۔ یہ صیغہ کسی گزشتہ خرید و فروخت کی خبر دینے کو نہیں ہوتے بلکہ انہیں سے بیع و شراء پیدا ہوتی ہے، انشا کی جاتی ہے۔

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس فرمانے ہی میں کہ میں نے اسے یہ دیا، اسے یہ دیا، حلم و ہیبت، جو دو شجاعت اور رضا و محبت کی دو لٹیں شاہزادوں کو بخش دیں، یہ نعمتیں خاص خزان ملک السموات والارض جل جلالہ کی ہیں۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

تانه بخشہ خدائے بخشندہ

تو وہ جو زبان سے فریادے کہ میں نے دیں اور اس فرمانے سے وہ نعمتیں حاصل ہو جائیں قطعاً یقیناً وہی کر سکتا ہے جس کا ہاتھ اللہ وہاب رب الارباب جل جلالہ کے خزانوں پر پہنچتا ہے، جسے اس کے رب جل و علانے عطا و منع کا اختیار دے دیا ہے، ہاں وہ کون؟ ہاں واللہ! وہ محمد رسول اللہ ماذون و مختار حضرت اللہ، قاسم و متصرف خزان اللہ جل جلالہ و صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والحمد للہ رب العالمین،

لا جرم امام اجل احمد بن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب مستطاب جوہر منقظم میں فرماتے ہیں۔

هو صلى الله تعالى عليه وسلم خليفة الله الاعظم الذي جعل خزائن كرمه و موائد نعمه طوع يديه و اردته يعطى من يشاء صلى الله تعالى عليه وسلم اللہ عزوجل کے وہ خلیفہ اعظم ہیں کہ حق جل و علانے اپنے کرم کے خزانے، اپنی نعمتوں کے خوان سب ان کے ہاتھوں کے مطیع اور ان کے ارادے کے زیر فرمان کر دیئے جسے چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان مباحث قدسیہ کے جانفزا بیان فقیر کے رسالہ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری، میں بکثرت ہیں، واللہ الحمد۔ الامن والعلی ۱۲۹

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : غلا السعر بالمدينة فاشتد الجهد ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اصبروا وابشروا ، فاني قد باركت على صاعكم و مدكم و كلوا ولا تتفرقوا فان طعام الواحد يكفي الاثنين و طعام الاثنين يكفي الاربعة ، و طعام الاربعة يكفي الخمسة و الستة ، و ان البركة في الجماعة ، فمن صبر على ، لاوائها و شدتها كنت له شفيعا و شهيدا يوم القيامة و من خرج عنها رغبة عما فيها ابدل الله به من هو خير منه فيها۔ و من ارادها بسوء اذا به الله كما يذوب الملح في الماء ۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ مدینہ طیبہ میں غلہ گراں قیمت ہو گیا اور لوگوں کی پریشانی بڑھ گئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صبر کرو اور بشارت سن لو کہ بیشک میں نے تمہارے رزق کے پیانوں میں برکت کر دی ہے، لہذا اہل جل کر کھانا علیحدہ علیحدہ نہیں۔ کہ اجتماعی شکل میں ایک فرد کا کھانا دو کے لئے بھی کافی ہو جاتا ہے، اور دو کا کھانا چار کے لئے کفایت کرتا ہے، اور چار کا پانچ اور چھ تک کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جماعت میں برکت ہے۔ جس نے مدینہ

منورہ میں سختی پر صبر کیا میں کل قیامت میں اسکا شفیع اور گواہ ہوں گا۔ اور جو شخص یہاں سے



اعراض کر کے نکل بھاگا تو اللہ تعالیٰ اس سے بہتر شخص کو اس میں لا کر آباد فرما دیگا۔ اور جس نے مدینہ طیبہ اور اس کے باشندگان کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلائے گا جس طرح پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔ ۱۲م  
والحمد للہ رب العالمین۔ (جامع ۲۰۳/۴ تا ۲۱۹)

# سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۶) واذبوانا لابرہیم مکان البيت ان لاتشرك بى شيئاً وطهر

بیتى للطائفين والقائمين والركع السجود۔ ☆

اور جب کہ ہم نے ابراہیم کو اس گھر کا ٹھکانا ٹھیک بتا دیا اور حکم دیا کہ میرا کوئی شریک نہ کر اور میرا گھر ستھرا رکھ طواف والوں اور اعتکاف والوں اور رکوع سجدے والوں کے لئے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کی تفسیر سے متعلق دیکھو سورۃ آل عمران کی آیت (۴۳)

(۲۸) ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى ايام معلومت على

ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير۔ ☆

تاکہ وہ اپنا فائدہ پائیں اور اللہ کا نام لیں جو ان کے دنوں میں اس پر کہ انہیں روزی دی بے زبان چوپائے تو ان میں سے خود کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو کھلاؤ۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اطعام کے لفظ نے بتایا کہ تصدق ہی واجب نہیں اباحت کافی ہے جو محض ایک قربت

ہے۔

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها قالت : قالوا: يا

رسول الله ! إن الناس يتخذون الأسقيه من ضحاياهم و يحملون فيها الودك ،

فقال : و ماذا ؟ قالوا : نهيت أن توكل لحوم الأضاحى بعد ثلث - قال : إنما

نهيتكم من أجل الدافة فكلوا و ادخروا و تصدقوا -



ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ اپنی قربانی کی کھالوں کے مشکیزے بنا لیتے ہیں اور ان میں چربی ڈھوتے ہیں۔ فرمایا: اس میں کیا حرج ہے۔ بولے: ہمیں تو تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع کیا گیا تھا۔ فرمایا: میں نے تمہیں ذخیرہ بنانے کی وجہ سے منع کیا تھا۔ لہذا کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور صدقہ کرو اب ہر چیز کی اجازت ہے۔ ۱۲م  
فتاویٰ رضویہ ۸/۴۷۲

عن نبشۃ الہذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّجِرُوا۔

حضرت عبشہ ہذلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کھاؤ اور اٹھارکھو اور ہر وہ کام کرو جس سے ثواب حاصل ہو۔  
فتاویٰ رضویہ ۸/۴۷۴

عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مَنْ بَاعَ جِلْدَ أَضْحِيَّةٍ فَلَا أَضْحِيَّةَ لَهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے قربانی کی کھال بیچ دی اسکی قربانی قبول نہیں۔ ۱۲م

عن بربلسۃ الأسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا مَا بَدَّالْکُمْ وَأَطْعُمُوا وَادَّخِرُوا۔

حضرت بربیدہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت جس قدر تم کھا سکتے ہو کھاؤ، باقی کھلاؤ اور جمع رکھو۔ ۱۲م

عن سلمۃ بن الأكوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا وَأَطْعُمُوا وَادَّخِرُوا۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت کھاؤ اور کھلاؤ اور ذخیرہ کرو۔ ۱۲م

عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ؛ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : کُلُوا وَ اطْعَمُوا وَ احْبِسُوا وَ ادْخِرُوا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت کھاؤ، کھلاؤ، روک رکھو اور ذخیرہ کرلو۔ ۱۲م  
فتاویٰ رضویہ ۸/ ۴۹۷

(۲۹) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَذْرَهُمْ وَلِيُطَوُّوا بِالْبَيْتِ

العتیق۔ ☆

پھر اپنا میل کچیل اتاریں اور اپنی نیتیں پوری کریں۔ اور اس آزاد گھر کا طواف کریں  
(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں نذر کے پورا کرنے کا حکم ہے جس کی وضاحت ان احادیث سے ہوتی ہے)

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيَهُ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کسی طاعت الہی (مثلاً نماز و روزہ وغیرہما) کی منت مانے وہ بجالائے۔ اور جو کسی گناہ کی منت مانے وہ باز رہے۔

فتاویٰ رضویہ ۵/ ۹۶۶

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لَا نَذَرَ فِي مَعْصِيَةٍ ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يُمِينٍ ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: معصیت کی نذر جائز نہیں۔ اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔  
(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمانوں پر لازم کہ اپنی نذریں پوری کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نذر ماننے سے منع نہیں فرمایا بلکہ اسکی وفا کا حکم دیا۔ ہاں یہ سمجھنا کہ نذر ماننے سے تقدیر الہی بدل



جائیگی۔ جو نعمت نصیب میں نہیں مل جائیگی۔ جو بلا مقدر میں ہے وہ مل جائیگی۔ یہ اعتقاد فاسد ہے۔ ایسی ہی نذر سے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۹۶۶/۵ ☆ جد الممتار ۲/۲۱۵

(۳۰) ذَلِكْ وَمَنْ يَعْظُمُ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ  
وَاحْلُتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ  
وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۖ ☆

بات یہ ہے اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے۔ تو وہ اس کے لئے اسکے رب کے یہاں بھلا ہے اور تمہارے لئے حلال کئے گئے بے زبان چوپائے سوا ان کے جنکی ممانعت تم پر پڑھی جاتی ہے تو دور ہوتوں کی گندگی سے اور بچو جھوٹی بات سے۔

﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وَمَنْ يَعْظُمُ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ط سے ثانت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی برگزیدہ چیزوں کی تعظیم اس کو بہت محبوب ہے تو یہ اس کی ہی تعظیم ہے)

اے عزیز! اصل کار یہ ہے کہ محبوبان خدا کے لئے جو تواضع کی جاتی ہے وہ درحقیقت خدا ہی کے لئے تواضع ہے، لہذا بکثرت احادیث میں استاذ و شاگرد و علماء و عام مسلمین کے لئے تواضع کا حکم ہوا جنہیں جمع کیجئے تو دفتر طویل ہوتا ہے۔

طبرانی معجم اوسط اور ابن عدی کامل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْوَقَارَ وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ ۖ عِلْمٌ يَكْهَرُ أَوْ عِلْمٌ يَكُونُ وَمَهَابَتٌ (وقار) سیکھو اور جس سے علم سیکھتے ہو اس کے لئے تواضع کرو۔

اور خطیب نے کتاب الجامع لآداب الراوی والسامع میں ان سے یوں روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”تَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَهُ وَلَا تَكُونُوا جَبَابِرَةً الْعِلْمَاءُ فَيَغْلِبُ جَهْلُكُمْ عِلْمَكُمْ“

جس سے علم سیکھتے ہو اس کے لئے تواضع کرو اور جسے علم سکھاتے ہو اس کے لئے تواضع

کرو اور متکبر عالم نہ بنو کہ تمہارا جہل تمہارے علم پر غالب ہو جائے۔

بایں ہمہ علما نے تصریح فرمائی کہ غیر خدا کیلئے تواضع حرام ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے: التواضع لغير الله حرام کذا فی الملتقط۔ (غیر خدا کے لئے تواضع حرام ہے جیسا کہ ملتقط میں ہے) تو بات وہی ہے کہ انبیاء و اولیاء و مسلمین کے واسطے تواضع اس لئے ہے کہ وہ اللہ کے نبی ہیں، یہ اللہ کے ولی ہیں، وہ دین الہی کے قیم ہیں، یہ ملت الہیہ پر قائم ہیں۔ تو علت تواضع جب وہ نسبت ہے جو انہیں بارگاہ الہی میں حاصل، تو یہ تواضع بھی درحقیقت خدا ہی کے لئے ہوئی جیسے صحابہ کرام و اہل بیت عظام کی تعظیم و محبت بعینہ محبت و تعظیم سید عالم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

”کما نص علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غیر ما حدیث ونحن

فی غنی عن سردها ههنا فما هی شوار دبل معلومة

الموارد“ جیسا کہ حضور علیہ السلوۃ والسلام نے اس پر تصریح فرمائی، ایسی بہت سی احادیث ہیں ہمیں ان کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، وہ احادیث اجنبی نہیں ہیں ان کا مورد سب کو معلوم ہے، تواضع لغير الله کی شکل یہ ہے کہ عیاذ باللہ کسی کافر، یا دنیا دار غنی کے لئے اسکے سبب تواضع ہو کہ یہاں وہ نسبت موجود ہی نہیں، یا موجود ہے تو ملحوظ نہیں، اے عزیز! یا وہ احادیث کثیرہ بشیرہ جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خشوع و خضوع بجالا نامذکور، اس درجہ اشتہار پر نہیں کہ ان کے جمیع واستیعاب سے غنا ہو۔

ابوداؤد و نسائی و ترمذی و ابن ماجہ ابن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: ”قال اتیت

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابه حوله کأن علی رؤسهم الطیر“، فرمایا میں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور کے اصحاب حضور کے گرد تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں، یعنی سر جھکائے گردنیں خم کئے بے حس و حرکت کے پرندے لکڑی یا پتھر جان کر سروں پر آ بیٹھیں، اس سے بڑھ کر اور خشوع کیا ہوگا!

ہند بن ابی ہالہ و صاف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اقدس

میں ہے:

اذا تکلم اطرق جلساءه کأن علی رؤسهم الطیر“ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلام فرماتے جتنے حاضران مجلس ہوتے سب گردنیں جھکا لیتے گویا ان کے سروں



پر پرندے ہیں۔

عجب است باوجودت کہ وجود بمن ماند تو بگفتن اندر آئی و مرا سخن بماند  
تعجب ہے کہ تیرے وجود سے میرا وجود باقی ہے، تیری گفتگو نافذ ہے اور میری بات  
باقی ہے

مولانا جامی قدس سرہ السامی نجات الانس شریف میں لکھتے ہیں:  
یکے از مشائخ گوید کہ من و شیخ علی ہیتی در مدرسہ شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بودیم  
کہ یکے از اکابر بغداد پیش آمد و گفت ”یاسیدی قال جدک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم من دعی فلیجب وھا انا ادعوك الی منزلی“ گفت اگر مرا اذن کنند پیام  
زمانے سرور پیش انداخت پس گفت مے آیم و براشتر سوار شد شیخ علی ہیتی رکاب راست وی  
گرفت و من رکاب چپ تا برائے آں شخص رسیدیم ہمہ مشائخ بغداد و علما و اعیان آنجا بودند سما  
طے بر کشیدند بروی انواع نعمتہا و سلہ بزرگ سر پوشیدہ دو کس برداشتہ پیش آوردند و در آخر ساط  
نہادند بعد ازاں آں شخص کہ صاحب دعوت بود گفت الصلا و شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سر در پیش افگندہ  
بود ہیچ نخورد و اذن نیز نہاد ہیچ کس ہم نخورد و اهل المجلس کا نہ علی رؤسہم الطیر  
ہیبتہ ۔

ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں اور شیخ علی ہیتی حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
مدرسہ میں تھے کہ اتنے میں بغداد کے ایک بزرگ تشریف لائے اور انہوں نے عرض کی اے آقا  
(غوث اعظم) آپ کے جدا مجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دعوت دے  
اس کی دعوت قبول کی جائے، لو میں آپ کو اپنے گھر کے لئے دعوت دیتا ہوں، تو آپ نے فرمایا  
کہ اگر مجھے اجازت ملی تو آؤں گا، یہ فرما کر آپ نے کچھ دیر سر مبارک کو جھکایا پھر فرمایا: میں آرہا  
ہوں، آپ گھوڑے پر سوار ہوئے، شیخ علی ہیتی نے دایاں رکاب اور میں نے بایاں رکاب پکڑا،  
حتی کہ ہم سب اس شیخ کے گھر پہنچے، تو وہاں پر بغداد کے مشائخ اور علما اور خاص لوگ موجود تھے  
، دسترخوان بچھایا گیا جس پر مختلف قسم کی نعمتیں موجود تھیں اور ایک بھاری بو جھل تابوت کو دس  
آدمی اٹھائے ہوئے لائے، ایک طرف رکھ دیا گیا، اس کے بعد صاحب خانہ شیخ نے کھانا کھا  
نے کو کہا: تو حضرت غوث اعظم نے سر مبارک جھکایا نہ خود کھانا تناول فرمایا اور نہ ہمیں کھانے کی

اجازت دی اور کسی نے بھی نہ کھایا جبکہ تمام اہل مجلس ایسے خاموش سر جھکائے ہوئے تھے جیسے کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں۔

یعنی اہل مجلس کہ تمام اولیاء و علماء و عمائد بغداد تھے ہیبت سرکارِ قادریہ کے سبب ایسے بیٹھے تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں۔ مقصود اسی قدر تھا مگر ایسی جانفزا بات کا نا تمام رہنا دل کو نہیں بھاتا، لہذا تفریحِ قلوب سنت و غیظِ صدور بدعت کے لئے تتمہ روایت نقل کروں، فرماتے ہیں:

شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بمن و شیخ علی ہتی اشارتی کرد کہ آں سلہ را پیش آرید برخاستیم و آں را پیش برداشتیم و بس گراں بود در پیش شیخ نہادیم فرمود تا سر آں را بکشادیم دیدیم کہ فرزند آں شخصے بود تا بینائے مادر زاد بر جائے ماندہ مجزوم و مفلوج گشتہ شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وی را گفت قسم باذن اللہ معافی، آں کو دک برخاست دواں و بینا و براں ہیچ آفتے نے فریاد از حاضران برخاست شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در انبودہ مردم بیروں آمد و ہیچ نخورد پیش شیخ ابو سعید قیلوی رتم و آں قصہ باوئے بگفتم شیخ عبدالقادر ”یرئ الا کمہ والا برص و یحیی الموتی باذن اللہ عز و جل ست انتہی۔“

حضرت نے مجھے اور شیخ علی ہتی کو اشارہ فرمایا کہ اس تابوت کو میرے سامنے لاؤ، وہ بھاری تابوت ہم نے اٹھا کر آپ کے سامنے رکھ دیا، پھر آپ نے فرمایا: اس پر سے کپڑا ہٹاؤ، جب ہم نے دیکھا وہ اس شخص کا لڑکا تھا جو مادر زاد نابینا اور مفلوج تھا، تو حضرت نے اس لڑکے کو حکم فرمایا:

”قسم باذن اللہ معافی“ (اللہ کے حکم سے کھڑے ہو جاؤ عافیت والے ہو کر) وہ لڑکا فوراً تندرست حالت میں کھڑا ہو گیا جیسا کہ اسے کوئی تکلیف ہی نہ تھی۔ اس کے بعد حضرت حاضرین میں سے اٹھ کر پوری جماعت کے ساتھ باہر تشریف لے گئے اور کچھ نہ کھایا۔ اس کے بعد میں شیخ ابو قیلوی کے پاس گیا اور ان کو میں نے یہ تمام قصہ سنایا تو انھوں نے فرمایا: شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو تندرست اور مردہ کو زندہ اللہ کے اذن سے کرتے ہیں۔

قادر قدرت تو داری ہر چہ خواہی آں کنی      مردہ را جانے دہی و در در اور ماں کنی



اے قدرت والے تجھے قدرت ہے تو جو چاہے کرے، مردہ کو جان دیتا ہے اور درد کو آرام دیتا ہے۔

امام ابو ابراہیم تحجیبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

واجب علی کل مو من متی ذکرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او ذکر عنده ان ینخضع و ینخشع و یتوقر و یسکن من حرکتہ و یاخذ فی ہیبتہ و اجلالہ بما کان یاخذ بہ نفسہ لو کان بین یدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یتأدب بما ادبنا اللہ تعالیٰ بہ ،،

ہر مسلمان پر واجب ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یاد کرے یا اس کے سامنے حضور کا ذکر آئے خضوع و خشوع بجالائے اور باوقار ہو جائے اور اعضاء کو حرکت سے باز رکھے اور حضور کے لئے ہیبت و تعظیم کی حالت پر ہو جائے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو اس پر طاری ہوتی اور ادب کرے جس طرح خدائے تعالیٰ نے ہمیں ان کا ادب سکھایا ہے امام علامہ شہاب الدین خفاجی نسیم الریاض میں اس قول کے نیچے لکھتے ہیں:

” یفرض ذلک ویلا حظہ و یتمثلہ فکانہ عنده ،، یعنی یاد حضور کے وقت یہ قرار دے کہ میں حضور اقدس کا تصور باندھے گویا حضور کے سامنے حاضر ہوں۔

امام اجل سیدی قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شفا شریف میں امام تحجیبی کا ارشاد نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وہذہ کانت سیرۃ سلفنا الصالح و ائمتنا الماضین رضی اللہ تعالیٰ عنہم ،، ہمارے سلف صالح و ائمہ سابقین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی داب و طریقہ تھا۔ اور فرماتے ہیں:

کان مالک اذا ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر لونہ و ینحنی ،، امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو رنگ ان کا بدل جاتا اور جھک جاتے۔ نسیم میں ہے:

لشدہ خشوعہ ،، یہ جھک جانا سبب شدت خشوع تھا۔ شفا شریف وغیرہ تصانیف

علماء میں اس قسم کی بہت روایات مذکور۔

شاہ ولی اللہ قصیدہ ہمزئیہ میں لکھتے ہیں:

ینادی ضارع لخضوع قلب وذل وابتھال والتجاء

رسول اللہ یا خیر البرا یا نوالک ابتغی یوم القضاء

حاجت مندی، دل کی عاجزی، انکساری، تضرع اور التجاء کے ساتھ رسول اللہ کو ندا کرے اور عرض کرے کہ اے مخلوق سے افضل ذات! میں آپ سے قیامت کے روز عطا کا خواستگار رہوں۔

دیکھو صاف بتاتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ندا اور حضور سے عرض حاجت کرے تو تضرع و خضوع قلب و تذلل و الحاح و زاری سب کچھ بجالائے۔ میں کہتا ہوں واللہ ایسا ہی چاہئے مگر ان شرک فروشوں کی دوا کون کرے، غرض اس مطلب نفیس میں کلمات علماء کا استیعاب کیجئے تو دفتر چاہئے، لہذا میں یہاں ”منک متقسط“ اور اس کی شرح ”مسلک متقسط“ کی ایک نفیس عبارت کہ بہت فوائد جلیلہ پر مشتمل، تلخیصاً اور ذکر کرتا ہوں۔

مولانا رحمۃ اللہ سندی متن اور فاضل علی قاری شرح میں فرماتے ہیں:

فاذا فرغ من ذلك قصد التوجه الى القبر المقدس وفرغ القلب من كل شيء من امور الدنيا، واقبل بكلية لما هو بصدده ليصلح قلبه للاستعداد منه صلى الله تعالى عليه وسلم، وليلا حظ مع ذلك الاستعداد من سعة عفوہ صلى الله تعالى عليه وسلم وعطفه ورأفته (ای شدۃ رحمته علی سائر العباد) ان یسامحه فیما عجز عن ازالته من قلبه، ثم توجه (ای بالقلب والقالب) مع رعاية غاية الادب فقام تجاه الوجه الشريف متواضعا خاضعا خاشعا مع الذلة والانکسار والخشية والوقار والهيبة والافتقار غاض الطرف مكفوف الجوارح (من الحركات) فارغ القلب (عن سوى مقصوده ومرامه) واضعا يمينه علی شماله (تأدبا فی حال اجلاله) مستقبلا للوجه الكريم مستدبرا للقبلة ناظرا لى الارض متمثلا صورته الكريمة فى خيالک مستشعرا بانہ صلى الله تعالى عليه وسلم عالم بحضورك وقيامك وسلامك (بل بجميع افعالك واحوالك



وارتحالك ومقامك ) مستحضر اعظمته وجلالته وشرفه وقدره صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال من غير رفع صوت ( لقوله تعالى ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله الاية ) ولا اخفاء ( اى بالمره لفوت الاسماع الذى هو السنة وان كان لا يخفى شىء على الحضرة ) بحضور ( قلب واستحياء ) السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته ثم يقول: يا رسول الله اسألك الشفاعة ثلثا ( لانه اقل مراتب اللاحاح لتحصيل المنال فى مقام الدعاء والسؤال ) وصلى الله تعالى على قاضى حاجاتنا ومعطى موداتنا سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه اجمعين “

یعنی جب مقدمات زیارت سے فارغ ہو قبر انور کی طرف توجہ کا قصد اور دل کو تمام خیالات دنیویہ سے فارغ کرے اور ہمہ تن اس طرف متوجہ ہو جائے تاکہ اس کا قلب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استمداد کے لائق ہو، باہمہ جو خیال مجبورانہ دل میں باقی رہے جس کے ازالہ پر قادر نہ ہو اس کی معافی کے لئے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال مغفرت و مہربانی و رافت اور تمام بندوں پر حضور کی شدت رحمت سے مدد مانگے، پھر دل و بدن دونوں سے نہایت ادب کے ساتھ مواجہہ شریف میں حاضر ہو، تواضع و خشوع و خضوع و تذلل و انکسار و خوف و وقار ہیبت و احتیاج کے ساتھ آنکھیں بند کئے اعضا کو حرکت سے روکے، دل اس مقصود مبارک کے سوا سب سے فارغ کئے ہوئے ادب و تعظیم حضور کے لئے داہنا ہاتھ بائیں پر رکھے حضور کی طرف منہ اور قبلہ کو پیٹھ کرے، نگاہ زمین پر جمائے رہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کا تصور باندھے اور ہوشیار ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی حاضری و قیام و سلام بلکہ تمام افعال و احوال اور منزل بمنزل کے قیام و ارتحال پر مطلع ہیں اور حضور کی عظمت و جلال و شرف و منزلت کو خوب خیال کرے، پھر نہ تو آواز بلند ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کے حضور پست آواز کا حکم دیتا ہے، نہ بالکل آہستہ جس میں سنانے کی سنت فوت ہو اگرچہ سرکار پر کچھ پوشیدہ نہیں، اس طرح حضور قلب و شرم و حیا کے ساتھ عرض کرے ” السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته “ پھر کہے یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، تین

بار اس لئے کہے کہ یہ دعا و سوال میں حصول مقصود کے واسطے ادنیٰ مرتبہ الحاج کا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے حاجت روا اور مرادوں کو پورا کرنے والے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور آل و صحابہ کرام سب پر رحمت نازل فرمائے۔

ان احادیث و روایات و کلمات طیبات سے کاشمیں فی وسط السماء روشن و آشکار ہو گیا کہ ہنگام تو سل محبوبان خدا کی طرف منہ کرنا چاہئے اگرچہ قبلہ کو پیٹھ ہو، اور دل کو ان کی طرف خوب متوجہ کرے یہاں تک کہ ہر ایں و آں خاطر سے محو ہو جائے اور ان کے لئے خضوع و خشوع محمود و مشروع، اور اس میں ان کا زمانہ وفات ظاہری و حضور مرقد و ذکر مجرد سب برابر ہے اور ان کے سوا عبارت اخیرہ سے جو فوائد جمیلہ و دعوائے جلیلہ حاصل ہوئے بیان سے غنی ہیں ”والحمد لله رب العالمین“ پس زید منکر نے کہ توجہ قلب و خشوع و ہیئت نماز وغیرہ کی قیدیں بڑھا کر گمان کیا تھا کہ اب اسے اثبات عدم جواز کی طرف راہ آسان ہوگی، بھم اللہ ثابت ہوا کہ اس کا محض خیال ہی خیال تھا۔

”والله يحق الحق بكلمته ولو كره المجرمون“

(فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۵۹۵ تا ۶۰۲)

(۱) اس کی نظیر مصحف شریف کا مطلقاً و مذہب کرنا ہے کہ اگرچہ سلف میں نہ تھا، جائز و مستحب ہے کہ دلیل تعظیم و ادب ہے۔  
در مختار میں ہے:

”جاء تحلیۃ المصحف لما فیہ من تعظیمہ کما فی نقش المسجد“ مصحف شریف مطلقاً و مذہب کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی تعظیم ہے جیسا کہ منقش کرنے میں۔  
یوں ہی مساجد کی آرائش اس کی دیواروں پر سونے چاندی کے نقش و نگار کہ صدر اول میں نہ تھے، بلکہ حدیث میں تھا:

لتزخرفنها کما زخرفت الیہود والنصارى“ رواہ ابو داؤد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تم مسجد کی آرائش کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے آرائش کی۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔



مگر ظاہری تزک و احتشام ہی قلوب عامہ پر اثر تعظیم پیدا کرتا ہے، لہذا ائمہ دین نے حکم جواز دیا۔ تبین الحقائق میں ہے:

”لایکرہ نقش المسجد بالحص و ماء الذهب“ گچ اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقوش بنانا مکروہ نہیں ہے۔  
ردالمحتار میں ہے:

”قوله كما في نقش المسجد ای ما خلا محرابه ای بالحص و ماء الذهب“ اس کا قول، جیسا کہ مسجد کی آرائش میں، یعنی محراب کے علاوہ۔ یعنی گچ اور سونے کے پانی سے۔

(۳) یونہی مسجدوں کے لئے کنگرے بنانا کہ مساجد کے امتیاز اور دور سے ان پر اطلاع کا سبب ہیں، اگرچہ صدر اول میں نہ تھے۔ بلکہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا تھا:

ابنوا المساجد واتخذوها جماء۔ رواہ ابن ابی شیبہ والبیہقی فی السنن  
عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسجدیں منڈی بناؤ۔ اسے ابن ابی شیبہ نے اور سنن میں بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

دوسری حدیث میں ہے:

ابنوا مساجدکم جماء وابنوا مدا ئنکم مشرفة۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

یعنی مسجدیں منڈی بناؤ ان میں کنگرے نہ رکھو، اور اپنے شہر اونچے کنگرے دار بناؤ۔ اسے مصنف نے ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔  
مگر اب بلا تکثیر مسلمانوں میں رائج ہے۔

وما راہ المسلمون حسناً فهو عند اللہ حسن“ اور جسے مسلمان اچھا سمجھیں وہ خدا کے یہاں بھی اچھا ہے۔

امام ابن المنیر شرح جامع صحیح میں فرماتے ہیں:

استنبط کراہیۃ زخرفة المسجد لا شغل قلب المصلی بذلك او لصرف

المال فی غیر وجهہ نعم اذا وقع ذلك على سبيل تعظیم المساجد ولم يقع  
 الصرف عليه من بيت المال فلا بأس به ولو اوصى بتشیید مسجد وتحمیرہ  
 وتصفیہ نفذت وصیتہ لانه قد حدث للناس فتاوی بقدر ما احدثوا وقد احدث  
 الناس مؤمنهم وكافرهم تشیید بیوتهم وتزیینها ولو بنينا مساجدنا بالبن  
 وجعلناها متطامنة بين الدور الشاهقة وربما كانت لاهل الذمة لكانت مستهانة“  
 یعنی حدیث سے مستنبط کیا گیا ہے کہ مسجدوں کی آرائش مکروہ ہے کہ نمازی کا خیال بڑے  
 گا، یا اس لئے کہ مال بیجا خرچ ہوگا، ہاں اگر تعظیم مسجد کے طور پر آرائش واقع ہو اور خرچ بیت  
 المال سے نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں، اور اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے مسجد کی  
 گچ کاری اور اس میں سرخ و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی کہ لوگوں میں جیسی نئی نئی باتیں  
 پیدا ہوتی گئیں ویسے ہی ان کے لئے فتوے نئے ہوئے کہ اب مسلمانوں کا فروں سب نے  
 اپنے گھروں کی گچ کاری اور آرائش شروع کر دی۔ اگر ہم ان بلند عمارتوں کے درمیان جو مسلمین  
 تو مسلمین کا فروں کی بھی ہوگی کچی اینٹ اور نیچی دیواروں کی مسجدیں بنائیں تو نگاہوں میں بے  
 وقعتی ہوگی۔

(۴) اسی قبیل سے ہے مزارات اولیاء کرام و علمائے عظام قدست اسرار ہم پر عمارات  
 کی بناء کہ باوصف حدیث صحیح مسلم و ابوداؤد و نسائی و مسند احمد:  
 ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان  
 یقعد علی القبر وان یحصر وان ینبئ علیہ“

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے  
 قبر پر بیٹھنے، اسے گچ سے پکی کرنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا۔  
 جس میں صراحت اس کی ممانعت ارشاد ہوئی ہے سلفاً و خلفاً ائمہ کرام و علمائے اعلام نے  
 جائز رکھی، تکملہ مجمع بحار الانوار جلد ثالث صفحہ ۱۴۰ میں ہے:

”قد اباح السلف البناء علی قبور الفضلاء والاولیاء والعلماء لیزورهم  
 ویستریحون فیہ“

بیشک ائمہ سلف صالحین نے اہل فضل اولیاء و علماء کے مزارات طیبہ پر عمارت بنانا مباح



فرمادیا کہ لوگ ان کی زیارت کریں اور ان میں راحت پائیں۔  
جواہر اخلاطی میں ہے:

هو وان كان احداثا فهو بدعة حسنة و کم من شئ كان احداثاً وهو  
بدعة حسنة و کم من شئ يختلف باختلاف الزمان والمكان  
یعنی یہ اگرچہ نو پیدا ہے پھر بھی بدعت حسنہ ہے، اور بہت سی چیزیں ہیں کہ نئی پیدا ہو  
نیں اور ہیں اچھی بدعت، اور بہت احکام ہیں کہ زمانے یا مقام کی تبدیلی سے مختلف ہو جاتے  
ہیں، یعنی ایسی جگہ احکام سابقہ سے سند لانا حماقت ہے، جو حاجت اب واقع ہوئی اگر زمانہ  
سلف میں واقع ہوتی تو وہ بھی یہی حکم کرتے جو اس وقت ہم کرتے ہیں، جیسے ام المومنین حضرت  
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

”لورأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدثت النساء لمنعهن  
المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل“

یعنی اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب نکالی  
ہیں تو انہیں مسجدوں سے منع فرمادیتے، جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجدوں سے منع کیا گیا تھا۔  
اور آخر ائمہ دین نے عورات کو مسجدوں سے منع فرما ہی دیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

”لا تمنعوا إماء الله مساجد الله - رواه احمد ومسلم عن ابن عمر رضی  
الله تعالیٰ عنہما۔“

اللہ تعالیٰ کی باندیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ اسے امام احمد و مسلم نے  
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

کیا ائمہ دین نے نظر بحال زمانہ جو حکم فرمایا اسے حدیث کی مخالفت کہا جائے گا؟ حاش  
للہ! ایسا نہ کہے گا مگر احمق، کج فہم۔ یوں ہی یہ تازہ تعظیموں کے احکام ہیں۔ سلف صالحین کے  
قلوب تعظیم شعائر اللہ سے مملو تھے، ظاہری تزک و احتشام کے محتاج نہ تھے۔ تو ان کے وقت میں  
یہ باتیں عبث و بے فائدہ تھیں اور ہر عبث مکروہ۔ اور اس میں مال صرف کرنا ممنوع۔ اب کہ بے  
تزک و احتشام ظاہری قلوب عوام میں وقعت نہیں آتی ان باتوں کی حاجت ہوئی۔ مصحف شریف

پر سونا چڑھانے کی اجازت ہوئی، مسجدوں میں سونے کے کلس، سونے چاندی کے نقش و نگار کی اجازت ہوئی۔ مزارات پر قبہ بنانے، چادر ڈالنے، روشنی کرنے کی اجازت ہوئی۔ ان تمام افعال پر بھی احادیث و احکام سابقہ پیش نہ کرے گا مگر سفیہ و نافہم۔ یہ مختصر شرح ہے اس ارشاد امام ممدوح قدس سرہ کی اور اس کی تفصیل بازغ و تحقیق بالغ ہمارے رسالہ ”طوالع النور فی حکم السراج علی القبور“ میں ہے وباللہ التوفیق۔

(۴۹۲/۹ تا ۴۹۵)

عن خريم بن فاتك الأسدي قال: صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح فلما انصرف قام قائما فقال: عُدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ بِالْإِشْرَاكِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَاجْتَنَبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ۔

فتاویٰ رضویہ ۱۳۴/۵

حضرت خرم بن فاتک اسدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن صبح کی نماز پڑھائی۔ جب فارغ ہوئے تو تشریف فرما ہو کر ارشاد فرمایا: جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے۔ یہ جملہ تین بار ارشاد فرمایا۔ پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی، جھوٹے قول سے دور رہو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہوئے اسکا کسی کو شریک نہ ٹھہراتے ہوئے۔ ۱۲م

عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ، قَالُوا: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: الْإِشْرَاكِ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ أَوْ قَوْلُ الزُّورِ، قَالَ: فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑے گناہ کے بارے میں نہ بتا دوں، صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیوں نہیں سرکار نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک، والدین کی نافرمانی، اور جھوٹی گواہی یا جھوٹی بات بڑے بڑے گناہ ہیں۔ راوی کہتے ہیں: سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی طرح مسلسل فرماتے رہے یہاں تک کہ (خوف زدہ



ہو کر) ہم کہنے لگے: کاش سرکار خاموش ہو جاتے۔

فتاویٰ رضویہ ۱۳۴/۵

عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لَنْ تَزُولَ قَدَمَا شَاهِدِ الزُّورِ حَتَّى يُوجِبَ لَهُ النَّارَ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جھوٹی گواہی دینے والا اپنے پاؤں ہٹانے نہیں پاتا کہ اللہ تعالیٰ اسکے لئے جہنم واجب کر دیتا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۱۳۴/۵

عن النواس بن سميان الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أَلَا تُمَّ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ۔

حضرت نواس بن سميان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں کھٹکے۔

فتاویٰ رضویہ حصہ دوم ۱۹۶/۹

(۳۴) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ

بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ فَالْهَكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَلَا إِسْلَمَ ۚ وَبَشَرِ الْمَخْبُتِينَ۔ ☆

اور ہر امت کے لئے ہم نے ایک قربانی مقرر فرمائی کہ اللہ کا نام لیں اس کے دیئے ہوئے بے زبان چوپایوں پر تو تمہارا معبود ایک معبود ہے تو اسی کے حضور گردن رکھو اور اے محبوب خوشی سنا دو ان تو اضع والوں کو۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں فرمایا کہ چوپایوں کو اللہ تعالیٰ نے قربانی کے لئے بنایا ہے، اور آٹھویں پارہ چھٹی سورہ انعام کے ۷۱ آیتوں میں چوپایوں کی تفصیل یہ بیان فرمائی:

”ثَمْنِيَةِ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ وَمِنَ الْمُعْزَاتَيْنِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ

وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكْرَيْنِ حَرَامٌ أَمَّا الْإِثْنَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِثْنَيْنِ

چوپائے آٹھ نر و مادہ میں بھیڑ سے دو، اور بکری سے دو، اور گائے سے دو، تو کہہ کیا اللہ تعالیٰ نے

دونوں نر حرام کئے ہیں یا دونوں مادہ، یا وہ جسے اپنے پیٹ میں رکھا دونوں مادہ نے؟

ان آیتوں سے صاف معلوم ہوا کہ اونٹ، گائے، بھیڑ، بکری سب کی قربانی اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے، اسی لئے تفسیر مذکور فرمائی منشی نو لکھنؤ کی جلد دوم (ص ۸۷ سطر ۱۱ و ۱۲) میں چوپایوں پر اللہ کا نام لینے کی تفسیر میں لکھا:

بے زبان چوپایوں میں سے یعنی اونٹ گائے بکری، اس سے قربانی مراد ہے کہ خدا کے نام پر ذبح کریں۔

اور پچھلی آیت سے یہ بھی کھل گیا کہ گائے، بچھیا، بچھڑا اس کا کھانا حلال ہے جس کی حلت خود قرآن شریف میں صراحتاً مذکور ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۵۶۲)

(۳۶) والبدن جعلنہا لکم من شعائر اللہ لکم فیہا خیر منہ فاذکروا اسم اللہ علیہا صواف ج فاذا وجبت جنوبہا فکلوا منها واطعموا القانع والمعتر۔ کذلک سخرنہا لکم لعلکم تشکرون۔ ☆

اور قربانی کے ذیل دار جانور اونٹ اور گائے ہم نے تمہارے لئے اللہ کی نشانیوں سے کئے۔ تمہارے لئے ان میں بھلائی ہے تو ان پر اللہ کا نام لو ایک پاؤں بندھے تین پاؤں سے کھڑے پھر جب ان کی کروٹیں گر جائیں تو ان میں سے خود کھاؤ اور صبر سے بیٹھنے والے اور بھیک مانگنے والے کو کھلاؤ، ہم نے یونہی ان کو تمہارے بس میں دیدیا کہ تم احسان مانو۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

گائے کی قربانی خاص ہمارے شعائر دین سے ہے۔ اور یقیناً معلوم کہ ہمارے ملک میں اونٹ ہماری غذا و ادائے واجب قربانی کے لئے کفایت نہیں کر سکتے، اول تو سخت گراں، دو سرے بہ نسبت گاو نہایت قلیل الوجود، اور اگر گاو کشی موقوف کر کے اونٹ پر کفایت کی جائے تو چند روز میں اونٹ کی قیمت وہ چند ہو جائے گی، اور یہ نفع عام جو ہمارے غرباء کو پہنچتا ہے ہرگز مقصود نہ رہے گا، اور عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ بوجہ قلت اونٹ حکم عنقا کا پیدا کرے، تو رفع حاجت دائمہ اس سے متوقع نہیں، اور بکری کا گوشت کھانے کے لئے بھی تھوڑے لوگوں کو ملتا ہے، اور قربانی کے واسطے بھی ہر شخص ایک بکری جدا گانہ کرے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو، اور اس کے اعضاء بھی عیب و نقصان سے پاک ہوں بخلاف اس غریب پرور جانور یعنی گائے کے کہ ہمارے



مسئلہ شرعیہ سے اس میں سات شخص شریک ہو سکتے ہیں، اور بیشک سات بکریاں ایک گائے سے ہمیشہ گراں رہتی ہے۔

معہذا ہمارے مذہب میں اس کا جواز اور ہنود کے یہاں ممانعت ایک پہلہ میں نہیں، ہماری اصل شریعت میں اس کا جواز موجود، قرآن مجید میں ہے: ”ان اللہ یا مکرّم ان تذبحوا بقرة“ و شرائع من قبلنا اذا قصها اللہ تعالیٰ علینا من دون انکار شرائع لنا (ملقطاً) کما نص علیہ فی کتب الاصول“ بیشک اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ گائے ذبح کرو۔ ہم سے پہلے شریعتوں کو جب اللہ تعالیٰ بیان فرما کر منع نہ فرمائے تو وہ ہماری شریعت ہو جاتی ہے (ملقطاً) جیسا کہ کتب اصول میں منصوص ہے۔

اور ہنود کے اصل مذہب میں کہیں اس کی ممانعت نہیں، متاخرین نے خواہ مخواہ اس کی تحریم اپنے سر باندھ لی، بلکہ کتب ہنود گواہی دیتی ہیں کہ پیشوایان ہنود بھی گائے کا مزہ چکھنے سے محروم نہ گئے، جسے اس کی تفصیل دیکھنی ہو سوط اللہ الجبار وغیرہ کتب رد ہنود کا مطالعہ کرے علاوہ بریں ہم دریافت کرتے ہیں اس کی تحریم ہنود کے یہاں دو ہی وجہ سے معقول: ایک یہ کہ جانور کی ناحق ایذا اور ہتھیا ہے، ہم کہتے ہیں اکثر اقوام ہنود بکری، مرغی، مچھلی کھاتے ہیں؟ کیا وہ جانور نہیں، کیا ان کی جان جان نہیں؟ کیا ان کی ایذا حرام نہیں؟ کیا ان کا قتل ہتھیا نہیں؟ اور خود کتب ہنود سے جو رام و کچھمن و کرشن کا شکاری ہونا ثابت، اس ہتھیا کا کیا علاج؟ اور ایسا ہی ناراضی ہنود کا خیال کیجئے تو اگر وہ ہتھیا کے حکم کو عام کر دیں تو کیا شرع مطہر ہمیں ہر جانور کے ذبح و قتل سے باز رکھے گی، اور سانپ کہ انسان کی جان کا دشمن اور ہندوؤں کا دیوتا ہے ہرگز نہ مارا جائیگا، اور مسلمانوں کا اسباب و معشیت مفقود اور انسانوں کے ابواب عافیت مسدود کر دئے جائیں گے؟ حاشا وکلا! ہماری شرع ہرگز ایسا حکم نہیں فرماتی، نہ حکام وقت ان خرافات کو روکھیں، کیا مزے کی بات ہے، ہندوؤں میں بعض قومیں ایسی ہیں کہ مطلقاً ہر جانور کا قتل حرام اور ہتھیا جانتی ہیں، بلکہ بعض کو تو اس قدر غلو و تشدد ہے کہ ہر وقت منہ پر کپڑا باندھے رہتے ہیں کہ مکھی یا بھنگا حلق میں جا کر مرنے جائے، اور باقی طوائف ہنود ان لوگوں کا خیال اور ان کے مذہب کا لحاظ نہیں کرتے، مزے سے بکری، مرغی، مچھلی وغیرہ وغیرہ نوش جان کرتے اور مسلمانوں کی دیکھا دیکھی دیگیوں کا بگھار کا لطف اڑاتے ہیں، جب ان کے آپس میں یہ کیفیت ہے تو ہم پر کیوں ہنود کا



لحاظ اور ان کے مذہب کا ایسا خیال واجب کرے، گاؤں کشی بند کرنے کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے: ”ان  
هذا الاظلم صریح او جہل قبیح۔

دوسری وجہ یہ کہ گائے ان کے یہاں معظم ہے اور اپنے معظم کا ہلاک نہیں چاہتے، ہم  
کہتے ہیں کہ:

اولا: گوماتا کی آنکھیں بند ہوتے ہی ان سعادت مندوں کی تعظیم کا حال کھل جاتا ہے  
، اپنے ہاتھوں چماروں کے حوالے کرتے ہیں کہ چیریں پھاڑیں اور چرسا اپنے لئے ٹھہرا لیتے  
ہیں کہ کھال کی جوتیاں بنا کر پہنیں، جو جوتوں سے بچی وہ ڈھول پر کھنچی کہ شادی بیاہ میں کام  
آئے، رات بھر تپا نچے کھائے۔

ثانیا: بفرض غلط اگر تعظیم ہے بھی تو صرف گائے پر مقتصر ہے، ہم پچشم خود دیکھتے ہیں کہ  
ہنود آپ بیل کی ہر تعظیم نہیں کرتے بلکہ اس پر سخت تشدد کرتے ہیں، ہل میں جوتیں، گاڑی میں  
چلائیں، سواریاں لیں، بوجھ لدوائیں، وجہ بے وجہ سخت ماریں کہ ان کے جسم زخمی ہو جاتے ہیں،  
ہم نے خود دیکھا ہے کہ بعض ہنود نے بار برداری کی گاڑیوں میں اس قدر بوجھ بھرا کہ بیلوں کا  
جگر پھٹ گیا اور خون ڈال کر مر گئے، تو معلوم ہوا کہ بیل ان کے یہاں معظم نہیں۔ اگر یہ ممانعت  
بر بنائے تعظیم ہے تو چاہئے کہ بخوشی بیلوں کے ذبح کی اجازت دیں، ورنہ ان کا صریح مکابرہ اور  
ہٹ دھرمی ہے۔

باقی رہا سائل کا یہ کہنا کہ ”اس فعل کے ارتکاب سے ثوران فتنہ و فساد ہو“ ہم کہتے ہیں  
جن مواضع میں مثل بازار و شارع عام وغیرہما گاؤں کشی کی قانوناً ممانعت ہے وہاں جو مسلمان  
گائے ذبح کرے گا البتہ اثارت فتنہ و فساد اس کی طرف منسوب ہو سکتی ہے اور قانوناً مجرم قرار  
پائے گا۔ اور اس امر کو ہماری شریعت مطہرہ بھی روا نہیں رکھتی کہ ایسی وجہ سے مسلمانوں پر  
مواخذے یا انہیں سزا ہونے کا باعث ہونا بیشک تو ہین اسلام ہے جس کا مرتکب یہ شخص ہوا، نظیر  
اس کی سب و شتم آلہہ باطلہ مشرکین ہے کہ شرع نے اس سے ممانعت فرمائی، اگرچہ اکثر جگہ فی  
نفسہ حرج متحقق نہ تھا۔

”ولا تسبوا الذین یدعون من دون اللہ فیسبوا اللہ عدوا بغیر علم“ اور  
انہیں گالی نہ دو جنہیں وہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں کہ وہ اللہ کی شان میں بے ادبی کریں گے زیادتی



اور جہالت سے۔

اور جہاں قانوناً ممانعت نہیں وہاں اگر ثورانِ فتنہ و فساد ہوگا تو لا جرم ہنود کی جانب سے ہوگا، اور جرم انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی اجازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں کرنے دیتے، کیا ان کے جرم کے سبب ہم اپنی رسوم مذہبی ترک کر سکتے ہیں، یہ حکم بعینہ ایسا ہوا کہ کوئی شخص اغنیاء سے کہے تمہارا مال جمع کرنا باعثِ ثورانِ فتنہ و فساد و ایذائے خلق اللہ ہے، کہ نہ تم مال جمع کرو، نہ چور چرانے آئیں، نہ وہ قید و بند کی سخت سزائیں پائیں، اس احمق کے جواب میں یہی کہا جائے گا کہ چوری چور کا جرم ہے، اس کے سبب ہمیں جمع مال سے کیوں ممانعت ہونے لگی، اور اگر ایسا ہی خیال ہنود کے فتنہ و فساد کا شرع ہم پر واجب کرے گی تو ہر جگہ ہنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھادینے کی سہل تدبیر ہاتھ آئے گی، جہاں چاہیں فتنہ و فساد برپا کریں گے اور بزعمِ جہال شرع ہم پر ترک واجب کر دے گی، اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کر دیں گے، اور یہی واقعہ اس کے لئے نظیر ہو جائے گا، ایسی صورت میں تم پر اپنی رسم کا ترک شرعاً واجب ہوتا ہے۔

بالجملہ خلاصہ جواب یہ ہے کہ بازار و شارعِ عالم میں جہاں قانوناً ممانعت ہے، براہِ جہالت ذبح گاؤ کا مرتکب ہونا بیشک اسلام کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً حرام، اور اس کے سوا جہاں ممانعت نہیں وہاں سے بھی باز رہنا اور ہنود کی بیجا ہٹ بجا رکھنے کے لئے یک قلم اس رسم کو اٹھادینا، ہرگز جائز نہیں بلکہ انہیں مضرات و ہذلات کا باعث ہے جن کا ذکر ہم اول کر آئے جنہیں شرع مطہر ہرگز گوارا نہیں فرماتی، نہ کوئی ذی انصاف حاکم پسند کر سکے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۵۵۵ تا ۵۵۸)

قربانی کے ذیل دار جانور اونٹ اور گائے ہیں، تفسیر قادری جو ہنود کے ایک معزز رئیس منشی نولکشوری آئی ای نے اپنی فرمائش سے منجانبِ مطبع تصنیف کرائی اور داخل رجسٹری کرا کر اپنے مطبع میں چھ بار چھاپی، بیچی، اس کی جلد دوم طبع ششم سطر اخیر ص ۷۹ و سطر اول ص ۸۰ میں آیت کے ان لفظوں کا ترجمہ یوں لکھا، والبدن، اور اونٹ اور گائے جو قربانی کے لئے ہانکے لئے جاتے ہیں جعلناہا لکم، کر دیا ہم نے انہیں یعنی ان کے ذبح کو تمہارے واسطے من شعائر اللہ دین الہی کی نشانیوں میں سے۔

اور بیشک ہم حنفی مذہب والوں کے تینوں امام یعنی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اور ان کے سب پیروؤں کا یہی مذہب ہے کہ بدنہ یعنی قربانی کے ذیل دار جانور میں اونٹ اور گائے دونوں داخل ہیں۔ ہدایہ، درمختار، قاضی خاں، عالمگیری وغیرہ مشہور کتابیں اسی مذہب کی ہیں،

درمختار میں ہے: بدنة هي الابل والبقر سميت به لضخامتها۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۵۶۱)

(۳۷) لَنْ يَنْالَ اللَّهُ لَحْمَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ط

كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَا كَمْ ط وَبَشِّرَ الْمُحْسِنِينَ۔☆

اللہ کو ہرگز نہ ان کے گوشت پہونچتے ہیں نہ ان کے خون ہاں تمہاری پرہیزگاری اس تک باریاب ہوتی ہے۔ یونہی ان کو تمہارے بس میں کر دیا کہ تم اللہ کی بڑائی بولو اس پر کہ تم کو ہدایت فرمائی۔ اور اے محبوب خوشخبری سناؤ نیکی والوں کو۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(لِتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَا كَمْ ط میں تکبیر کا ذکر اور اس سے مراد نماز عید میں تکبیر کہنا ہے)

نماز عید ہجرت کے سال اول میں شروع ہوئی، درمختار میں ہے کہ نماز عید ہجرت کے پہلے سال شروع ہوئی، اور وہ شرع میں معروف نہ ہوئی تھی مگر اسی اسلوب و طریقہ پر۔ اور تکبیرات میں حکمت دینی سرور کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان پر عمل ہے کہ تم اس مدت (رمضان) کو مکمل کرو اور اللہ کی عطا کردہ ہدایت پر اللہ کو بڑا بیان کرو، یہ عید الفطر میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ تم اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہدایت پر تکبیر کہو اور محسنین کو بشارت دو۔ یہ عید الاضحیٰ کے بارے میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۷۲)

(۴۰) الَّذِينَ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ط

وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَهْدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدٌ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ط وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ط اِنَّ اللَّهَ

لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ۔☆



وہ جو اپنے گھروں سے ناحق نکالے گئے صرف اتنی بات پر کہ انہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے اور اللہ اگر آدمیوں میں ایک کو دوسرے سے دفع نہ فرماتا تو ضرور ڈھادی جاتیں خانقاہیں اور گر جا اور کلیسے اور مسجدیں جن میں اللہ کا بکثرت نام لیا جاتا ہے اور بے شک اللہ ضرور مدد فرمائے گا اس کی جو اس کے دین کی مدد کرے گا بیشک ضرور اللہ قدرت والا غالب ہے

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
معلوم ہوا کہ مجاہدین آلہ و واسطہ دفع بلا ہیں۔ (الامن والعلی ۹۳)

﴿۴۷﴾ ویستعجلونک بالعذاب ولن یخلف اللہ وعدہ ط وان یوما

عند ربک کالف سنة مما تعدون۔ ☆

اور یہ تم سے عذاب مانگتے ہیں جلدی کرتے ہیں اور اللہ ہرگز اپنا وعدہ جھوٹا نہ کرے گا۔  
اور بیشک تمہارے رب کے یہاں ایک دن ایسا ہے جیسے تم لوگوں کی گنتی میں ہزار برس۔

## سورۃ المؤمنون

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) والذین هم لفروجهم حفظون۔ ☆

اور وہ جو اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

(۶) الا علی ازواجهم او مملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین۔ ☆

مگر اپنی بیویوں یا شرعی باندیوں پر جو ان کے ہاتھ کی ملک ہیں کہ ان پر کوئی ملامت

نہیں۔

(۷) فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک هم العدون۔ ☆

تو جو ان دو کے سوا کچھ اور چاہے وہی حد سے بڑھنے والے ہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ظاہر ہے کہ زن ممتوعہ (جس سے متعہ کا عقد کیا جائے) نہ اس کی بیوی ہے نہ کنیز شرعی

۔ تو وہی تیسری راہ ہے جو خدا کی باندھی ہوئی حد سے جدا اور حرام و گناہ ہے، رب تبارک تعالیٰ

مردوں سے فرماتا ہے: ”محصنین غیر مسافحین ولا متخذی اخدان“ نکاح کرو بی

بی بنا کر قید میں رکھنے کو نہ پانی گرانے اور نہ آشنا بنانے کو۔

عورتوں سے فرماتا ہے: ”محصنت غیر مسافحات ولا متخذات اخدان“

قید میں آتیاں نہ مستی نکالتیاں نہ یار بناتیاں۔ ظاہر ہے کہ متعہ بھی مستی نکالنے پانی گرانے کا

صیغہ ہے، نہ قید میں رکھنے بی بی بنانے کا۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۲۴۲)

عن سبرة بن معبد الجهني رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله



صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : یَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنِّي كُنْتُ أَذْنُتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمْتَاعِ مِنَ النِّسَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۔

حضرت سبرہ بن معبد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! میں نے تمہیں متعہ کی اس سے پہلے اجازت دی تھی۔ اور اب بیشک اللہ تعالیٰ نے متعہ قیامت تک کیلئے حرام فرمادیا۔

عن أمير المؤمنين علي المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم قال : ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمر الاهلية ۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متعہ سے غزوہ خیبر کے دن منع فرمایا اور گدھے کے گوشت سے بھی۔

عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : انما المتعة في اول الاسلام ، كان الرجل يقدم البلد ليس له بها معرفة ، فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متعة وتصلح له شيء حتى اذا نزلت الآية . إالاعلى أزواجهم أو مملكت أيمانهم ، قال ابن عباس : فكل فرج سواهما فهو حرام ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ متعہ ابتدائے اسلام میں جائز تھا۔ مرد کسی شہر میں جاتا جہاں کسی سے جان پہچان نہ ہوتی تو کسی عورت سے اتنے دنوں کیلئے عقد کر لیتا جتنے روز اسکے خیال میں وہاں ٹھہرنا ہوتا۔ وہ عورت اسکے اسباب کی حفاظت ، اسکے کاموں کی درنگی کرتی۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ”سب سے اپنی شرمگاہیں محفوظ رکھو سوا بیویوں اور کنیزوں کے“ اس دن سے ان دو کے سوا تمام شرمگاہیں حرام ہو گئیں۔

عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه قال : تمتعنا نسوة في غزوة تبوك ، فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنظر اليهن وقال : من هؤلاء النسوة ؟ قلنا : يا رسول الله ! نسوة تمتعناهن ، قال : فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه وتمعر وجهه وقام فينا خطيبا ، فحمد الله

واثنی علیہ، ثم نہی عن المتعة۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں ہم نے کچھ عورتوں سے متعہ کیا۔ اسی درمیان سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم میں تشریف لائے اور ان عورتوں کو دیکھ کر ارشاد فرمایا: یہ عورتیں کون ہیں؟ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان سے ہم نے متعہ کیا ہے۔ یہ سن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غضب فرمایا یہاں تک کہ دونوں رخسار مبارک سرخ ہو گئے اور چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا۔ اسی وقت ہمارے درمیان کھڑے ہو کر خطبہ شروع کر دیا اور حمد و ثنا کے بعد متعہ کا حرام ہونا بیان فرمایا۔

فتاویٰ رضویہ ۵/۳۴۳

﴿۹﴾ والذین هم علی صلواتهم یحافظون۔☆

اور وہ جو اپنی نمازوں کی نگہبانی کرتے ہیں۔

﴿۱۰﴾ اولئک هم الوارثون۔☆

یہی لوگ وارث ہیں۔

﴿۱۱﴾ الذین یرثون الفردوس ۛ هم فیہا خالدون۔☆

کہ فردوس کی میراث پائیں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معالم شریف امام بغوی شافعی میں ہے:

یحافظون، ای ید اومون علی حفظها ویراعون اوقاتہا، کرر ذکر

الصلاة لیتبین ان المحافظة علیہا واجبة“ محافظت کرتے ہیں یعنی ہمیشہ نگہبانی کرتے

ہیں اور ان کے اوقات کا خیال رکھتے ہیں۔ نماز کا ذکر مکرر کیا ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کی

محافظت واجب ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۵/۲۷۱-۲۷۲)

﴿۱۲﴾ ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طین۔☆

اور بے شک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے بنایا۔

﴿۱۳﴾ ثم جعلناه نطفة فی قرار مکین۔☆

پھر اسے پانی کی بوند کیا ایک مضبوط ٹھہراؤ میں۔



(۱۴) ثم خلقنا النطفة علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ

عظماً فکسونا العظم لحماً ق ثم انشأناه خلقاً اخر ۛ فتبرک اللہ احسن

الخالقین۔ ☆

پھر ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کی پھٹک کیا پھر خون کی پھٹک کو گوشت کی بوٹی پھر گوشت کی بوٹی کو ہڈیاں پھر ان ہڈیوں پر گوشت پہنایا پھر اسے اور صورت میں اٹھان دی۔ تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنانے والا۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن واحادیث ونصوص شرعیہ ومحاررات عرفیہ سب میں ان کی طرف روح وجسم دونوں نسبت کی جاتی ہے۔

”قال اللہ تعالیٰ: ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طین۔ ثم جعلناہ نطفۃ

فی قرار مکیں، الی قوله سبحانہ: فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ وقال عزوجل

:واذ قال ربک للملئکة: انی خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون۔ فاذا

سویته ونفخت فیہ من رو حی فقعوا له ساجدین۔ وقال تبارک اسمہ انا خلقنا

هم من طین لا ذب۔ وقال جل جلالہ: یا ایہا الناس ان کنتم فی ریب من البعث

فانا خلقناکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم من مضغۃ مخلقة و غیر مخلقة

لنبین لکم ونقر فی الارحام ما نشاء الی اجل مسمى۔ الآیۃ“

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا فرمایا، پھر اسے ایک

عزت والی قرار گاہ میں ٹھہرایا، تا ارشاد باری تعالیٰ: تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنا

نے والا۔ اور فرماتا ہے: یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتہ سے فرمایا: بیشک میں بدبودار

گارے کی بجتی ہوئی مٹی سے ایک انسان بنانے والا ہوں، تو جب میں اسے ٹھیک کر لوں اور اس

میں اپنی طرف کی معزز روح پھونک دوں تو تم اس کے لئے سجدے میں گر جانا۔ اور فرماتا ہے:

بیشک ہم نے ان کو چپکتی ہوئی مٹی سے بنایا۔ اور فرماتا ہے: اگر تمہیں بعث سے متعلق کچھ شک

ہے تو بیشک ہم نے تم کو مٹی سے بنایا، پھر پانی کی بوند سے، پھر خون بستہ سے، پھر پارہ گوشت

سے، مکمل اور نامکمل، تاکہ تم پر ہم روشن کر دیں، اور جسے چاہیں ایک مقررہ میعاد تک رحموں میں

ٹھہرائیں۔ الآیہ۔

اور پر ظاہر کہ کھنکھاتی چپکتی خمیر کی ہوئی مٹی، پھر پانی کے قطرے، پھر خون کی بوند، پھر گوشت کے لوتھڑے سے بننا رحم میں ایک مدت معین تک ٹھہرنا ٹھیک ہونے کے بعد اس میں روح پھونکا جانا یہ سب احوال و اطوار بدن کے ہیں اور انسان کی طرف نسبت فرمائی۔

”وقال عز مجده: وحملها الانسان، انه كان ظلوما جهولا، وقال تعالى شانه: ايحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه، بلى قادرين على ان نسوي ببناءه، بل يريد الانسان ليفجرامامه، يسئل ايان يوم القيامة“ الى قوله جل ذكره“ يقول الانسان: يومئذ اين المفر“ الى قوله جلت عظمة“ ينبا الانسان يو مئذ بما قدم و اخره، بل الانسان على نفسه بصيرة ولو القى معاذيرة۔

خدائے عز و جل فرماتا ہے: اور انسان نے اس امانت کو اٹھالیا بے شک وہ اپنی جان کو مشقت میں ڈالنے والا بڑا نادان ہے۔

اور فرماتا ہے: کیا انسان گمان کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں جمع نہ کریں گے، کیوں نہیں، ہم قادر ہیں کہ اس کا پور برابر کر دیں، بلکہ انسان چاہتا ہے کہ اس کے آگے بے حکمی کرے، پوچھتا ہے کب ہے قیامت کا دن (تار شاد:) انسان کہتا ہے اس دن مفر کہاں (تار شاد بانی:) اس دن انسان کو بتا دیا جائے گا جو اس نے آگے کیا اور پیچھے کیا، بلکہ انسان اپنے نفس کو خوب دیکھنے والا ہے اگر چہ اپنے عذر سامنے لائے۔

واضح رہے کہ تکالیف شرعیہ سے مخاطب ہونا اور ظلم و جہل و حساب و ارادہ و سوال و کلام و اعلام و معرفت و معذرت یہ صفات و افعال روح سے ہیں، یونہی فجور بھی۔

”قال عز مجده، ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها“

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قسم نفس کی اور اس کی جس نے اسے ٹھیک بنایا، پھر اس کے دل میں اس کی نافرمانی اور پرہیزگاری ڈالی۔

انہیں بھی انسان کی جانب اضافت فرمایا بلکہ ایک ہی آیت میں دونوں قسم کے امور اس کے لئے مذکور۔

قال عز شانه: انا خلقنا الانسان من نطفة امشا ج نبتليه فجعلنه سميعا



بصیرا۔

باری تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک ہم نے انسان کو ملے ہوئے نطفہ سے بنایا کہ اسے آزمائیں، پھر ہم نے اسے سننے والا دیکھنے والا بنایا۔  
مرد وزن کے ملے ہوئے نطفہ سے بدن بنا اور تکلیف و آزمائش روح کی ہے اور وہی شنوا و بینا۔

قال تعالیٰ جل ذکرہ: اولم یر الانسان انا خلقناہ من نطفۃ فاذا هو خصیم مبین۔ وضرب لنا مثلا ونسی خلقه الآیۃ۔

ارشاد باری ہے: کیا انسان نے دیکھا کہ ہم نے اسے نطفہ سے پیدا کیا پھر وہ کھلا جھگڑنے والا ہے اور اس نے ہمارے لئے مثل بنائی اور اپنی تخلیق کو بھول گیا۔  
رویت و علم، شان روح ہے اور نطفے سے پیدائش بدن کی، پھر خصومت و مثل زنی و نسیان احوال روح اور ضمیر اخیر نے پھر تخلیق نطفہ سے جانب بدن مراجعت کی۔ یہی سب محاورات عرف عام میں شائع۔ اب چار حال سے خالی نہیں، یا تو انسان محض بدن ہے، یا مجرد روح، یا ہر ایک یا مجموع۔ احتمال ثالث تو بداہتہ مدفوع، ہر عاقل جانتا ہے کہ اسکے بنی نوع کا ہر فرد اور وہ خود ایک ہی انسان ہے۔ نہ یہ کہ ہر شخص میں دو انسان ہوں، ایک روح ایک بدن، ولہذا اسکی طرف کسی کا ذہاب معلوم نہیں، ثلثہ باقیہ مذاہب معروفہ ہیں، اول اکثر متکلمین کا خیال ہے اور ثانی امام رازی وغیرہ کا مفاد مقال، اور ثالث خود انہیں امام جلیل و دیگر اجلہ اکابر کا ارشاد جمیل۔ تفسیر کبیر میں ہے:

”اما القائلون بان الانسان عبارة عن هذه البنية المخصوصة وعن هذا الجسم المحسوس فهو جمهور المتكلمين، وهذا القول عندنا باطل (وذكر عليه حججنا الى ان قال) الحجة الخامسة ان الانسان قد يكون حيا حال ما يكون البدن ميتا والدليل قوله تعالى: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا، بل احياء، فهذا النص صريح في ان اولئك المقتولين احياء والحس يدل على ان هذا الجسد ميت، الحجة السادسة قوله تعالى: اننا نعرضون عليها، وقوله: اغرقوا فادخلوا ناراً، وقوله عليه الصلاة والسلام: القبر روضة من رياض

الجنة او حفرة من حفر النار ، كل هذا النصوص تدل على ان الانسان يبقى بعد موت الجسد ، الحجة السابعة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم : اذا حمل الميت على نعشه رفر ف روحه فوق النعش ويقول: يا اهلى يا ولدى (الحديث) ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صرح بان حال ما يكون حال الجسد على النعش بقى هناك شىء ينادى ويقول جمعت المال من حله وغير حله ، ومعلوم ان الذى كان الاهل اهلاله وكان جامعاً للمال وبقي فى رقبته الوبال ليس الا ذلك الانسان ، فهذا التصريح بان فى الوقت الذى كان الجسد ميتاً كان الانسان حياً باقياً فاهما ، الحجة الثامنة قوله تعالى: يايتها النفس المطمئنة ! ارجعى الى ربك راضية مرضية، والخطاب انما هو حال الموت فدل ان الذى يرجع الى الله بعد موت الجسد يكون حياً راضياً وليس الا الانسان فهذا يدل ان الانسان بقى حياً بعد موت الجسد ، الحجة العاشرة جميع فرق الدنيا من الهند والروم والعرب والعجم وجميع ارباب الملل والنحل من اليهود والنصارى والمجوس والمسلمين يتصدقون عن موتاهم ويدعون لهم بالخير ويذهبون الى زياراتهم ، ولو لا انهم بعد موت الجسد بقوا احياء لكان التصديق والدعاء والزيارة عبثاً ، فيدل عن فطرتهم الاصلية شاهدة بان الانسان لا يموت بل يموت الجسد ، والحجة السابعة عشرة ان الانسان يجب ان يكون عالماً ، والعلم لا يحصل الا فى القلب فيلزم ان يكون الانسان عبارة عن الشئ الموجود فى القلب او شئ له تعلق بالقلب - ملتقطاً ملخصاً

اس مخصوص ساخت اور اس محسوس جسم کو انسان بتانے والے جمہور متکلمین ہیں اور یہ قول ہمارے نزدیک باطل ہے (اس پر دلائل ذکر کئے، یہاں تک کہ فرمایا: پانچویں دلیل یہ ہے کہ انسان کبھی زندہ ہوتا ہے جبکہ بدن مردہ ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد باری ہے: کہ انہیں جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز مردہ نہ سمجھنا بلکہ وہ زندہ ہیں۔ یہ صریح نص ہے کہ وہ شہید زندہ ہیں، اور احساس یہ بتاتا ہے کہ بدن مردہ ہے۔ چھٹی دلیل: باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: فرعون اور اس کے ساتھی آگ پر پیش کیے جاتے



ہیں۔ اور یہ ارشاد: وہ غرق کئے گئے پھر آگ میں ڈالے گئے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان: قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ یہ تمام نصوص اس پر دلیل ہیں کہ انسان بدن کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔

ساتویں دلیل: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب میت کو اس کی چار پائی پر اٹھایا جاتا ہے اس کی روح جنازہ کے اوپر پھڑ پھڑاتی ہے اور کہتی ہے اے میرے لوگو! اے میری اولاد! (الحديث) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحت فرمادی کہ جس وقت بدن چار پائی پر ہوتا ہے اس وقت ایک شیء باقی رہتی ہے جو ندادیتی ہے اور کہتی ہے: میں نے مال جائز و ناجائز طریقوں سے جمع کیا، اور معلوم ہے کہ اہل جس کے اہل تھے، اور جو مال جمع کرنے والا تھا اور جس کی گردن پر وبال رہ گیا وہ نہیں مگر وہی انسان۔ تو یہ اس بات کی تصریح ہے کہ جس وقت بدن مردہ ہے اسی وقت انسان زندہ و باقی اور سمجھنے والا ہے۔

آٹھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے اطمینان والی جان! اپنے رب کی طرف لوٹ جا اس حالت میں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی۔ یہ خطاب بعد موت ہی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ بدن کی موت کے بعد جو اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹنے والا ہے وہ زندہ، راضی ہوتا ہے۔ اور وہ انسان ہی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ انسان جسم کی موت کے بعد بھی زندہ رہا۔

دسویں دلیل: ہندوستان، روم، عرب، عجم کے رہنے والے تمام اہل عالم اور یہی یہود، نصاریٰ، مجوس، مسلمان، تمام ادیان و مذاہب والے اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں، ان کے لئے دعائے خیر کرتے ہیں اور انکی زیارت کے لئے جاتے ہیں، اور وہ جسم کی موت کے بعد زندہ نہ رہتے تو صدقہ، دعا اور زیارت ایک عبث اور بے فائدہ کام ہوتا۔ اس میں دلیل ہے کہ ان کی اصل فطرت اس پر شاہد ہے کہ انسان نہیں مرتا بلکہ جسم مرتا ہے۔

سترہویں دلیل: ضروری ہے کہ انسان علم رکھنے والا ہو، اور علم کا حصول قلب ہی میں ہوتا، تو لازم ہے کہ انسان اس شئی سے عبارت ہو جو قلب میں موجود ہے یا اس شئی سے جو قلب سے متعلق ہے۔

امام الطریقہ سیدنا شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات مکیہ شریف میں فرماتے ہیں:

لیس فی العلوم اصعب تصورا من هذه المسألة فان الارواح طاهرة بحکم الاصل والاجسام وقواها كذلك طاهرة بما فطرت عليه من تسبیح خالقها، وتوحيده، ثم باجتماع الجسم والروح حدث اسم الانسان وتعلق به التكالیف وظهر منه الطاعات والمخالفات“

علوم میں اس مسئلہ سے زیادہ عمیر الفہم کوئی نہیں، اس لئے کہ ارواح بحکم اصل پاک ہیں، اسی طرح اجسام اور ان کے قوای اپنے خالق کی تسبیح و توحید کی جس فطرت پر پیدا ہوئے ہیں، پاک ہیں۔ پھر جسم اور روح کے ملاپ سے نام انسان رونما ہوا، اس سے تکلیفات و احکام وابستہ ہوئے اور اس سے فرمانبرداری و خلاف ورزی ظہور پذیر ہوئی۔

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی کتاب الیواقیت والجواہر میں امام ابو طاهر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہیں:

”الانسان عند اهل البصائر هذا المجموع من الجسد والروح بما فيه من المعانی“ ارباب بصیرت کے نزدیک انسان جسم و روح کا یہ مجموعہ ہے ان معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں۔

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں زیر قولہ تعالیٰ فی سورۃ النحل ”خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين“ فرماتے ہیں:

اعلم ان الانسان مركب من بدن و نفس فقوله تعالى ( خلق الانسان من نطفة ) اشارة الى الاستدلال ببدنه على وجود الصانع الحكيم وقوله تعالى ( فاذا هو خصيم مبين ) اشارة الى الاستدلال باحوال نفسه على وجود الصانع الحكيم “

معلوم ہوا کہ انسان بدن اور روح سے مرکب ہے، تو ارشاد باری (انسان کو نطفے سے پیدا کیا) بدن انسان سے صانع کے وجود پر استدلال کی جانب اشارہ ہے۔ اور ارشاد باری (پھر جیسی وہ کھلا جھگڑنے والا ہے) روح انسان کے احوال سے صانع حکیم کے وجود پر استدلال کی جانب اشارہ ہے۔



اقول وباللہ التوفیق: آیات کریمہ قرآن عظیم ومحاورات عامہ شائعہ تمام عالم کے ملاحظہ سے بہ نگاہ اولین میں منقوش ہوتا ہے کہ جسے انسان کہتے ہیں اور زید و عمر و اعلام، یا من و تو ضما، یا این و آن اسمائے اشارہ سے تعبیر کرتے ہیں، اس میں روح و بدن دونوں ملحوظ ہیں، ایک یکسر معزول ہو ایسا ہرگز نہیں، اب خواہ یوں ہو کہ ہر ایک نسخ حقیقت انسانی میں داخل و جزو حقیقی ہو، یا یوں کہ ایک سے تجوہر حقیقت اور دوسرے کو معیت و شرطیت مگر ساتھ ہی عقل و نقل کی طرف نظر کیجئے تو ان کا اجماع و اطباق دیکھتے ہیں کہ انسان ایک شئی مدرک عاقل فاہم مرید مکلف مخاطب من اللہ تعالیٰ ہے، اور یہ صفات اس کے لئے حقیقہ ثابت ہیں نہ کہ موصوف بالذات کوئی شئی غیر ہو اور اس کی طرف بالتبع بالعرض نسبت کئے جاتے ہوں، اس بین و واضح امر کی طرف التفات کرتے ہی منجلی ہو گیا کہ جس طرح قولین اولین میں تجرد و محض بہ معنی بشرط لاشئی مراد لینا کسی عاقل سے معقول نہیں، اگر ہے تو لا بشرط، اور یہ بھی منقول نہیں کہ روح بدن میں کوئی لحاظ سے بالکل معزول نہیں، اور قول اول تو اس کا قابل قبول نہیں، کہ انسان عاقل ہے اور ابدان ذوی العقول نہیں، انسان مالک و متصرف ہے بدن کی طرح آلہ و معمول نہیں، یوں ہی یہ بھی روشن ہو گیا کہ قول اخیر میں مجموع سے مراد بشرط شئی ہے نہ ترک نفس حقیقت، ورنہ انسان عاقل و مدرک نہ رہے کہ مجموع مدرک و نامدرک نامدرک ہے اور لازم آئے آیات ومحاورات عامہ خواہ مدنیات ہوں جن میں موصوف بصفات جسم کو انسان کہا گیا، یا روحیات جن میں صفات نفس سے انسان کو متصف کیا، خواہ جامعات جن میں دونوں کو اجتماع دیا، سب یکسر حقیقت سے معزول اور مجاز پر محمول ہوں کہ اب انسان نہ روح ہے نہ بدن بلکہ شئی ثالث ہے، لاجرم مجموع کا محمل اول مراد نہیں ہو سکتا۔

ومن الدلیل علیہ قول الامام ابی طاہر ”بما فیہ من المعانی“ فما کان لعاقل ان یتوہم دخول الاعراض فی قوام جوہر وانما المراد الدخول فی اللحاظ وکذا تنصیص الامام الرازی علی الترتیب مع اعطائه مرارا کثیرا ان الانسان هو الروح“

اس کی ایک دلیل امام ابو طاہر کے یہ الفاظ ہیں (ان تمام معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں) کہ اس سے کوئی عاقل یہ وہم نہیں کر سکتا کہ اعراض ایک جوہر کی حقیقت میں داخل ہیں

مراد صرف لحاظ میں داخل ہونا ہے۔ اسی طرح مرکب ہونے پر امام رازی کی تصریح، جب کہ ان کے کلام سے بہت سی جگہ مستفاد ہے کہ انسان۔ وہی روح ہے۔

رہا محمل دوم اس میں بھی دو احتمال ہیں، قوام روح سے ہو اور بدن شرط، یعنی انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہو، یا بالعکس یعنی بدن متعلق بالروح کا، ثانی بھی اس مقدمہ مذکورہ واضحہ سے مدفوع کہ انسان عاقل مخاطب بالاصالۃ ہے، نہ بالتبع، تو بفضل تعالیٰ عرش تحقیق مستقر ہو گیا کہ مختار و منصور وہی قول اخیر بایں معنی و تفسیر ہے، اور قول ثانی بھی اس سے بعید نہیں کہ جب قوام جو ہر میں صرف روح انسان ہے تو انسان روح ہی کا نام ہوا، ملحوظ بلحاظ تعلق ہونا اسے روح ہونے سے خارج نہیں کرتا، نہ اس عبارات میں لحاظ تعلق سے قطع نظر مذکور، تو اس کا اسی قول منصور کی طرف ارجاع میسر، ولہذا امام اجل فخر الدین رازی نے بآنکہ بارہا روح ہی کے انسان ہونے پر تسبیل و تنقیح فرمائی، خود ہی انسان کے روح و بدن سے مرکب ہونے کی تصریح فرمائی۔ اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں جہاں وہ عبارت لکھی کہ جان آدمی کہ در حقیقت آدمی عبارت ازان است (آدمی کی جان کہ حقیقت میں آدمی اس سے عبارت ہے)

وہیں اس کی شرح یوں ارشاد کی:

”تفصیل ایں اجمال آنکہ آدمی مرکب از دو چیز است جان و بدن، جزو اعظم جان است کہ تبدل و تغیر در اں راہ نمی یابد و بدن بمنزلہ لباس است کہ اختلاف بسیار در وے راہ می یابد  
اھ مختصراً“

اس اجمال کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی دو چیزوں سے مرکب ہے، جان اور بدن۔ جزو اعظم جان ہے جس میں تبدل و تغیر کو راہ نہیں۔ اور بدن بمنزلہ لباس ہے کہ اس میں بہت تبدیلی ہوا کرتی ہے۔

پھر روح کا جسم سے تعلق چار قسم ہے: ایک تعلق دنیوی بحال بیداری، دوسرا بحال خواب کہ من وجہ متعلق من وجہ مفارق، تیسرا برزخی، چوتھا اخروی،

وجعلها فی شرح الصدور عن ابن القيم خمسة قال للروح بالبدن خمسة

انواع من التعلق متغائرة، الاول فی بطن الام، الثانی بعد الولادة، الثالث فی حال



النوم فلها به تعلق من وجه و مفارقة من وجه ، الرابع فى البرزخ فانها وان كانت قد فارقته بالموت فانها لم تفارق فراقا كلياً بحيث لم يبق لها اليه التفات ، الخامس من تعلقها به يوم البعث وهو اكمل انواع التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل البدن معه موتا ولا نوما ولا فسادا وتبعه القارى فى منح الروض - اقول : الكلام فى الانواع المتغايرة ولا يظهر للتعلق الرحمى تغاير مع الذى بعد الولادة فان كليهما تعلق الاتصال النووى فلا يتمحض للاتصال ، والبرزخى فليس مع ذلك تعلق التدبير والاخرى فلا نقص فيه اصلاً فيتحصل التقسيم هكذا ، التعلق اما متمحض للاتصال اولاً ، الاول ان كمال بحيث لا يقبل الفراق فاحسب حروى ، والا فدنوى ، يقضى ، والثانى ان كان تعلق تدبير فنووى اولاً فبرزخى - فان قيل ليس يستعمل الجنين الاله وجوارحه فى الاعمال والادراك مثل المولود قلت لا يستعملها المولود من ساعة كالفطيم ولا الفطيم كاليافع ولا اليافع كمن بلغ اشده ولا كمثله الشيخ الهرم ثم الفانى ، فليجعل عامة ذلك تعلقات متغايرة ، فافهم “

اور شرح الصدور میں ابن قیم کے حوالہ سے پانچ قسم قرار دی۔ عبارت یہ ہے: بدن سے روح کے پانچ الگ الگ قسم کے تعلق ہیں۔ پہلا شکم مادر میں۔ دوسرا بعد ولادت۔ تیسرا حالت خواب میں کہ ایک طرح سے روح بدن سے تعلق ہے اور دوسری طرح سے جدا ہے۔ چوتھا برزخ میں کہ روح موت کے باعث اگرچہ بدن سے جدا ہو چکی ہے مگر بالکل جدا نہیں ہوئی ہے کہ بدن کی طرف اسے کوئی التفات نہ رہ گیا ہو۔ پانچواں روز بعث کا تعلق۔ وہ سب سے زیادہ کامل تعلق ہے جس سے ماقبل کے تعلقات کو کوئی نسبت نہیں۔ اس لئے کہ اس تعلق کے ساتھ بدن، موت، خواب اور فساد و تغیر قبول نہیں کرتا۔ اور منح الروض میں علامہ علی قاری نے بھی اس کا اتباع کیا۔

اقول: گفتگو الگ الگ اور جدا گانہ تعلقات کے بارے میں ہے۔ جب کہ شکم مادر والے تعلق کی، بعد ولادت والے تعلق سے کوئی مغایرت ظاہر نہیں۔ اس لئے کہ دونوں صورتیں میں خالص اتصال اور تدبیر و تصرف کا ناقص تعلق ہے۔ اس کے برخلاف حالت خواب کے تعلق

میں خالص اتصال نہیں، من وجہ افراق بھی ہے۔ اور برزخ والے تعلق میں اس کے ساتھ یہ بھی کہ تدبیر کا تعلق نہیں۔ اور آخرت والے تعلق میں بالکل کوئی نقص نہیں۔ تو تقسیم اس طرح حاصل ہوگی: تعلق یا تو خالص اتصال رکھتا ہے یا نہیں۔ اول اگر ایسا کامل ہے کہ جدائی قبول نہ کرے تو اخروی۔ ورنہ دنیوی جو بیداری میں ہو۔ اور ثانی اگر تدبیر والا نہیں تو برزخی ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ شکم کا بچہ افعال اور ادراک میں اپنے آلات و جوارح کو پیدا شدہ بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا (اس فرق کی وجہ سے دونوں کو دو شمار کیا گیا) ہمارا جواب یہ ہوگا کہ اس وقت مولود بچہ بھی اپنے اعضاء و جوارح کو اس بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا جو دودھ چھوڑ چکا ہو، اور دودھ چھوڑنے والا نو جوان یا قریب البلوغ کی طرح، اور یہ بھرپور جوانی والے کی طرح استعمال نہیں کرتا، نہ ہی اس کی طرح بہت بوڑھا، پھر مزید بڑھا پے سے فنا کو پہنچ جانے والا شخص استعمال کرتا ہے۔ تو چاہئے کہ ان سب کو جدا گانہ و متغائر تعلقات قرار دیا جائے۔ تو اسے سمجھو۔

ان میں جس طرح اعلیٰ و اکمل تعلق اخروی ہے جس کے بعد فراق کا احتمال ہی نہیں، یوں ہی ادون و اقل تعلق برزخی ہے کہ با وصف فراق ایک اتصال معنوی ہے مگر قرآن عظیم و حدیث کریم کے نصوص قاطعہ شاہد عدل ہیں کہ اس قدر تعلق بھی بقائے انسانیت کے لئے بس ہے۔ بداہتہ معلوم کہ قبر میں تنغیم یا معاذ اللہ تعذیب جو کچھ ہے اسی انسان ہی کے واسطے ہے جو اپنی حیات دنیوی میں مومن و مطیع یا معاذ اللہ کافر و عاصی تھا، نہ یہ کہ طاعت و ایمان تو انسان نے کیے اور نعمت مل رہی ہے کسی غیر انسان کو، یا کفر و عصیان انسان سے ہوئے اور عذاب ہوتا ہو کسی غیر انسان پر، اسی طرح وہ تمام حجج واضحہ کہ ابھی تفسیر کبیر سے بعد موت بقا و حیات انسان پر گزریں مع اپنے نظائر کثیرہ کی اس مدعا کی کفیل ہیں تو ثابت ہوا کہ حقیقت انسانیہ میں جو تعلق ملحوظ ہے مطلق و مرسل ہے کسی طرح کا ہو۔

اما ما قال الامام ابو طاہر بعد ما اسلفنا نقله ، من انه اذا بطلت صورة جسده بالموت وزالت عنه المعانی بقبض روحه لا یسمى انسانا ، فاذا جمعت هذه الاشياء اليه با لاعادة ثانيا كان هو ذلك الانسان بعينه، الا ترى ان الجسد الفارغ من الروح والمعانی یسمى شعبا و جثة ولا یسمى انسانا و كذلك الروح



المجرد لا يسمى انسانا“ الخ

رہا وہ جو امام ابو طاہر نے سابقاً نقل شدہ عبارت کے بعد فرمایا کہ: جب موت سے آدمی کے جسم کی صورت باطل ہو جاتی ہے اور روح قبض ہو جانے کی وجہ سے معانی اس سے زائل ہو جاتے ہیں تو اسے انسان نہیں کہا جاتا۔ پھر جب دوبارہ یہ چیزیں اس کے ساتھ جمع کر دی جاتی ہیں تو بعینہ وہی انسان ہو جاتا ہے۔ دیکھو کہ روح اور معانی سے خالی جسم کو شیخ اور جثہ، ڈھانچہ اور لاشہ کہا جاتا ہے، انسان نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح مجرد روح کو انسان نہیں کہا جاتا۔

فاقول: ليس يريد رحمه الله تعالى ان الانسان يبطل بالموت وان الذى فى البرزخ من لدن الموت الى حين البعث ليس با انسان ، ومعاذ الله ان يريد ه وهو قول اهل البدع ومصادم للقواطع وكيف يجوز ان لا يكون الروح البرزخى المتصل بالبدن اتصلا لا فى فراق انسانا ، ومعلوما قطعاً ان الانسان هو الذى كان امن وكفروا حسن وفجرو بديهي ان غير الانسان غير الانسان افينعم من لم يعمل ويعذب من لم يعص والله تعالى يقول عنهم: يؤلنا من بعثنا من مرقدنا فا فا دان المبعوثين فى الحشرهم الراقدون فى القبر ومعلوم ان المحشورين فى العقبى هم الكائنون فى الدنيا فا لانسان هو هو فى الدور الثالث لم يزل عن انسانية ولم ينسلخ عن حقيقة ، وقال تعالى النار يعرضون عليها ، وانما اعدا الضمير الى الناس المذكورين فهم المعرضون على النار لا غيرهم وقال تعالى: قتل الانسان ما اكفره الى قوله عز وجل ثم اما ته فا قبره، فا لاقبار بعد الاماتة وقد ارجع الكناية فيه الى الانسان فثبت ان الميت المقبور ليس الانسانا ، وبالحمله ففى الدلائل على هذا اكثر لا مطمع فى احاطتها۔

وانما اراد التنبيه على ان الانسان ليس بمعزول للناظر عن شئ من الروح والبدن فالجسد اذا بطلت صورته بالموت وزالت عنه المعانى لخروج الروح عنه لا يسمى ذلك الجسد الفارغ انسانا وقد كان يسمى قبله المجرد من حيث هو مجرد لا يسمى انسانا وانما الانسان المجموع اعنى ان يكون دنيويا او اخرويا او برزخيا ، هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام ، والله سبحانه ولى الانعام“

فاقول: امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ نہیں کہ انسان موت سے نیست و نابود ہو جاتا ہے اور عالم برزخ میں از دم موت تا وقت بعثت جو ہوتا ہے وہ انسان نہیں، اللہ کی پناہ کہ یہ ان کی مراد ہو، جب کہ یہ بد مذہبوں کا قول ہے، اور قطعی دلائل سے متصادم ہے، اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ روح برزخی انسان نہ ہو جو بدن سے افراق کے ساتھ ایک اتصال بھی رکھتی ہے، اور یہ قطعاً معلوم ہے کہ انسان وہی ہے جس سے ایمان و کفر اور نیکی و بدی کا صدور ہوا، اور بد یہی ہے کہ غیر انسان، غیر انسان ہے تو کیا انعام اسے ہوتا ہے جس نے عمل نہ کیا، اور عذاب اسے ہوتا ہے جس نے معصیت نہ کی؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے متعلق بیان فرماتا ہے: کہ وہ کہیں گے ہائے ہماری خرابی! کس نے ہماری خواب گاہ سے ہم کو اٹھایا: اس سے افادہ ہوا کہ حشر میں جو اٹھائے جانے والے ہیں وہی قبر میں سونے والے ہیں، اور معلوم ہے کہ آخرت میں جو اٹھائے جائیں وہ وہی ہیں جو دنیا میں تھے۔ تو انسان تینوں مقامات میں وہی انسان ہے، کسی وقت وہ انسانیت سے جدا اور اپنی حقیقت سے خارج نہ ہوا۔ اور باری تعالیٰ فرماتا ہے: وہ آگ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ ضمیر ان ہی لوگوں کی طرف لوٹائی جو مذکور ہوئے تو آگ پر پیش کیے جانے والے وہی ہیں، غیر نہیں۔ اور ارشاد باری ہے: انسان مارا جائے کتنا بڑا ناشکرا ہے (تا ارشاد باری: پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں رکھا۔ تو قبر میں رکھنا موت دینے کے بعد ہوا، اور ضمیر اس میں بھی انسان ہی کی طرف لوٹائی تو ثابت ہوا کہ میت جو قبر میں ہوتا ہے وہ انسان ہی ہے۔ بالجملہ دلائل اس بارے میں بہت ہیں جن کا احاطہ کرنے کی طمع نہیں۔

امام موصوف نے بس اس بات پر تنبیہ فرمانا چاہی ہے کہ روح اور بدن دونوں میں کسی سے بھی انسان لحاظ میں جدا نہیں۔ تو جسم کی صورت جب موت کی وجہ سے باطل ہو جائے اور اس سے روح نکل جانے کے باعث معانی اس سے زائل ہو جائیں تو اس خالی جسم کو انسان نہیں کہا جاتا، جبکہ اس سے پہلے عرفاً کہا جاتا تھا کیونکہ اتصال تھا جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اسی طرح روح مجرد کو، اس حیثیت سے کہ وہ مجرد ہے انسان نہیں کہا جاتا۔ انسان تو مجموعہ روح و بدن ہے۔ یعنی وہ روح جس کے ساتھ بدن سے اتصال دنیوی ہو یا اخروی یا برزخی۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے، اور خدائے پاک ہی مالک انعام ہے۔

یہ تحقیق حقیقت و مصداق انسان میں کلام تھا، اب آیات و محاورات مذکورہ کی طرف



چلے، جب انسان و روح ہر ایک کا انسان جدا گانہ ہونا بدلتا ہو چکا، تو اب اقوال ثلاثہ سے کوئی قول لیجئے آیات و محاورات بدنہ و روحہ سے ایک میں تجوز اور جامعہ میں استحدام ماننے سے گریز ہوگی کمالاً تکلفی۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ نہ مفسرین ان میں کہیں استحدام مانتے ہیں نہ اہل عرف ان میں کسی کلام کو حقیقت سے جدا

جانتے ہیں، تو وجہ یہ ہے کہ بوجہ شدت اختلاط، گویا روح و بدن شے واحد ہیں بلکہ روح خفی و نظری ہے اور بدن محسوس مرئی اور اشراق شمس روح نے بدن پر حیات کی شعاعیں ڈال کر اسے اپنے رنگ میں رنگ لیا، جس طرح دیکھتے کوئلے کو کہ اس کے ہر ذرے میں آگ کی سرایت نے ”انا النار“ کہنے کا مستحق کر دیا، اب اسے آگ ہی کہا جاتا ہے، یونہی جسم کو ”انا الانسان“ کا دعویٰ پہنچتا ہے۔ ہم سنتا، دیکھتا، بولتا، چلتا پھرتا، کام کرتا بدن ہی کو دیکھتے ہیں حالانکہ مدرک و فاعل روح ہے اور بدن آلہ۔ لہذا بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرفیہ قرار پایا اور وہی تمام صفات و افعال کا منسوب الیہ ٹھہرا اور قرآن عظیم بھی مطابقت عرف پر اترا،

قال تعالیٰ: انه لحق مثل ما انکم تنطقون“ باری تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک وہ حق ہے اسی کے مثل جو تم بولتے ہو۔

اب نہ تجوز ہے نہ استحدام، نظیر اس کی ”رأیت زیداً“ زید را دیدم، زید کو دیکھا، حالانکہ زید کو اگرچہ اس سے بدن ہی مراد لیجئے ہرگز ہمیں مرئی نہیں، مرئی صرف رنگ و سطح بالائی ہے اور وہ قطعاً نہ روح زید ہے نہ بدن، مگر شدت اتصال کے باعث اسے رویت زید کہتے ہیں اور ہرگز اس میں تجوز و مخالفت حقیقت کا تو ہم بھی نہیں کرتے، یہاں تک کہ اگر کوئی زید کے رنگ و سطح کو یونہی دیکھے اور قسم کھائے میں نے زید کو نہ دیکھا قطعاً کاذب سمجھا جائے گا، لاجرم تفسیر کبیر میں روح کے غیر جسم ہونے پر کلام واسع و مشیع لکھ کر فرماتے ہیں:

”اعلم ان اکثر العارفين المکاشفين من اصحاب الرياضات و ارباب المکاشفات و المشاهدات مصرون علی هذا القول جازمون بهذا المذهب، واحتج المنكرون بقوله تعالى: من اى شئ خلقه من نطفة خلقه، هذا تصريح بان الانسان مخلوق من النطفة وانه يموت ويدخل القبر ولو لم يكن عبارة عن هذه الجثة لم تكن الاحوال المذكورة صحيحة والجواب انه لما كان الانسان في العرف

والظاهر عبارة عن هذه الجنة اطلق عليه اسم الانسان في العرف اه مختصراً“  
 معلوم ہو کہ اہل ریاضت اور ارباب کشف و مشاہدہ میں سے اکثر عرفاء مکاشفین اس  
 قول پر اصرار اور اس مذہب پر جزم رکھتے ہیں۔ اور منکرین نے باری تعالیٰ کے اس ارشاد سے  
 استدلال کیا ہے۔ اسے کس چیز سے پیدا کیا، نطفہ سے۔ یہ اس بات کی تصریح ہے کہ انسان نطفہ  
 سے پیدا کیا گیا ہے اور وہی مرنے والا ہے اور قبر میں جانے والا ہے۔ اگر انسان جسم جثہ سے  
 عبارت نہ ہو تو مذکورہ احوال صحیح نہ ہوں گے، جواب یہ ہے کہ عرف اور ظاہر میں انسان اس بدن  
 سے عبارت تھا تو عرفا اس پر لفظ انسان کا اطلاق ہوا۔

اقول وهذا الجواب احسن مما قدم قبله حيث قال فان قالوا هذا الآية  
 حجة عليكم لا نه تعالى قال: ”ولقد خلقنا الانسان من سللة من طين“ وكلمة من  
 للتبعيض وهذا يدل على ان الانسان بعض من ابعاض الطين، قلنا كلمة ’من‘  
 اصلها لا بتداء الغاية كقوله لك خرجت من البصرة الى الكوفة فقوله تعالى: ولقد  
 خلقنا الانسان من سللة من طين، يقتضى ان يكون ابتداء تخليق الانسان حاصلاً  
 من هذه السلالة ونحن نقول بموجبه لا نه تعالى يسوى المزاج اولاً ثم ينفخ فيه  
 الروح فيكون ابتداء تخليقه من السلالة“ قلت: وقد يستأنس له بقوله تعالى: وابدأ  
 خلق الانسان من طين، فافهم۔

اقول: یہ جواب اس سے بہتر ہے جو اس سے پہلے ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ کہیں کہ یہ  
 آیت تمہارے خلاف حجت ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بیشک ہم نے انسان کو پیدا کیا  
 ایک خلاصہ سے، جو مٹی سے ہے۔ کلمہ ’من‘ تبعیض کے لئے ہے۔ اور یہ بتاتا ہے کہ انسان مٹی کا  
 ایک جز اور بعض ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ کلمہ ’من‘ کی اصل ابتدائے غایت کے لئے ہے،  
 جیسے تم کہتے ہو میں بصرہ سے کوئٹہ گیا، تو ارشاد باری (ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک خلاصہ سے جو  
 ایک مٹی سے ہے) اس کا مقتضی ہے کہ تخلیق انسان کی ابتداء اس خلاصے سے ہو، اور ہم اس کے  
 مقتضا کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ پہلے مزاج استوار فرماتا ہے، پھر اس میں روح پھونکتا  
 ہے، تو تخلیق انسان کی خلاصے سے ہوتی ہے۔ قلت: اس جواب کے لئے اس ارشاد سے  
 استیناس ہوتا ہے: اور انسان کی تخلیق مٹی سے شروع کی۔



بالجملہ خلاصہ بحث یہ ہوا کہ اطلاق انسان کے لئے دو حقیقتیں ہیں: ایک حقیقت اصلہ دقیقہ یعنی روح متعلق بالبدن اگرچہ متعلق برزخی، دوم حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن، اور اکثر متکلمین کے زعم میں یہی حقیقت اصلہ ہے، اور اگر غرابت فن سے قطع نظر کر کے ان کا کلام انسان عرفی پر محمول کریں تو وہ بھی صحیح۔

اقول: صفات بدن دو قسم ہیں۔ (۱) اصلہ کے خود بدن کے لئے حاصل۔ (۲) تبعیہ کہ حقیقتہً صفات روح ہیں، اور بوجہ اتحاد مذکور بدن کی طرف منسوب، جیسے علم و سمع و بصر و ارادہ و فاعلیت افعال اختیار یہ وغیرہا، عرف میں اگرچہ انسان نام بدن ٹھہرا مگر صفات تبعیہ کی اس کی طرف اضافت مشروط بشرط حیات ہے، بعد موت بے عود حیات بدن خالی کو عرفاً لغتہً کسی طرح سمیع و بصیر مرید فاعل عامل نہیں کہتے کہ یہ نسبتیں اسی اتصال سریانی پر مبنی تھیں جس نے روح و بدن کو عرفاً امر وحدانی کر دیا تھا، جب وہ مسلوب ہوا کشف مجوب ہوا، صفات تبعیہ حق بہ حقدار رسید ہو کر اپنے مرکز کو گئیں اور اس تودہ خاک کو اپنی اصلی حالتیں ظاہر ہوئیں، نظیر اس کی وہی صحبت آتش و انگشت ہے، کونکہ کالا ٹھنڈا تاریک تھا اور نار دھانی گرم و سرخ و روشن، جب تک آگ کی سرایت سے دہک رہا تھا اس کے نیچے اپنے عیوب چھپے ہوئے تھے، آگ ہی کے اوصاف سے موصوف ہوتا، جب آگ جدا و بر کران ہوئی اصل حقیقت عیان ہوئی، تو ایمان اگرچہ عرف پر مبنی ہیں اور عرفاً انسان خواہ بلفظ انسان و بشر و آدمی تعبیر کیا جائے، یا اعلام و ضمائر و اسمائے اشارہ سے اس کا معبر عنہ یہی بدن ہوتا ہے، مگر بنظر تقسیم مذکور امور مخلوف علیہا کی طرف نظر ضرور، اگر صفات اصلہ پر مقصور ہو، جیسے اٹھانا، بٹھانا، نہلانا وغیرہا تو کچھ حالت حیات کی تخصیص نہ ہوگی کہ نفس بدن ان کا صالح ہے، اور اگر صفات تبعیہ پر موقوف ہو، جیسے خطاب و اعلام و افہام و کلام، تو ضرورہً متقید بحال حیات رہے گا کہ بغیر ان کے بدن ان کا صالح نہیں۔ بالجملہ انسان کا عرفاً بدن میں حقیقت ہونا اور معنی حقیقی عرفی میں استعمال کیا جانا زہرا سے مقتضی نہیں کہ وہ کلام بدن کی ہر حالت کو مشتمل رہے یا بعض احوال پر اقتصار کے باعث حقیقت عرفیہ سے منسوخ ہو کر کسی اور معنی پر محمول بنے بلکہ وہی مراد ہو کر بات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی۔ مثلاً اگر کہئے زید نے کونلے سے بدن جلا لیا تو قطعاً اس سے وہی دہکتا ہوا کونلہ مراد ہوگا کہ جلانے کی صلاحیت اسی میں ہے، اس سے نہ یہ لازم کہ مطلق کونلہ اس سے مفہوم ہو



، نہ یہ کوئلہ اپنے معنی حقیقی سے محروم ہو ”وہذا کلمہ ظاہرا جدا“ بحمدہ تعالیٰ یہ معنی ہیں اس ضابطے کے جو علماء نے یہاں ارشاد فرمایا، اور تنویر الابصار و درمختار و شروح کنز و وغیرہا میں مذکور ہوا کہ

ما شارك الميت فيه الحي يقع اليمين فيه على الحالتين ، وما اختص بحالة الحياة تقيد بها“

جس امر میں میت زندہ کا شریک ہو اس میں قسم دونوں حالتوں پر واقع ہوگی اور جو حالت حیات سے خاص ہو اس میں قسم حالت زیست سے مقید رہے گی۔

اقول: مناظرات میں وقت و اطالت کی راہ پاتی ہے، بیشتر اصل مقصد و مورد نزاع سے غفلت کے باعث منہ دکھاتی ہے، فریقین اس کے پابند رہیں، یہ تو معلوم کہ اہل باطل کہ اکثر اصل مطلب سے فرار ہی میں مفر، مگر اہل حق پر اس کا خیال لازم، ہر وقت پیش نظر رکھیں کہ بحث کیا تھی اور چلے کدھر، اس میں باذن اللہ تعالیٰ تخفیف مونت اور مخالف کے عجز و سکوت جلد ظاہر ہونے پر معونت ہوتی ہے، اس مسئلہ دائرہ سماع موتی میں مقصود اہلسنت کچھ اس پر موقوف نہیں کہ تمام اموات کے بدن ہی قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں، زائرین کے سلام و کلام وہ انہی کانوں کے ذریعہ سے سنیں، ہوائے متموج متکلیف بالصوت انہی کے پٹھوں کو کرے، اسی طریقے پر سماع ہو۔ یونہی رویت عامہ اموات میں، ہماری اس سے کوئی غرض متعلق نہیں کہ وہ انہی آنکھوں سے دیکھے، انہیں سے خروج شعاع یا انہیں کے لوح میں صورت کا انطباع ہو، یہ نہ واقع نہ ہمارا دعویٰ اس پر موقوف۔ آخر اہلسنت کے نزدیک جس طرح ابھی کا مردہ سنتا دیکھتا ہے یونہی برسوں کا، جبکہ کان آنکھ جسم کا کوئی ذرہ سلامت نہ رہا سب خاک و غبار ہو کر مٹی میں مل گیا، جس طرح مسلمان قبر میں سنتا ہے یونہی ہندو کا فرمرگھٹ میں جس وقت اس کے کان آنکھ کو آگ دیتے ہیں وہ ان آگ دینے والوں کو دیکھتا اور ان کی باتیں سنتا اس آگ کی اذیت کا احساس کرتا ہے، جو سلام و کلام مدفون امروزہ کے لئے شرع مطہر میں ہے وہی مدفون ہزار سالہ کے واسطے، دونوں سے وہی کہا جائے گا کہ سلام تم پر اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تمہیں اور ہمیں بخشے، تم ہمارے اگلے ہو اور ہم تمہارے پچھلے، خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان صحابی اعرابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب یہ حکم



دیا کہ ”جہاں کسی کافر کی قبر پر گزرو اسے دوزخ جانے کا مژدہ دو“ تو ارشاد اقدس میں تخصیص تا زہ مرے ہوئے کی نہ تھی بلکہ صاف تعیم تھی اور تعیم ہی پر ان صحابی نے کاربندی کی، غرض دلائل مطلق ہیں اور عقیدہ مطلق اور آلات جسمانیہ کی تخصیص ناحق، ہمیں اتنی بات سے کام ہے کہ مردے زندوں کی طرح صورت و صوت کا ادراک کرتے ہیں، اور اوپر روشن ہو چکا کہ ادراک کا روح ہے اور روح نہ موت سے مرتی ہے نہ متغیر ہوتی ہے، مگر اس پر بھی لفظ میت کا اطلاق آتا ہے، ہم انہیں ارواح موتی کے سماع و البصار کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اسی کو اموات کا دیکھنا سننا کہتے ہیں، اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہاں بھی ذرائع و آلات یہی ہوں یا غیر۔ فصل پانزدہم میں امام شیخ الاسلام خاتمہ المجتہدین تقی المملۃ والدین ابوالحسن علی سبکی قدس سرہ المملکی کا ارشاد گزرا کہ ہم نہیں کہتے کہ مردہ بدن سنتا ہے بلکہ روح سنتی ہے خواہ تنہا جبکہ بدن مردہ رہے، یا جسم سے مل کر جبکہ حیات جانب جسم عود کرے، آخر اس قدر سے حضرات منکرین بھی منکر نہیں کہ اموات جنت و نار و ملائکہ ثواب و عذاب کو دیکھتے، ان کی بات سنتے سمجھتے، کہ آنے نہ آنے کی دعائیں کرتے ہیں، تو اس کی تسلیم انہیں بھی ضرور کہ دیکھنا سننا بولنا انہیں آلات جسمانیہ پر غیر مقصور۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۹/ ۸۵۸ تا ۸۷۳)

﴿۴۶﴾ اَلِیْ فِرْعَوْنَ وَمَلَاِئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا وَكَانُوْا قَوْمًا عَلٰییْنَ۔ ☆

فرعون اور اس کے درباریوں کی طرف تو انہوں نے غرور کیا اور وہ لوگ غلبہ پائے ہوئے تھے۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عالی بمعنی متکبر ہے۔ ”قال اللہ تعالیٰ: ثم ارسلنا موسیٰ و اخاه هارون با یتنا و سلطن مبین۔ الی فرعون و ملائہ فاستکبروا و کانوا قوما عالیین“ پھر ہم نے موسیٰ اور اس کے بھائی ہارون کو اپنی نشانیوں اور روشن حجت کے ساتھ فرعون اور اس کے جتھے کی طرف بھیجا تو انہوں نے تکبر کیا اور وہ تھے ہی متکبر لوگ۔

تو معنی آیت یہ ہوئے کہ رب عزوجل نے شیطان لعین سے فرمایا کہ تو نے جو آدم کو سجدہ نہ کیا یہ ایک تکبر تھا کہ اس وقت تجھے پیدا ہوا، یا تو قدیم سے ہی متکبر تھا۔ تفسیر ابن جریر میں ہے:

یقول تعالیٰ لا بلیس: تعظمت عن السجود لا آدم فترکت السجود له استکبارا علیه ولم تکن من المتکبرین العالین قبل ذلک ام کنت من العالین یقول ام کنت کذلک من قبل ذا علو وتکبر علی ربک“

اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے فرمایا: تو نے آدم کے سجدہ سے اپنے کو بڑا سمجھا اور ان پر بڑائی ظاہر کرتے ہوئے تو نے سجدہ ترک کیا دراصل تو متکبرین میں سے نہ تھا، یا یہ کہ پہلے ہی سے اپنے رب پر علو و تکبر ظاہر کرنے والا تھا۔

یا یہ کہ تکبر خاص تجھ ہی میں پیدا ہوا، یا تیری قوم ہی متکبر ہے۔ معاملہ میں ہے:

ام کنت من العالین المتکبرین استکبرت بنفسک ام کنت من القوم الذین یتکبرون فتکبرت عن السجود لکونک منهم“ یا تو عالین متکبرین میں سے تھا۔ فرماتا ہے: کہ تو نے خود ہی تکبر کیا، یا تو متکبرین کے گروہ میں سے تھا تو سجدہ سے تکبر کیا۔

یا عالین کو بمعنی بلند درجۃ المرتبت لیں، اور معنی یہ ہوں کہ تو نے جو سجدہ نہ کیا، یہ تیرا تکبر تھا کہ واقع میں تجھے آدم پر بڑائی نہیں۔ اور براہ غرور آپ کو بڑا ٹھہرایا۔ یا واقع میں تجھے اس پر فضیلت، بیضاوی میں ہے:

استکبرت ام کنت من العالین تکبرت من غیر استحقاق او کنت ممن علی واستحق التفوق“

تو نے تکبر کیا، یا عالین میں سے تھا۔ مطلب یہ کہ بے استحقاق کے تو غرور میں مبتلا ہوا، یا ان میں سے تھا جن کو بلندی اور تفوق حاصل ہے۔

اور یہ معنی نہیں کہ ملائکہ میں کوئی گروہ عالین ہے کہ وہ حکم سجود سے مستثنیٰ تھا۔ ”وان وقع فی کلام سیدنا الشیخ الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ رب عزوجل نے متعدد تاکیدوں سے مؤکد فرمایا۔ ”فسجد الملائکۃ کلہم اجمعون“ تمام جمیع، سب ملائکہ نے سجدہ کیا۔ فاللام للاستغراق واكدت بكل واكبا جمعون۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، مقدمہ ۱۲ / ۳۵ تا ۳۶)

☆ ان الذین ہم من خشية ربهم مشفقون۔

بے شک وہ جو اپنے رب کے ڈر سے سہمے ہوئے ہیں۔



﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ معاملہ خاص حبیب کا ہے۔ اللہ کو کون ایذا دے سکتا ہے مگر وہاں تو جو معاملہ رسول کے ساتھ برتا جائے اپنے ہی ساتھ قرار پایا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۱۷۱)

﴿۱۱۵﴾ اَفَحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ اِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ۔☆

تو کیا یہ سمجھتے ہو کہ ہم نے تمہیں بیکار بنایا اور تمہیں ہماری طرف پھرنا نہیں۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علماء نے اس آیت کریمہ میں عبث کو معنی دوم پر لیا، یعنی کیا ہم نے تم کو بیکار بنایا، تمہاری آفرینش میں کوئی حکمت نہ تھی، یوں ہی بے معنی پیدا ہوئے، بیہودہ مرجاؤ گے، نہ حساب نہ کتاب، نہ عذاب نہ ثواب، جیسے وہ خبیث کہا کرتے تھے:

ان ہی الاحیاء تنال دنیا نموت ونحیا وما نحن بمبعوثین۔ تو صرف ہماری

یہ دنیوی زندگی ہی ہے، ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہم دوبارہ نہیں اٹھائے جائیں گے

اس کے رد میں یہ آیت اتری: (فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۷۵۰)

فا قول وباللہ التوفیق: فائدہ، تحقیق معنی وحکم عبث میں تتبع کلمات سے اس کی تعریف وجوہ عدیدہ پر ملے گی۔

(۱) جس فعل میں غرض صحیح ہو وہ عبث ہے اور اصلاً غرض نہ ہو تو سفہ۔ یہ تفسیر امام بدر

الدین کردری ہے۔ امام نسفی نے مستصفیٰ پھر علامہ حلبی نے غیۃ میں اسی طرح ان سے نقل فرما کر اس پر اعتماد کیا، اور محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر اور علامہ طرابلسی نے برہان شرح مواہب الرحمن اور دیگر شراح نے شروح ہدایہ وغیرہا میں اسی کو اختیار فرمایا، حلبیہ میں ہے:

فی المستصفی قال الامام بدر الدین یعنی الكردری: العبث الفعل الذی

فیہ غرض غیر صحیح والسفہ ما لا غرض فیہ اصلاً“ مستصفیٰ میں ہے کہ امام بدر

الدین عینی کردری فرماتے ہیں: عبث وہ فعل ہے جس میں کوئی صحیح غرض نہ ہو، اور سفہ وہ ہے جس میں سرے سے کوئی غرض نہ ہو۔

غیۃ شریعہ میں ہے:

فی البرہان ہو فعل الغرض غیر صحیح “عبث اس فعل کو کہتے ہیں جو غرض غیر صحیح کے لئے ہو۔

فتح میں ہے:

العبث الفعل لغرض غیر صحیح “عبث غیر صحیح غرض کے لئے کام کو کہتے ہیں (۲) جس میں غرض غیر شرعی ہو۔

اقول: یہ اول سے اعم ہے کہ ہر غرض غیر صحیح غیر شرعی ہے اور ضرور نہیں کہ ہر غرض غیر شرعی صحیح ہو، جیسے ٹھنڈ کے لئے زیادہ پانی ڈالنا کہ غرض صحیح ہے مگر شرعی نہیں۔ علامہ الجمل اور ان کی تبعیت سے حلیہ و بحر نے امام بدرالدین سے اسی طرح نقل کیا، غیۃ میں ہے:

قال بدرالدین الكردي: العبث الفعل الذي فيه غرض لكنه ليس بشرعي والسفه ما لا غرض فيه اصلا“

بدرالدین کردری فرماتے ہیں: عبث اس فعل کو کہتے ہیں جس میں غرض تو ہو مگر یہ غرض شرعی نہ ہو، اور سفہ اس کو کہتے ہیں جس میں سرے سے کوئی غرض ہی نہ ہو۔ (۳) جس میں غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ ان دونوں سے اعم ہے کہ اصلاً عدم غرض کو بھی شامل اور ثانی سے اخص بھی، کہ اگر غرض غیر شرعی صحیح کو بھی شامل، یہ تفسیر امام حمید الدین کی ہے۔ عنایہ میں بعد عبارت مذکورہ ہے:

: ”وقال حميد الدين العبث كل عمل ليس فيه غرض صحيح“  
حمید الدین نے کہا جس چیز کی کوئی غرض صحیح نہ ہو اس کو عبث کہتے ہیں۔  
مفردات راغب میں ہے:

يقال لما ليس له غرض صحيح عبث “جس کی غرض صحیح نہ ہو وہ عبث ہے۔  
تفسیر رغائب الفرقان میں ہے:

’هو الفعل الذي لا غاية له صحيحة“ عبث وہ فعل ہے جس کی کوئی غایت صحیح نہ

ہو۔

(۴) جس میں غرض شرعی نہ ہو۔



اقول: یہ اول، ثانی، ثالث سب سے اعم مطلقاً ہے کہ انتقائے غرض صحیح انتقائے غرض شرعی کو مستلزم ہے اور عکس نہیں، اور انتقائے غرض شرعی انتقائے مطلق غرض سے بھی حاصل۔ امام نسفی اپنی وافی کی شرح کافی میں فرماتے ہیں: ”العبث ما لا غرض فیہ شرعاً فانما کرہ لا نہ غیر مفید“ عبث بلا ضرورت شرعی مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بے فائدہ ہے۔ (۵) جس میں فاعل کے لئے کوئی غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ اول اور ثالث سے اعم مطلقاً ہے، کہ ممکن کہ فعل غرض صحیح رکھتا ہو اور فاعل بے غرض، یا غرض غیر صحیح کے لئے کرے، اور دوم و چہارم سے اعم من وجہ، کہ غرض فاسد میں تینوں صا دق اور غرض صحیح غیر شرعی مقصود فاعل ہے تو وہ دو صادق خامس منشی، اور غرض شرعی میں مقصود فاعل ہے تو بالعکس۔

تعریفات السید میں ہے:

وقیل ما لیس فیہ غرض صحیح لفاعلہ “جس میں فاعل کے لئے غرض صحیح نہ ہو  
اقول اشار الی ضعفه وسیاتیک ان شاء اللہ تعالیٰ انه الحق  
اس کی ضعف کی طرف اشارہ ہے، اس کی حقیقت ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔  
(۶) بے فائدہ کام۔

بحر الرائق میں نہایہ امام سغنائی سے ہے:

ما لیس بمفید فهو العبث “غیر مفید عبث ہے۔

امام سیوطی کی درنثر میں ہے:

عبث ای لا لمنفعة “عبث غیر نافع ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے:

العبث عملاً لا فائدة فیہ ولا حکمة تقتضیہ “عبث عمل غیر مفید و حکمت کا کرنا،  
جلالین میں ہے:

عبث لا حکمة “عبث غیر حکمت۔

غنیۃ میں ہے:

”الفرقة فعل لا فائدة فیہ فکان کالعبث“ انگلیاں چٹکانا غیر مفید فعل ہے، لہذا

یہ عبث ہے۔

اقول: عبدالملک بن جریج تابعی نے کہ عبث کو باطل سے تفسیر کیا اسی معنی کی طرف مشیر ہے: ”فان الشئ اذا خلا عن الثمرة بطل“ شی بے ثمر باطل ہے۔  
تفسیر ابن جریر میں ان سے مروی: ”عبثا قال باطلا“ عبث کو باطل کہا۔  
(۷) جس میں فائدہ معتد بہا نہ ہو۔

تاج العروس میں ہے:

قيل العبث ما لا فائدة فيه يعتد بها “عبث عادة غیر مفید۔

اقول: اسی طرف کلام علامہ ابوالسعود ناظر کہ ارشاد العقلمیں فرمایا: ”عبثا بغیر حکمة بالغة اه فافهم“ حکمت بلیغ کے بغیر عبث ہے۔  
(۸) اس کام کے قابل فائدہ نہ ہو یعنی اس میں جتنی محنت ہو نفع اس سے کم ہو۔  
اقول: اسے ہفتم سے عموم و خصوص من وجہ ہے، کہ اگر کام نہایت سہل ہو جس میں کوئی محنت معتد بہا نہیں تو فائدہ غیر معتد بہا اس کے قابل ہوگا، اس تقدیر پر ہفتم صادق ہوگا نہ ہفتم، اور اگر فائدہ فی نفسہا معتد بہا ہے مگر اس کام کے لائق نہیں تو ہفتم صادق ہوگا نہ ہفتم۔  
علامہ شہاب کی عنایہ القاضی میں ہے:

العبث كاللعب ما خلا عن الفائدة مطلقا او عن الفائدة المعتد بها

او عما يقاوم الفعل كما ذكره الاصوليون“

عبث جیسے بلا فائدہ کھیلنا، یا فائدہ تو ہو مگر معتد بہ نہ ہو، یا جو فعل کے مقابل نہ ہو، جیسا کہ اصولیوں نے ذکر کیا ہے۔

اقول: مقابلہ مشعر مغایرت ہے، یوں یہ قول اضعف الاقوال ہوگا کہ خاص مشقت طلب کاموں سے خاص رہے گا، ہاں اگر معتد بہ سے معتد بہ بنظر مراد لیں تو ہفتم و ہشتم ایک ہو جائیں گے اور اعتراض نہ رہے گا اور کہہ سکتے ہیں کہ تغیر تعبیر مجوز مقابلہ ہے۔  
(۹) وہ کام جس کا فائدہ معلوم نہ ہو۔

اقول اولاً: مراد عدم علم فاعل ہے، تو حکیم کے دقیق کام جن کا فائدہ عام لوگوں کے فہم سے ورا ہو عبث نہیں ہو سکتے۔



ثانیاً: حکمت و غایت میں فرق ہے، احکام تعبدیہ غیر معقولہ المعنی کی حکمت ہمیں معلوم نہیں، فائدہ معلوم ہے کہ ”الا سلام“ گردن نہادن۔

ثالثاً: عدم علم مستلزم عدم نہیں، تو یہ تفسیر ان تینوں سے اعم ہے۔  
تعریفات السید میں ہے:

العبث ارتکاب امر غیر معلوم الفائدة “ غیر مفید کام کا ارتکاب۔  
اقول: مگر علم بے قصد کیا مفید، بلکہ اس کی شاعت اور مزید تو یہ حد جامع نہیں۔  
(۱۰) وہ کام جس سے فائدہ مقصود نہ ہو۔

اقول یہ نہم سے بھی اعم کہ عدم علم عدم قصد کو مستلزم ولا عکس۔ تاج العروس میں ہے: ”وقیل ما لا یقصد به فائدة“ عبث وہ ہے جس میں کسی فائدہ کا ارادہ نہ ہو۔

اقول: او ما الی تزییفه وستمع بعونه تعالیٰ انه هو الصحيح “ سید مرتضیٰ زبیدی صاحب تاج نے اس کے کھوٹے ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، بعونہ تعالیٰ عنقریب تو سنے گا کہ یہ صحیح ہے۔

(۱۱) بے لذت کام عبث ہے اور لذت ہو تو لعب۔  
جوہرہ نیرہ میں ہے:

العبث کل فعل لا لذة فیہ فاما الذی فیہ لذت فهو لعب “ ہر بے لذت کام عبث اور بالذت لعب ہے۔

اقول: یہ اپنے اس ارسال پر بدیہی البطلان ہے، نہ ہر بے لذت کام عبث، جیسے دوائے تلخ پینا، نہ ہر لذت والا لعب، جیسے درود شریف و نعت مقدس کا ورد۔ تو بعض تعریفات مذکورہ سے اسے مقید کرنا لازم، مثلاً: یہ کہ جس فعل میں غرض صحیح نہ ہو۔

(۱۲) عبث و لعب ایک شے ہے۔ یہ تفسیر سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، اور کثرت اقوال بھی اسی طرف ہیں۔

ابن جریر اس جناب مشرف بہ تشریف اللہ علمہ الكتاب سے راوی:  
تعبثون وتلعبون “ عبث کلام کرتے ہیں اور کھیلتے ہیں۔  
بعینہ اسی طرح ان کے تلمیذ ضحاک سے روایت کیا:

نہایہ واشر ومختار الصحاح میں ہے:

العبث اللعب “عبث لعب ہے۔

اسی طرح سمین و جمل میں ہے و سیاتی، مصباح المنیر میں ہے:

عبث کفرح لعب “عبث لعب کی فرح ہے۔

تاج العروس میں ہے:

عابث لا عب بما یعنیه و لیس من باله “عابث لا عب بے معنی بے فائدہ۔

صراح میں ہے:

عبث بازی۔ درر شرح غرر میں ہے: “عبثہ ای لعبہ “عبث یعنی لعب۔

مفرادات راغب میں ہے:

العبث ان یخلط بعمله لعبا “عبث لعب کے ساتھ مخلوط ہو۔

اقول: وانما صار عبثا لما خلط لا لذاته فالعبث حقیقہ ما خلط لا ما خلط

لاحق کی وجہ سے عمل عبث ہے۔ لذاتہ عمل نہیں، لہذا حقیقتہً خالط عبث ہے مخلوط بہ عبث

نہیں۔

طحاوی علی الدر میں ہے:

العبث اللعب وقیل ما لا لذة فیہ واللعب ما فیہ لذة “عبث بے لذت لعب با

لذت۔

تفسیر ابن جریر میں ہے:

عبثا لعبا و باطلا “عبث لعب و باطل ہے۔

یہ بارہ تعریفیں ہیں اور بعونہ تعالیٰ بعد تنقیح سب کا مال ایک، اگرچہ (۹) و (۱۱) کی عبا رت میں تقصیر واقع ہوئی، اس کی تحقیق چند امور سے ظاہر۔

فاقول وباللہ التوفیق اولاً: لعب و لہو و ہزل و لغو و باطل و عبث سب کا محصل متقارب ہے

کہ بے شمر و نامفید ہونے کے گرد و ورہ کرتا ہے۔ نہایہ ابن اثیر میں ہے: یقال لكل من عمل

عملا لا یجدی علیہ نفعاً انما انت لا عب “

بے فائدہ عمل لعب ہے۔



علامہ خفاجی سے گزرا: العبث کا للعب ما خلا عن الفائدة “عبث مثل لعب کے جو بے فائدہ ہو۔

تعریفات علامہ شریف میں ہے:

اللعب هو فعل الصبي ان يعقب التعب من غير فائدة “اھ لعب بچوں کی حرکتیں ہیں کہ ان کے پیچھے تھکن کے بغیر کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

اقول: وتعقيب التعب خرج نظرا الى الغالب وليس شرطاً لا زماً كما لا يخفى “تعقيب التعب کی قید غالب کی طرف نظر کرتے ہوئے لگائی ہے، یہ اس کی شرط لازم نہیں ہے، کما لا يخفى۔

اصول امام فخر الاسلام بزدوی قدس سرہ میں ہے:

اما الهزل فتفسيره اللعب وهو ان يرا د بالشئ ما لم يوضع له وضد ه الجد “ہزل لعب کی تفسیر ہے وہ کار بے کار، اس کی ضد جد ہے۔

اس کی شرح کشف الاسرار میں ہے:

ليس المراد من الوضع ههنا وضع اللغة لا غير بل وضع العقل او الشرع فان الكلام موضوع عقلا لا فائدة معناه حقيقة كان او مجازا او التصرف الشرعي موضوع لا فائدة حكمه فاذا اريد بالكلام غير موضوعه العقلي وهو عدم افادة معناه اصلا واريد بالتصرف غير موضوعه الشرعي وهو عدم افادة الحكم اصلا فهو الهزل ولهذا فسرہ الشيخ باللعب اذا للعب ما لا يفيد فائدة اصلا وهو معنى

ما نقل عن الشيخ ابی منصور رحمه الله تعالى ان الهزل ما لا يرا د به معنى “وضع سے مراد یہاں وضع لغوی نہیں بلکہ عقلی یا شرعی وضع ہے، کیونکہ کلام اس لئے ہوتا ہے کہ وہ اپنے معنی دے، خواہ حقیقی ہوں یا مجازی، اور تصرف شرعی اس لئے ہوتا ہے کہ اپنے حکم کا فائدہ دے، اب جب کلام سے اس کے عقلی موضوع کے علاوہ کچھ اور ارادہ کیا جائے اور وہ اپنے معنی کا فائدہ بالکل نہ دینا ہے، اور تصرف سے اس کے موضوع شرعی کے غیر کا ارادہ کیا جائے یعنی حکم کا فائدہ بالکل نہ دینا، تو یہ چیز ”ہزل“ کہلاتی ہے، اس لئے شیخ نے اس کے تفسیر ”لعب“ سے کی ہے، کیونکہ ”لعب“ اس چیز کو کہتے ہیں جس میں کوئی فائدہ نہ ہو، اور شیخ ابو منصور

نے جو کہا ہے کہ ”ہزل“ وہ ہے جس کے کوئی معنی نہ ہوں۔ اس سے یہی مراد ہے جو ہم نے ذکر کیا۔

تو تفسیر (۶) و (۱۲) کا حاصل ایک ہے، ولہذا مصباح میں ”عبث من باب تعب لعب وعمل ما لا فائدة فيه“ عبث باب تعب ولعب سے ہے اور وہ عمل جس کا کوئی فائدہ نہ ہو۔ اور منتخب میں عبث بفتحتین بازی و بے فائدہ بطور عطف تفسیر لکھا۔

ثانیاً اقول: جس طرح عاقل سے کوئی فعل اختیاری صادر نہ ہوگا جب تک تصور بوجہ ما و تصدیق بفائدہ مانہ ہو، یونہی انسان کے ہوش و حواس جب تک حاضر ہیں بے کسی شغل کے نہیں رہتا، خواہ عقلی ہو۔ جیسے کسی قسم کا تصور، یا عملی۔ جیسے جوارج سے کوئی حرکت، تو کسی قسم کا شغل ہو نفس کے لئے اس میں اپنی عادت کا حصول اور اپنے مقتضی کا تیسرہ ہے اور یہ خود اس کے لئے ایک نوع نفع ہے اگرچہ دین و دنیا میں سوا ایک عادت بے معنی کی تحصیل کے اور کوئی ثمر و نفع اس پر مترتب نہ ہوں، بایں معنی کوئی فعل اختیاری فاعل کے لئے اصلاً فائدہ سے عاری محض نہ ہوگا، ہاں یہ ممکن کہ وہ فائدہ قضیہ شرع بلکہ قضیہ مرضیہ عقل سلیم کے نزدیک بھی مثلاً لا فائدہ و محض غیر معتد بہا ہو، بلکہ ممکن کہ اس کا مال ضرر رساں ہو، جیسے کفار کی عبادات شاقہ ”عاملة ناصبة تصلی ناراً حامیہ“ عمل کریں مشقت جھیلیں اور نتیجہ یہ کہ بھڑکتی آگ میں غرق ہوں گے، تو (۶) سے مقصود وہی (۷) ہے۔

ثالثاً: یہ بھی ظاہر کہ کوہ کندن و کاہ بر آوردن ہر عاقل کے نزدیک حرکت عبث ہے، تو مقدار فائدہ و فعل میں اگرچہ تساوی درکار نہیں تفاوت فاحش بھی نہ ہو ضرور (۸) سے یہی مراد، اور معتد بہ بنظر فعل ہونے سے یہی ہفتم کا مفاد۔ فائدہ کافی نفسہا کوئی امر عظیم مہتمم بالشان ہونا ہر گز ضرور نہیں، بلکہ جیسا کام اسی کے قابل فائدہ معتد بہا ہے۔ ”و هذا ما كنا اشرنا اليه“

رابعاً: لذت و لعب شرع کریم و عقل سلیم کے نزدیک فائدہ معتد بہا نہیں مگر جبکہ لہو مباح ہو اور تعب کے بعد اس سے تروح قلب مقصود، اب نہ وہ عبث رہے گا نہ حقیقتہً لعب اگرچہ صورت لعب ہو، ولہذا حدیث میں ہے، حضور سید اکرم رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الہوا والعوافانی اکره ان یری فی دینکم غلظة رواہ البیہقی فی شعب



الايمان عن المطلب بن عبد الله المخزومي رضى الله تعالى عنه "لهو ولعب كروكيو نكه مجھ کو یہ ناپسند ہے کی تمہارے دین میں سختی دیکھی جائے، بیہوشی نے اس کو شعب الایمان میں مطلب بن عبد اللہ مخزومی سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

امام ابن حجر مکی کف الرعاع پھر سید عارف باللہ حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

اللهو المباح ما ذون فيه منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانه في بعض الاحوال قد لا ينال في الكمال وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: الهوا والعبوا دليل لطلب ترويح النفوس اذا اسئمت وجلاتها اذا صدت باللهو واللعب المباح " حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مباح لہو کی اجازت دی ہے اور یہ لہو بعض اوقات منافی کمال نہیں ہوتا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد "الهوا والعبوا" یہ اس امر کی دلیل ہے کہ جب لوگ تھک جائیں تو تفریح خاطر کے لئے مباح لہو ولعب کر سکتے ہیں۔

تو (۱۱) بھی ان تفاسیر سے جدا نہیں کہ نہ لعب میں بوجہ لذت فائدہ معتد بہا ہوا، نہ عبث سے بسبب عدم لذت فائدہ نامعتبرہ منقہی۔

خامسا: بلاشبہ فاعل سے دفع عبث کے لئے صرف فعل فی نفسہ مفید ہونا کافی نہیں بلکہ ضرور ہے کہ یہ بھی اس فائدہ معتد بہا بمعنی مذکور کا قصد کرے، ورنہ اس نے اگر کسی قصد فضول و بے معنی سے کیا تو اس پر الزام عبث ضرور لازم "فانما الاعمال بالنيات وانما لكل امرء ما نوى" عمل کا دار و مدار نیت پر ہے، اس کا انجام نیت پر ہے۔

اور قصد کے لئے علم درکار کہ مجہول کا ارادہ نہیں ہو سکتا۔ زید سر راہ بیٹھا تھا، ایک کھاتا پیتا نا آشنا گھوڑے پر سوار جا رہا تھا، اس نے ہزار روپیہ اٹھا کر اسے دے دیے کہ نہ صدقہ، نہ صلہ رحم، نہ محتاج کی اعانت، نہ دوست کی امداد کوئی نیت صالحہ نہ تھی، نہ ریا یا نام وغیرہ کسی مقصد بد کا محل تھا، تو اسے ضرور حرکت عبث کہیں گے اگرچہ واقع میں وہ اس کا کوئی ذی رحم ہو جسے یہ نہ پہچانتا تھا، مقاصد شرعیہ پر نظر کرنے سے یہ حکم خوب منجلی ہوتا ہے۔ رب عز وجل فرماتا ہے:

"وما اتيتم من ربا ليربوا في اموال الناس فلا يربوا عند الله وما اتيتم من زكوة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون" جو فزونی تم دو کہ لوگوں کے مال میں

زیادت ہو وہ خدا کے نزدیک نہ بڑھے گی اور جو صدقہ و خدا کی رضا چاہتے تو انھیں لوگوں کے دو نے ہیں۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

الم تر الى الرجل يقول للرجل لا مولئك فيعطيه فهذا لا يربو عند الله لا نه يعطيه لغير الله ليشري ماله “

کیا تو نے نہ دیکھا کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہتا ہے میں تجھے مالدار کر دوں گا پھر اسے دیتا ہے تو یہ دینا خدا کے یہاں نہ بڑھے گا کہ اس نے غیر خدا کے لئے صرف اس نیت سے دیا کہ اس کا مال بڑھا دوں۔

امام ابراہیم نخعی فرماتے ہیں:

كان هذا في الجاهلية يعطى احدهم ذا القربى المال يكثر به ماله “ یہ زمانہ جاہلیت میں تھا، اپنا عزیز کا مال بڑھانے کو اسے مال دیا کرتے۔ رواہما ابن جریر دیکھو فعل فی نفسہ مثنیٰ ثمرہ شرعیہ ہونے کا صالح فائدہ شرعیہ یعنی صلہ رحم و مواسات پر مشتمل تھا مگر جبکہ اس نے اس کا قصد نہ کیا بے ثمر رہا، تو حاصل یہ ٹھہرا کہ دفع عبث کو فائدہ معتد بہا بنظر فعل معلومہ مقصودہ للفاعل درکار ہے، تو ان تفاسیر کا وہی مال ہوا جو (۹) و (۱۰) میں ملحوظ تھا مفردات راغب میں ہے:

لعب فلان اذا كان غير قاصد مقصد اصححا “ جب کوئی اپنے فعل میں مقصد صحیح کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو کہا جاتا ہے: لعب فلان۔

سادسا: غرض وہی فائدہ مقصودہ ہے اور صحیح یہی کہ معتد بہا ہو تو (۳) و (۵) بھی اسی معنی کو ادا کر رہی ہیں، اور غرض میں جبکہ قصد ملحوظ ہے تو تعریف سوم و دہم اوضح و اخصر تعریفات ہیں، اور یہیں سے واضح ہوا کہ قول سمین و جمل ” العبث اللعب وما لا فائدة فيه و كل ما ليس فيه غرض صحيح “ عبث لعب بے فائدہ جن میں غرض صحیح نہ ہو، میں سب عطف تفسیر کی ہیں۔

سابعا: ہم بیان کر آئے کہ فعل اختیاری بے غرض محض صادر نہ ہوگا تو جو بے غرض صحیح ہے ضرور بے غرض صحیح ہے، تو (۱) و (۳) کا مفاد واحد ہے اور اس تقدیر پر سفقہ کا مصداق افعال جنون



ہوں گے۔

ثامنا: شرعی سے اگر مقبول شرع مراد لیں تو وہی حاصل غرض صحیح ہے کہ ہر غرض صحیح کو اگر چہ مطلوب فی الشرع نہ ہو شرع قبول فرماتی ہے جبکہ اپنے اقویٰ سے معارض نہ ہو، اور ہنگام معارضہ عدم قبول قبول فی نفسہ کا منافی نہیں۔ جیسے حدیث احاد و قیاس کہ بجائے خود حجت شرعیہ ہیں اور معارضہ کتاب کے وقت نامقبول۔ امام نسفی کا عدم غرض شرعی سے تعریف فرما کر تعلیل کراہت میں ”لا نہ غیر مفید“ اس لئے کہ یہ غیر مفید ہے۔ فرمانا اس کی طرف مشعر ہو سکتا ہے، اس تقدیر پر (۲) اول اور (۴) سوم کی طرف عائد، اور ظاہر ہوا کہ بارہ کی بارہ تعریفوں کا حاصل واحد۔

اقول: مگر غیر شرعی سے متبادر تر غرض مطلوب فی الشرع ہے، اب یہ تخصیص بحسب مقام ہوگی کہ ان کا کلام عبث فی الصلاۃ میں ہے تو وہاں غرض مطلوب شرعی ہی غرض صحیح ہے نہ غیر۔ آخر نہ دیکھا کہ مٹی سے بچانے کے لئے دامن اٹھانا غرض صحیح ہے اور نماز میں مکروہ کہ غرض شرعی نہیں، اور پیشانی سے پسینہ پونچھنا بآئکہ غرض مطلوب فی الشرع نہیں نماز میں بلا کراہت روا جبکہ ایزادے اور شغل خاطر کا باعث ہو کہ اب اس کا ازالہ مطلوب شرع ہو گیا۔

عنایہ و نہایہ و بحر و غیر ہا میں ہے:

کل عمل یفید المصلی لا باس به لما روی انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرق فی صلاتہ لیلۃ فسلط العرق عن جبینہ ای مسحہ لا نہ کان یؤذیہ فکان مفید او اذا قام من سجودہ فی الصیف نفض ثوبہ یمنے و یسرة کیلا تبقی صورۃ“ ہر وہ کام جو نمازی کو مفید ہو اس میں حرج نہیں، مروی ہے کہ ایک رات دوران نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسینہ آ گیا تو آپ نے اپنی پیشانی سے وہ پسینہ صاف کر لیا۔ کیونکہ اس سے آپ کو تکلیف ہوتی تھی، تو یہ کام مفید ہوا، اور جب سجدہ سے اٹھتے تو دائیں بائیں کپڑے کو جھاڑ لیتے تھے تاکہ صورۃ باقی نہ رہے۔

حاشیہ سعدی آفندی میں ہے:

یعنی حکایۃ صورۃ الالیۃ۔ یعنی صورت سے مراد سرینوں کا نقش ہے۔

فلیس نفضہ للتراب فلا یرد ما فی البحر عن الحلیۃ انه اذا کان یکرہ رفع

الثوب کیلا یتترّب لا یكون نفضه من التراب عملا مفیداً ورائیتی کتبت علیہ اقول الذی فی الحلّیۃ ہکذا ثم فی الخلاصۃ والنہایۃ وحاصلہ ان کل عمل مفید للمصلی فلا بأس بفعلہ کسلت العرق عن جبینہ ونفّض ثوبہ من التراب وما لیس بمفید یکرہ للمصلی الا شتغال بہ واعتراض علیہ بثلثۃ وجوہ فقال قلت: لکن اذا کان یکرہ رفع الثوب کیلا یتترّب کما تقدم وانه قد وقع الخلاف فی انہ یکرہ مسح التراب عن جہتہ فی الصلاۃ کما سند کرہ وانه قد وقع النذب الی تتریب الوجہ فی السجود فضلا عن الثوب فکون نفّض الثوب من التراب عملا مفیداً او انہ لا بأس بہ مطلقاً، فیہ نظر ظاہر، وانت تعلم ان اعتراضہ علی ما نقل عن الخلاصۃ والنہایۃ صحیح الی الغایۃ للتصریح فیہ ان النفّض من التراب “

تویہ جھاڑنا مٹی دور کرنے کے لئے نہ تھا، تو بحر نے حلیہ سے جو نقل کیا ہے وہ اس کے مخالف نہ ہوگا، اس میں ہے: جب کپڑے کا اس لئے اٹھانا مکروہ کہ اس پر مٹی نہ لگ جائے تو اس کا مٹی سے صاف کرنا بھی عمل مفید نہ ہوگا، اقول: حلیہ کی عبارت اس طرح ہے، خلاصہ اور نہایہ میں بھی یہی ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر وہ کام جو نمازی کو مفید ہو اس میں حرج نہیں، جیسے پیشانی سے پسینہ پونچھ لینا اور کپڑوں سے مٹی کا جھاڑنا، اور جو مفید نہیں ہے نمازی کے لئے اس میں مشغول ہونا مکروہ ہے اھ۔ اس پر تین طریقوں سے اعتراض کیا گیا ہے، فرمایا: میں کہتا ہوں: جب کپڑے کا مٹی میں ملوث ہونے سے بچانے کے لئے اٹھانا مکروہ ہے جیسا کہ گزرا، اور یہ کہ اس میں اختلاف ہے کہ نماز کی حالت میں پیشانی سے مٹی کا پونچھنا مکروہ ہے، جیسا کہ ہم ذکر کریں گے، اور یہ کہ سجدہ میں پیشانی کا خاک آلود کرنا بجائے خود مندوب ہے تو پھر کپڑے کا خاک آلود ہونا کیا مضر ہے، ایسی صورت میں کپڑوں سے مٹی کا جھاڑنا کیسے عمل مفید اور اس کے بارے میں کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، ان کا اعتراض جیسا کہ خلاصہ اور نہایہ میں ہے اس حد تک درست ہے کہ اس میں مٹی جھاڑنے کی صراحت ہے۔

اقول: وانما قید بقوله مطلقاً لان الثوب ان کان مما یفسدہ التراب کان یكون من الحریر المخلوط للرجل او الخالص للمرأة وکان فی التراب ندوة فلو لم یغسل بقی متلوثا ولو غسل فسد فحیث یبغی ان لا ینہی التوقی فان



الضرورات تبیح المحظورات واللہ تعالیٰ اعلم۔ ولكن الشان ان ليس لفظ التراب لا فى الخلاصة ولا فى النهاية فنص نسختى الخلاصة ولا يعبث بشيء من جسده وثيا به والحاصل ان كل عمل هو مفيد لا باس به للمصلى وقد صح عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه سلت العرق عن جبينه وكان اذا قام من سجوده نفض ثوبه يمنا ويسرة ما ليس بمفيد يكره كاللعاب ونحوه اثرته عن العناية بمعناه وقد صرح فيه بالمراد اذ قال كيلا تبقى صورة ولا توجه عليه لشيء من الايرادات بيدان الامام الحلبي ثقة حجة امين فى النقل فالظاهر انه وقع هكذا فى نسختى الخلاصة والنهاية ولكن العجب من البحر نقل عبارة النهاية مصرحة بالصواب ثم عقبها بالاعتراضات الواردة على لفظ من التراب واقرها كانه ليس عنها جواب

اور انہوں نے ”مطلقاً“ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر کپڑا ایسا ہے جس کو مٹی کا لگنا مضر ہے جیسا کہ مخلوط ریشم کا کپڑا مرد کے لئے، یا خالص ریشم عورت کے لئے، یا مٹی تر ہو، اور نہ دھونے کی شکل میں وہ ملوث رہے گا اور دھونے کی صورت میں کپڑا ہی خراب ہو جائے گا، ایسی صورت میں کپڑے کو مٹی سے بچانے کی اجازت مناسب ہے، کیونکہ ضرورتیں محظورات کو مباح کر دیتی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم، مگر ”التراب“ کا لفظ نہ خلاصہ میں ہے اور نہ نہایہ میں، میرے نسخہ میں یہ ہے (خلاصہ کے) (ولایعبث بشیء من جسده وثیا به) اور حاصل یہ ہے کہ ہر وہ عمل جو مفید ہو وہ نمازی کر سکتا ہے اور بروایت صحیحہ منقول ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی پیشانی سے پسینہ پونچھتے تھے اور جب اپنے سجدہ سے اٹھتے تو اپنے کپڑوں کو دائیں اور بائیں جھاڑ لیتے تھے، اور جو عمل مفید نہ ہو وہ مکروہ ہے، جیسے کھیل وغیرہ اھ

اور بحر کے بقول نہایہ کی عبارت وہی ہے جو میں نے عنایہ سے نقل کی، دونوں معنی ایک ہی ہیں اور اس میں اس کی وجہ بھی بیان کر دی ہے، اور وہ یہ کہ صورت باقی نہ رہے۔ اس عبارت پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا ہے، علاوہ ازیں امام حلبی نقل کے بارے میں مستند اور ثقہ ہیں تو بظاہر یہی ہے کہ خلاصہ اور عنایہ کے نسخوں میں وہی ہے جو انہوں نے ذکر کیا ہے، مگر بحر پر تعجب ہے کہ انہوں نے نہایہ کی عبارت نقل کی اور اس کے درست ہونے کی تصریح کی پھر لفظ ”تراب“

پر اعتراضات کئے اور یہ ثابت کیا کہ اس کا جواب نہیں ہے۔

یہ نہایت کلام ہے تحقیق معنی عبث میں، اب تنقیح حکم کی طرف چلے وباللہ التوفیق۔

اقول بیان سابق سے واضح ہوا کہ عبث کا مناط فعل میں فائدہ معتد بہا مقصود نہ ہونے پر

ہے اور وہ اپنے عموم سے قصد مضر و ارادۂ شر کو بھی شامل، تو بظاہر مثل اسراف اس کی بھی دو صورتیں، ایک فعل بقصد شنیع دوسری یہ کہ نہ کوئی بری نیت ہو نہ اچھی۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/ ۷۳۵ تا ۷۵۰)



# سورۃ النور

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۳) الزانی لاینکح الا زانیۃ اور مشرکۃ والزانیۃ لاینکحھا الا زانی

او مشرک ج و حرم ذلک علی المؤمنین۔ ☆

بدکار مرد نکاح نہ کرے مگر بدکار عورت یا شرک والی سے اور بدکار عورت سے نکاح نہ کرے مگر بدکار مرد یا مشرک اور یہ کام ایمان والوں پر حرام ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کا حکم منسوخ ہے۔ ”قالہ سعید بن المسیب و جماعۃ“ یا نکاح سے یہاں جماع مراد ہے۔

”کما قالہ حبر الامۃ عبد اللہ بن عباس وسعید بن جبیر و مجاہد والضحاك

وعکرمۃ وعبد الرحمن بن اسلم وبزید بن ہارون“

(قدیم ۱۵۴/۵)

(۱۲) لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیرا لا

وقالوا ہذا آفک مبین۔ ☆

کیوں نہ ہوا جب تم نے اسے سنا تھا کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں نے اپنوں پر نیک گمان کیا ہوتا اور کہتے یہ کھلا بہتان ہے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قیاسات و سوئے ظن کا شرع میں اعتبار نہیں بلکہ ان وجوہ پر کبیرہ گناہ کی نسبت کرنے والے خود ہی مرتکب کبیرہ ہوتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۵۶۰)

(۱۷) یعظکم اللہ ان تعودوا المثلۃ ابدا ان کتتم مؤمنین۔ ☆

اللہ تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ اب کبھی ایسا نہ کہنا اگر ایمان رکھتے ہو۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یعنی کسی پر بغیر ثبوت شرعی تہمت نہ لگانا) معاذ اللہ رافضی قاذف باجماع مسلمین کافر

ملعون ہے یہاں تک کہ جو اسے کافر نہ جانے وہ خود کافر ہے۔

ردالمحتار میں ہے:

لا شک فی تکفیر من قذف السیدۃ عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ

اسی کے باب البغاة میں ہے:

لان ذلك تکذیب صریح للقرآن۔

جو شخص اپنی دختر یا خواہراے کے نکاح میں دے وہ یقیناً دیوث ہے، وہ اپنی بہن بیٹی کو

صریح زنا کے لئے دینے والا ہے، حدیث ارشاد فرماتی ہے:

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۲۷۹)

(۱۹) ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشۃ فی الذین امنوا لهم

عذاب الیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ یعلم وانتم لا تعلمون۔ ☆

وہ لوگ جو چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں برا چرچا پھیلے ان کے لئے دردناک عذاب ہے

دنیا اور آخرت میں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہل سنت سے بتقدیر الہی جو ایسی لغزش فاحش واقع ہو اس کا اخفا واجب ہے کہ معاذ

اللہ لوگ ان سے برے اعتقاد ہوں گے۔ تو جو نفع ان کی تقریر اور تحریر سے اسلام و سنت کو پہنچتا تھا

اس میں خلل واقع ہوگا۔ اس کی اشاعت فاحشہ ہے اور اشاعت فاحشہ بنص قطعی قرآن عظیم حرام

۔ قال اللہ تعالیٰ:

”ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشۃ فی الذین امنوا لهم عذاب الیم فی الدنیا

والآخرۃ“

جو لوگ یہ پسند کرتے ہیں کہ مومنوں میں فاحشہ کی اشاعت ہو ان کے لئے دنیا اور



آخرت میں دردناک عذاب ہے۔

خصوصاً جبکہ وہ بندگان خدا حق کی طرف بے کسی عذروتا مل کہ رجوع فرما چکے۔  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من عیر احاہ بذنب لم یمت حتی یعملہ قال ابن المنیع وغیرہ: المراد  
ذنب تاب عنه قلت: وقد جاء کذا مقیداً فی الروایۃ فی الشرعۃ ثم فی الحدیقۃ  
الندیۃ“

جس نے اپنے بھائی کو کسی گناہ کی وجہ سے عار دلایا وہ مرنے سے قبل اسی گناہ میں ضرور  
بتلا ہوگا۔ ابن منیع کہتے ہیں کہ گناہ سے مراد وہ ہے کہ اس سے توبہ کر لی گئی ہو۔ میں کہتا ہوں  
شرعہ اور حدیقہ میں روایت میں ہی توبہ کی قید لگی ہوئی ہے۔

ولہذا بتا کید اکید گزارش کہ عمائد و مشاہیر علماء اہلسنت و جماعت جس امر میں متفق  
ہیں یعنی عقائد مشہورہ متداولہ ان میں ہمارے عام بھائی بلادغذہ ان کے ارشادات پر عامل  
ہوں۔ یوں ہی وہ فرعیات جو اہلسنت اور ان کے مخالفین میں مابہ الامتیاز ہو رہے ہیں، جیسے مجلس  
مبارک و فاتحہ و عرس و استمداد و نداء امثالہا۔ باقی رہیں فروع و عات فقہیہ جن میں وہ مختلف ہو سکتے  
ہیں، خواہ بسبب اختلاف روایات، خواہ بوجہ خطاء فی الفکر، یا بسبب عجلت و قلت تدبر، یا بوجہ عدم  
ممارست و مشادلت فقہ۔ ان میں فقیر کیا عرض کرے۔

مراسوزیست اندر دل اگر گویم زباں سوزد و گردم در کشم ترسم کہ مغز استخواں سوزد  
آہ آہ آہ! ہندستان میں میرے زمانہ ہو ش میں دو بندہ خدا تھے جن پر اصول و فروع  
و عقائد و فقہ سب میں اعتماد کلی کی اجازت تھی۔

اول اقدس حضرت خاتم المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ الماجد، حاش للہ نہ اس لئے کہ وہ  
میرے والد و والی ولی نعمت تھے۔ بلکہ اس لئے کہ ”الحق والحق اقول: الصدق واللہ  
یحب الصدق“ میں نے اس طبیب صادق کا برسوں مطلب پایا اور وہ دیکھا کہ عرب و عجم میں  
جس کا نظیر نظر نہ آیا۔ اس جناب رفیع قدس سرہ البدیع کو اصول حنفی سے استنباط فروع کا ملکہ  
حاصل تھا اگرچہ کبھی اس پر حکم نہ فرماتے، مگر یوں ظاہر ہوتا تھا کہ نادر و دقیق و معضل مسئلہ پیش نہ  
ہو وہ کتب متداولہ میں جس کا پتہ نہیں۔ خادم کھینہ کو مراجعت کتب و استخراج جزئیہ کا حکم ہوتا اور



ارشاد فرماتے ”ظاہر احکم یوں ہونا چاہئے“ جو وہ فرماتے وہی نکلتا۔ یا بعض کتب میں اس کا خلاف نکلتا تو زیادت مطالعہ نے واضح کر دیا کہ دیگر کتب میں ترجیح اسی کو دی جو حضرت نے ارشاد فرمایا تھا۔ عجم کی حالت تو آپ ملاحظہ ہی فرماتے ہیں، عرب کا حال یہ ہے اس جناب قدس سرہ کا یہ ادنیٰ خوشہ چیں دزلہ رہا، جو مکہ معظمہ میں اس بار حاضر ہوا۔ وہاں کے اعلیٰ العلماء وافقہ الفقہاء سے ۶-۶ گھنٹے مذاکرہ علمیہ کی محفل گرم رہتی۔ جب انہوں نے ملاحظہ فرمایا کہ یہ فقہ حنفی کے دو حرف جانتا ہے، اپنے زمانہ کو عہد افتاء کے مسائل کثیرہ جن میں وہاں کے علماء سے اختلاف پڑا، یا اشتباہ رہا، اس ہیچ میرز پر پیش فرمانا شروع کئے، جس مسئلہ حکم میں اس احقر نے ان کی موافقت عرض کی آثار بشارت ان کے چہرہ نورانی پر ظاہر ہوئے۔ اور جس میں عرض کر دیا کہ فقیر کی رائے میں حکم اس کے خلاف ہے، سماع دلیل سے پہلے آثار حزن نمایاں ہوتے اور خیال فرمالیتے کہ ہم لغزش واقع ہوئی۔ یہ اسی طبیب حاذق کہ کفش برداری کا صدقہ ہے۔

دوم والا حضرت تاج الفحول محبت رسول مولانا مولوی عبدالقادر صاحب قادر سی بدایونی قدس سرہ الشریف۔ پچیس برس فقیر کو اس جناب سے بھی صحبت رہی، ان کی سی وسعت نظر و قوت حفظ و تحقیق انیق ان کے بعد کسی میں نظر نہ آئی۔ ان دونوں آفتاب و ماہتاب کے غروب کے بعد ہندوستان میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا جس کی نسبت عرض کروں کہ آنکھیں بند کر کے اس کے فتویٰ پر عمل ہو۔

فقیر نے جواب میں عمائد و مشاہیر علماء اہلسنت کی تخصیص کی اور جناب نے فیض یافتوں سے بھی سوال فرمایا، فیض کے لئے عرض عریض ہے۔ میں یہاں مطلقاً اتنا بھی عرض نہیں کر سکتا جو حضرات عمائد کی نسبت گزارش کیا۔

مولانا! اس تقریر فقیر کو اصول کے ایک اختلافی مسئلہ میں اس قول پر محمول نہیں فرمائیں کہ متکلم اپنے عمومی کلام میں داخل نہیں ہوتا۔ حاشا فقیر تو ایک ناقص، قاصر، ادنیٰ طالب العلم ہے۔ کبھی خواب میں بھی اپنے لئے کوئی مرتبہ علم قائم نہ کیا۔ اور بحمدہ تعالیٰ بظاہر اسباب یہی ایک وجہ ہے کہ رحمت الہی میری دستگیر فرماتی ہے۔ میں اپنی بے بضاعتی جانتا ہوں۔ اس لئے پھونک پھونک کر قدم رکھتا ہوں۔ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے کرم سے میری مدد فرماتے ہیں اور مجھ پر علم حق کا افاضہ فرماتے ہیں۔ اور انہیں کے رب کریم کے لئے حمد ہے۔ اور ان پر ابدی صلاۃ



وسلام۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۲/۱۳۰-۱۳۱)

(۲۷) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا

وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ۔ ☆

اے ایمان والو! اپنے گھروں کے سوا اور گھروں میں نہ جاؤ جب تک کہ اجازت نہ لے لو اور ان کے ساکنوں پر سلام نہ کر لو یہ تمہارے لئے بہتر ہے کہ تم دھیان کرو۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ تبارک و تعالیٰ نے دوسرے انسانوں کے گھر میں بے اذن و انس داخلہ ممنوع فرمایا، اور مسجدیں بلاشبہ اللہ رب العزت جل مجدہ کا گھر ہیں۔

(شائم العنبر / ۲۶۲)

عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إِنَّ بُيُوتَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ، وَإِنْ حَقَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُكْرِمَ مَنْ زَارَ فِيهِ۔ (شائم العنبر / ۲۰)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: زمین میں مسجدیں اللہ تعالیٰ کا گھر ہیں، اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر لے لیا ہے کہ اسکو بزرگی عطا فرمائے جو اسکی بارگاہ میں حاضری کیلئے مسجد میں آئے۔

۱۲م

اس موضوع پر حدیثیں بہت ہیں، بے اجازت داخل ہونے کی ایک صورت بھی ہے کہ اجازت کسی اور کام کہ ہو اور داخل ہونے والا کسی اور کام کی غرض سے داخل ہوا۔ مثلاً گمشدہ چیز کی تلاش میں، اور یہ اس صورت کو بھی شامل ہے کہ تلاوت کے لئے مصحف شریف کو ڈھونڈے۔ یا کسی کی امانت جو اس کے پاس تھی کھوجانے پر مسجد میں تلاش کرے، حالانکہ ایسی چیز کا تلاش کرنا واجب ہے۔ ارشاد باری ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دہتا ہے کہ امانت والوں کی امانت واپس کرو۔

تلاش پانے کا مقدمہ ہے، اور پانا دینے کا ذریعہ۔ اور جو واجب کا ذریعہ ہو وہ خود واجب ہے۔ فقہاء نے اس عموم میں ہر گمشدہ چیز کی تلاش کو داخل کیا اور کسی خاص گمشدہ کا استثناء

نہیں کیا، رمزیہ ہے کہ واجب کی ادائیگی ہر چند کہ عمل آخرت ہے، پر بھی عمل آخرت کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی۔ (شائم العنبر / ۲۶۴)

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اذان خالص ذکر الہی نہیں، اگر مسجد اس کے لئے بنی ہوتی تو شرع شریف مسجد کے اندر اذان کا حکم فرماتی اور اس پر عمل درآمد ایک بار ہی سہی مروی ضرور ہوتا۔ بھلا یہ سمجھنے والی بات ہے کہ جس کام کے لئے مسجد کی تعمیر ہوئی وہی مسجد میں کبھی نہیں ہوا، نہ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں، نہ خلفائے راشدین کے عہد میں، تو یہی کہا جائے گا کہ مسجد اس کیلئے بنائی ہی نہیں گئی۔ اور ایسا ہوتا بھی کیسے یہ تو دربار الہی کی حاضری کا اعلان ہے، اور دربار اعلان کے لئے نہیں ہوتا، اعلان تو دربار کے باہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ اس ضعیف بندے پر کلام مجید، حدیث مقدس اور فقہ مبارکہ سے یہی ظاہر ہوا۔ باتیں سب کے سب ظاہر ہیں اگرچہ اخیر میں ہم نے شواہد اور متابعات سے کام لیا، لیکن یہ سب بھی اہل انصاف کے نزدیک قطع مکابرہ اور دفع زیادتی کیلئے کافی ہے۔

میں اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت، رحمت کاملہ، اور نعمت متکاثرہ اور عیش صافیہ کا طالب ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ہی حمد ہے اور ہمارے سردار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انکے آل و اصحاب اور ان کے گروہ سب پر درود و سلام ہو۔ (شائم العنبر / ۶۲۵)

(۳۲) **وانکحوا الایامی منکم والصلحین من عبادکم وامائکم ط ان یکونوا فقراء یغنهم اللہ من فضلہ ط واللہ واسع علیم۔ ☆**

اور نکاح کر دو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور کنیزوں کا اگر وہ فقیر ہوں تو اللہ انہیں غنی کر دے گا اپنے فضل کے سبب اور اللہ وسعت والا علم والا ہے۔

﴿۶﴾ **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

یہاں مولیٰ عزوجل ہمارے غلاموں کو ہمارا بندہ فرما رہا ہے۔ اللہ کی شان زید کا بندہ، عمرو کا بندہ، اس کا بندہ، اس کا بندہ، اللہ فرمائے، رسول فرمائیں اور صحابہ فرمائیں، مگر آج کسی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ کہا، اور شرک فروشوں نے حکم شرک جڑا، شاید ان کے نزدیک زید و عمرو خدا کے شریک ہو سکتے ہونگے، لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(الامن والعلی ص ۸۰)



(۳۳) وَلِیَسْتَعْفِفَ الذِّیْنَ لَا یَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ یَغْنِیَهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَالذِّیْنَ یَبْتَغُونَ الْکُتُبَ مِمَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ فَکَاتِبُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِیْهِمْ خَیْرًا مِّنْ مَا لَیْلِ اللّٰهِ الَّذِیْ اَتَکُم ۖ وَلَا تَکْرَهُوا فَتِیْلَتَکُمْ عَلٰی الْبَغَاءِ اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ۚ وَمَنْ یَّکْرَهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْۢ بَعْدِ اَکْرَاهِهِمْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔ ☆

اور چاہئے کہ بچے رہیں وہ جو نکاح کا مقدور نہیں رکھتے یہاں تک کہ اللہ مقدور والا کر دے اپنے فضل سے اور تمہارے ہاتھ کی ملک باندی غلاموں میں سے جو یہ چاہیں کہ کچھ مال کمائیں کی شرط پر انہیں آزادی لکھ دو تو لکھ دو اگر ان میں کچھ بھلائی جانو۔ اور اس پر ان کی مدد کرو اللہ کے مال سے جو تم کو دیا اور مجبور نہ کرو اپنی کینروں کو بدکاری پر جبکہ وہ بچنا چاہیں تاکہ تم دنیوی زندگی کا کچھ مال چاہو اور جو انہیں مجبور کرے گا تو بیشک اللہ بعد اس کے کہ وہ مجبوری ہی کی حالت پر رہیں بخشنے والا مہربان ہے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(جو نکاح کی وسعت نہ رکھتا ہو وہ کیا کرے اس کو اس آیت نے بیان فرمایا اور یہ احادیث اس کی خوب وضاحت کرتی ہیں)

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْکُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، وَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے جوانوں کے گروہ تم میں سے جو بھی نکاح کی قدرت رکھتا ہے تو وہ نکاح کرے، اور جس کو یہ قدرت نہیں اس کو روزہ رکھنا چاہئے کہ روزہ خواہشات نفسانی کو توڑتا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۳۱۵/۶

عن أم المؤمنین عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أَلَنْكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَتَزَوَّجُوا فَإِنِّي مُكَاتِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ، وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيُنْكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ

بِالصَّيَامِ ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نکاح میری سنت ہے تو جس شخص نے میری سنت پر عمل نہیں کیا وہ مجھ سے نہیں۔ اور تم لوگ شادیاں کرو کہ میں تمہارے سبب باقی امتوں پر کثرت کا اظہار کروں گا۔ اور جو شادی کی طاقت رکھتا ہے وہ شادی کرے۔ اور جس میں اتنی وسعت نہیں وہ روزہ رکھے۔ کہ اس سے شہوت ختم ہوتی ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ ! مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ۔  
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ جواناں تم میں سے جسے نکاح کی طاقت ہو وہ نکاح کرے، کہ نکاح پریشان نظری و بدکاری سے روکنے کا سب سے بہتر طریقہ ہے، اور جسے ناممکن ہو اس پر روزے لازم ہیں۔ کہ کسر شہوت نفسانی کر دیں گے۔

(۳۶) فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ لا یسبح لہ فیہا

بالغدو والأصال۔ ☆

ان گھروں میں جنہیں بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور ان میں اس کا نام لیا جاتا ہے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں ان میں صبح اور شام۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
ہر شہر میں ایک مسجد جامع بنانا واجب ہے اور ہر محلہ میں ایک مسجد بنانے کا حکم ہے  
حدیث شریف میں ہے:

”امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببناء المسجد فی الدور وان ینظف“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر محلہ میں مسجدیں بنوائی جائیں، اور یہ کہ وہ ستھری رکھی جائیں۔  
(فتاویٰ رضویہ جلد ۸/۸۸)

عن أمیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی قال: قال رسول



(۶۱) لیس علی الاعمیٰ حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی

المریض حرج ولا علی انفسکم ان تاكلوا من بیوتکم او بیوت اباؤکم او بیوت امہاتکم او بیوت اخوانکم او بیوت اخوتکم او بیوت اعمامکم او بیوت عمتکم او بیوت احوالکم او بیوت خلتکم او ماملکتکم مفاتحہ او صدیقکم ۛ لیس علیکم جناح ان تاكلوا جمیعاً او اشتاتاً فاذا دخلتم بیوتاً فسلموا علی انفسکم تحیة من عند اللہ مبارکۃ طیبۃ ۛ کذلک یبین اللہ لکم الایۃ لعلکم تعقلون۔ ☆

نہ اندھے پر تنگی اور نہ لنگڑے پر مضائقہ اور نہ بیمار پر روک اور نہ تم میں کسی پر کہ کھاؤ اپنی اولاد کے گھریا اپنے باپ کے گھریا اپنی ماں کے گھریا اپنے بھائیوں کے گھریا یا اپنی بہنوں کے گھریا اپنے چچاؤں کے یہاں یا اپنی بھپیوں کے گھریا اپنے ماموؤں کے یہاں یا اپنی خالاؤں کے گھریا جہاں کی کنجیاں تمہارے قبضہ میں ہیں یا اپنے دوست کے یہاں تم پر کوئی الزام نہیں کہ ملکر کھاؤ یا الگ الگ پھر جب کسی گھر میں جاؤ تو اپنوں کو سلام کرو ملتے وقت کی اچھی دعا اللہ کے پاس سے مبارک پاکیزہ اللہ یونہی بیان فرماتا ہے تم سے آیتیں کہ تمہیں سمجھ ہو۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس اجازت میں جیسے ایک وقت کا کھانا ہے یوں ہی بشرط رضا و عدم بار چند وقت کا خصوصاً جبکہ بہن یا ساس یا ان لوگوں کا مکان دوسرے شہر میں ہو اور یہ بعد مدت ملنے کو جائے جب تک یہ جانے کہ ان پر بار و ناگوار نہ ہو گا جہاں تک ایسے تعلقات ہیں ایسے بعد سے اتنے دنوں بعد مہمانداری معروف ہے بلاشبہ رہ سکتا ہے ہاں اتنا رہنا کہ اکتا جائے اور ناگوار ہونا جائز اور وہ کھانا بھی جائز اگر ماں باپ ہی کا گھر ہو ہاں ماں باپ جبکہ محتاج ہوں مالدار اولاد کے یہاں جتنے دن چاہیں رہ سکتے ہیں اگر چہ اسے ناگوار ہو کہ اس کے مال میں اتنا ان کا حق ہے اس کی بے مرضی بھی لے سکتے ہیں، یہ سب عارضی طور پر رہنے میں کلام تھا، اسے جو لوگو معیوب جانتے ہوں ان کا زعم بالکل مردود و اتباع کفار ہنود ہے۔ رہا دوسرے کے یہاں سکونت اختیار کرنا یہ سوا محتاج ماں باپ کے کسی کے گھر بے اس کی رضا کے اصلاً حلال نہیں، اگر چہ بھائی یا باپ کے یہاں ہو، اگر چہ فقط سکونت ہو کھائے اپنا، مگر وہ کسب سے عاجز و محتاج جس کا نفقہ

شرع نے اس صاحب مکان پر واجب کیا یہ رہ سکے گا اور کھانا بھی اسی کے سر کھائے گا، اسے گوارہ ہو خواہ ناگوار، بھائی ہو خواہ بہن، ساس اس میں داخل نہیں کہ اس کے ذمہ اس کا نفقہ نہیں ہو سکتا، ہاں عاجز محتاج کا نفقہ جس پر شرعاً لازم ہے اگر نہ وہ اس کی اولاد میں ہے، نہ یہ اس کی اولاد میں تو بے اس کی رضا کے جبراً اس کا بار اس پر ڈالنا بحکم حاکم ہوگا، خود یہ اس کا اختیار نہیں رکھتا۔  
ردالمحتار میں ہے:

نفقة قرابة غیر الاولاد وجوبہا لا یثبت الا بالقضاء او الرضاء “ حکم شرع یہ ہے اس کے خلاف جو کچھ ہو باطل ہے، ظاہر ایہ تخصیص اس خیال سے ہو کہ بہن کا اپنا گھر اور مال غالباً نہیں ہوتا بلکہ اسکے شوہر کا، اور اگر وہ ناگواری نہ ظاہر کرے تو غالباً مروت اور اپنی زوجہ کی رعایت سے، اور ساس جو کچھ کرے گی اپنی بیٹی کے دباؤ سے اور یہ جائز نہیں۔ لہذا اس سے احتراز چاہئے اگرچہ ناگواری ظاہر نہ ہو کہ ظاہر ناگواری ہے اور بہن فقط مثال ہے، بیٹی بھتیجی بھانجی کا بھی یہی حال ہے جبکہ مال و مکان ان کے شوہروں کا ہو، شرعاً بھائی بھتیجے بھانجے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ مروت و خاطر مع ناگواری باطن ہو مگر یہاں مروت خود اسکی ذات کے باعث ہے اور وہاں دی ہوئی بیٹی کے ذریعہ سے، لہذا اسے زیادہ معیوب سمجھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۸۷-۲)



# سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) تبرک الذی نزل الفرقان علی عبده لیكون للعلمین نذیراً۔ ☆

بڑی برکت والا ہے وہ کہ جس نے اتارا قرآن اپنے بندہ پر جو سارے جہان کو ڈر

سنانے والا ہو۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندہ نہیں (وہ اس آیت کا منکر اور) قطعاً کافر ہے۔ اور جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت ظاہری بشری ہے حقیقت باطنی شریعت سے ارفع و اعلیٰ ہے، یا یہ کہ حضور اوروں کی مثل بشر نہیں وہ سچ کہتا ہے اور جو مطلقاً حضور سے بشریت کی نفی کرے وہ کافر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۳۴۸)

(۳۲) وقال الذین کفروا لو نزل علیہ القرآن جملة واحدة ۚ کذلک

ۚ لنثبت به فؤادک ورتلنہ ترتیلاً۔ ☆

اور کافر بولے قرآن ان پر ایک ساتھ کیوں نہ اتار دیا ہم نے یونہی بتدریج اتارا ہے کہ اس سے تمہارا دل مضبوط کریں اور ہم نے اسے ٹھہر ٹھہر کر پڑھا۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ترتیل کی تین حدیں ہیں، ہر حد اعلیٰ میں اس کے بعد کی حد ماخوذ و ملحوظ ہے۔

حد اول: یہ کہ قرآن عظیم ٹھہر ٹھہر کر بہ آہستگی تلاوت کرے کہ سامع چاہے تو ہر کلمہ کو جدا

جدا گن سکے۔

کما قال تعالیٰ: ورتلناہ ترتیلاً ای انزلناہ نجماً نجماً علی حسب ما

تجددت الیہ حاجات العباد ومثلہ قوله تعالیٰ: وقرأنا فرقاً نہ لتقرأ علی الناس

علی مکث ونزلناہ تنزیلاً“

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ورتلناہ ترتیلاً“ یعنی ہم نے اسے بندوں کی ضروریات کے مطابق تھوڑا تھوڑا نازل فرمایا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ہم نے قرآن کو تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا تاکہ آپ لوگوں پر پڑھیں ٹھہر ٹھہر کر اور ہم نے اسے تدریجاً نازل فرمایا۔

الفاظ بہ تخم ادا ہوں، حروف کو ان کی صفات شدت وجہر و امثال کے حقوق پورے دئے جائیں، اظہار و اخفا و تخم و ترقیق وغیرہا محسنات کا لحاظ رکھا جائے، یہ مسنون ہے اور اس کا ترک مکروہ و ناپسند اور اس کا اہتمام فرائض و واجبات میں، تراویح اور تراویح میں نفل مطلق سے زیادہ۔

جلالین میں ہے:

”رتل القرآن تثبت فی تلاوتہ“ رتل القرآن، کا معنی قرآن کی ٹھہر ٹھہر کر تلاوت کرنا ہے۔

کمالین میں ہے:

”ای تان و اقراء علی تؤدة من غیر تعجل بحیث یتمكن السامع من عدا یا ته و کلماته“

یعنی قرآن مجید کو اس طرح آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو کہ سننے والا اس کی آیات والفاظ گن سکے۔

اتفاق امام سیوطی میں برہان امام زرکشی سے ہے:

”کمال الترتیل تفخیم الفاظہ والا با نة عن حروفہ وان لا یدغم حرف فی حرف وقیل هذا اقله“ کمال ترتیل یہ ہے الفاظ میں تخم (حرف کو پر کر کے پڑھنا) اور حروف کو جدا جدا کر کے پڑھا جائے، ایک حرف کو دوسرے حرف میں نہ ملایا جائے۔ بعض نے کہا کہ یہ ترتیل کا کم درجہ ہے۔

اسی میں ہے:

”یسن الترتیل فی قراءۃ القرآن قال اللہ تعالیٰ: ورتل القرآن ترتیلاً“



وروی ابو داؤد وغیرہ عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تَعَتَّتْ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حَرْفًا حَرْفًا، "قرأت قرآن میں ترتیل سنت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قرآن کو خوب ترتیل کے ساتھ پڑھو، اور ابو داؤد وغیرہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قِرَاءَةُ کی صفات کے بارے میں یوں بیان کیا ہے کہ آپ اس طرح تلاوت فرماتے کہ قرات مفسر ہوتی اور ایک ایک حرف جدا معلوم ہوتا تھا۔

حدیث میں ہے:

لَا تَنْشُرُوهُ نَشْرَ الدَّقْلِ وَلَا تَهْذُوهُ هَذَا الشَّعْرُ قَفَّوْا عِنْدَ عَجَائِبِهِ وَحَرِّكُوهُ بِهِ الْقُلُوبَ وَلَا يَكُونُ هَمُّ أَحَدِكُمْ آخِرُ السُّورَةِ "یعنی قرآن کے سوکھے چھوہاروں کی طرح نہ جھاڑو جس طرح ڈالیاں ہلانے سے خشک کھجوریں جلد جلد جھڑ پڑتی ہیں اور شعر کی طرح سے گھاس نہ کاٹو، عجائب کے پاس ٹھہرتے جاؤ اور اپنے دلوں کو اس سے تدبر سے جنبش دو اور یہ نہ ہو کہ سورت شروع کی تو اب دھیان اسی میں لگا ہے کہ کہیں جلد اسے ختم کریں۔

"رواہ ابو بکر الآجری فی کتاب حملة القرآن وعن طريقه البغوی فی المعالم عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله والدیلمی مثله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والعسکری فی الموعظ من حدیث امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ انہ سئل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قوله ورتل القرآن ترتیلاً قال فذكره"

اسے امام ابو بکر آجری نے "کتاب حملة القرآن" میں نقل کیا ہے، اور امام بغوی نے معالم میں اسے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، عسکری نے الموعظ میں حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے حوالے سے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی "ورتل القرآن ترتیلاً" کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے مذکورہ الفاظ میں تشریح فرمائی۔

در مختار میں ہے:

یقرأ فی الفرض بالترتیل حرفاً حرفاً وفی التراویح بین بین وفی النفل لیلاً

لہ ان یسرع بعد ان یقرأ کما یفہم“

فرض نماز میں اسی طرح تلاوت کرے کہ جدا جدا ہر حرف سمجھ میں آئے، تراویح میں متوسط طریقہ پر اور رات کے نوافل میں اتنی تیز پڑھ سکتا ہے جسے وہ سمجھ سکے۔

اس کے بیان تراویح میں ہے: ”ویحتنب ہذرمۃ القرأۃ“ اور جلدی جلدی قرات سے اجتناب کرے۔

دوم: مددوقف و وصل کے ضروریات اپنے اپنے مواقع پر ادا ہوں، کھڑے پڑے کا لحاظ رہے، حروف مذکورہ جن کے قبل نون یا میم ہو ان کے بعد غنہ نہ نکلے ”انا کنا“ کو ”ان کن“ یا ”انان کنا“ نہ پڑھا جائے، با وجیم ساکنین جن کے بعد، ت، ہو بشدت ادا کئے جائیں کہ ’پ‘ اور ’چ‘ کی آواز نہ دیں۔ جہال جلدی میں ’ابترا‘ اور ’تحتنبوا‘ کو اپترا اور تچنبوا پڑھتے ہیں، حروف مطبقہ کا کسرہ ضمہ کی طرف مائل نہ ہونے پائے۔ جہال جب ’صراط‘ و ’قاطعہ‘ میں ’ص‘ و ’ط‘ کا اطباق کرتے ہیں حرکت تابع حرف ہو کر کسرہ مشابہ ضمہ ہو جاتا ہے۔ کوئی حرف بے محل اپنے مجاور کی رنگت نہ پکڑے، ’ت‘ و ’ط‘ کے اجتماع میں مثلاً ”یستطیعون“ لا قطع“ پے خیالی کرنے والوں سے حرف ’تا‘ بھی مشابہ ’طا‘ ادا ہوتا ہے بلکہ بعض سے ”عتو“ میں بھی بوجہ تخم عین و ضمہ ’تا‘ آواز مشابہ ’طا‘ پیدا ہوتی ہے۔ بالجملہ کوئی حرف و حرکت بے محل دوسرے کی شان اخذ نہ کرے، نہ کوئی حرف چھوٹ جائے، نہ کوئی اجنبی پیدا ہو، نہ محدود مقصور ہو نہ محدود، اسی زیا دت اجنبی کے قبیل سے ہے وہ الف جو بعض جہال ”واستبقا الباب“ ”دعواللہ“ ”وقال الحمد للہ“ ”ذاقا الشجرۃ“ کے قیاس پر ”کلتا الجنتین“ ”قیل ادخلوا النار“ میں نکالتے ہیں حالانکہ یہ محض فاسد اور زیادت باطل و کاسد، واجب و اجماعی متصل ہے، منفصل کا ترک جائز و لہذا اس کا نام ہی مد جائز رکھا گیا، اور جس حرف مدہ کے بعد سکون لازم ہو جیسے ”ضالین“ ”آلم“ وہاں بھی مد بالاجماع واجب اور جس کے بعد سکون عارض ہو جیسے ”العالمین“، ”الرحیم“، ”العباد“، ”یوقنون“ بحالت وقف یا ”قال اللہم“ بحالت ادغام وہاں مد و قصر دونوں جائز، اس قدر ترتیل فرض و واجب ہے اور اس کا تارک گنہگار، مگر فرائض نماز سے نہیں کہ ترک مفید صلاۃ ہو۔

مدارک التنزیل میں ہے:



”ورتل القرآن ترتیلا ای اقرأ علی تؤدة یتبین الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات ترتیلا هوتا کید فی ایجاب الامر به وانه لا بد منه للقاری ، قرآن کو آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو، اس کا معنی یہ ہے کہ اطمینان کے ساتھ حروف جدا جدا، وقف کی حفاظت اور تمام حرکات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھنا ہے ”ترتیل“ اس مسئلہ میں تاکید پیدا کر رہا ہے کہ یہ بات تلاوت کرنے والے کے لئے نہایت ضروری ہے۔  
ردالمحتار میں ہے:

”یمد اقل مد قال به القراء والاحرم لترك الترتیل المامور به شرعا“  
اسے تھوڑا لمبا کر کے پڑھا جائے، قرآن کا یہی قول ہے ورنہ مامور بہ ترتیل کی خلاف ورزی ہو گی اور یہ شرعا حرام ہے۔

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک شخص کو قرآن عظیم پڑھا رہے تھے اس نے ”انما الصدقات للفقراء“ کو بغیر مد کے پڑھا، فرمایا: ”ما ہکذا اقرأ نیہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں نہ پڑھایا، عرض کی: آپ کو کیا پڑھایا؟ فرمایا: ”انما صدقات للفقراء“ مد کے ساتھ ادا کر کے بتایا ”رواہ سعید بن منصور فی سننہ والطبرانی فی الکبیر بسند صحیح“ (اسے سعید بن منصور نے اپنی سنن اور امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔  
اتقان میں ہے:

قد اجمع القراء علی مد نوعی المتصل وذی الساکن اللازم وان اختلفوا فی مقدارہ واختلفوا فی النوعین الاخرین وهما المنفصل وذو الساکن العارض وفی قصرهما۔“

تمام قراء مد متصل کی دونوں انواع مد متصل اور ساکن لازم پر متفق ہیں اگرچہ ان کی مقدار میں انہوں نے اختلاف کیا ہے، مد کی آخری دو انواع میں اور وہ مد منفصل اور ساکن عارض میں اور ان دونوں کی قصر میں بھی ان کا اختلاف ہے۔

جب کسی نے غیر وصف کی جگہ وقف کیا یا مقام ابتدا کے غیر سے ابتدا کی تو اگر معنی میں فحش تبدیلی نہیں ہوئی، مثلاً پڑھنے والے نے ”ان الذین امنوا وعملوا الصلحت“ پڑھ کر

وقف کیا، پھر ”اولئک ہم خیر البریۃ“ سے ابتداء کی تو ہمارے علماء کا اتفاق ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی، محیط میں اسی طرح ہے، اسی طرح اگر وصل کی جگہ کے علاوہ میں وصل کر لیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اصحاب النار“ پر وقف نہ کیا بلکہ اسے ”الذین یحملون العرش“ کے ساتھ ملا لیا نماز فاسد نہ ہوئی، لیکن ایسا کرنا سخت ناپسند ہے، خلاصہ میں اسی طرح ہے، اور اگر معنی میں فحش تبدیلی ہو، مثلاً کسی نے ”اشہد ان لا الہ“ پر وقف کر کے پڑھا ”الا ہو“ تو ہمارے اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور بعض کے یہاں فاسد ہو جائے گی، اور فتویٰ اس پر ہے کہ ہر صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی۔ محیط میں اسی طرح ہے۔

جو شخص اس قسم ترتیل کی مخالفت کرے اس کی امامت نہ چاہئے مگر نماز ہو جائے گی اگر

چہ بکراہت۔

عالم گیری میں ہے:

”من یقف فی غیر موضعه ولا یقف فی مواضعہ لہ ان یؤم و کذا من

یتنحیح عند القراءة کثیرا“

جو شخص مقامات وقف میں وقف نہیں کرتا بلکہ مقامات وقف کے غیر میں وقف کرتا ہے

تو اسے امام نہ بنایا جائے، اسی طرح اس کو امام نہ بنایا جائے جو اکثر کھانستار ہوتا ہو۔

سوم: جو حروف و حرکات کی تصحیح ا، ع، ت، ط، ح، ہ، ذ، ظ، وغیرہا میں تمیز کرے، غرض

ہر نقص و زیادت و تبدیل سے کہ مفسد معنی ہو احتراز، یہ بھی فرض ہے اور علی التفصیل فرائض نماز

سے بھی ہے کہ اس کا ترک مفسد نماز ہے، جو شخص قادر ہے اور بے خیالی یا بے پروائی یا جلدی کے

باعث اسے چھوڑتا ہے، یا سیکھے تو آجائے مگر نہیں سیکھتا، ہمارے ائمہ کرام مذہب رضی اللہ تعالیٰ

عنہم کے نزدیک اس کی نماز باطل اور اس کی امامت کے بطلان اور اس کے پیچھے اوروں کی نماز

فاسد ہونے میں تو کلام ہی نہیں، علمائے متاخرین نے بنظر تیسیر جو توسیعیں کیں وہ عند التحقیق

صورت لغزش و خطا سے متعلق ہیں کہ صحیح جانتا ہے اور صحیح پڑھ سکتا ہے مگر زبان سے بہک کر غلط ہو

گیا، نہ کہ معاذ اللہ فتویٰ بے پروائی و اجازت غلط خوانی و ترک تعلم و کوشش، جیسا کہ عوام زمانہ

بلکہ اکثر خواص میں بھی وبائے عالم گیری کی طرح پھیلا ہوا ہے، اور نہ بھی سہی تو وہ عوام کی نمازیں

ہیں نہ کہ غلط خوانوں کو امام بنانے کے لئے، وہی علماء جو وہ توسیعات لکھتے ہیں بطلان امامت کی



تصریح فرماتے ہیں، اور جو قادر ہی نہیں، کوشش کرتا ہے، محنت کرتا ہے مگر نہیں نکلتا، جیسے کچی زباناں والے گنوار کہ قاف کو کاف، ذال کو جیم پڑھیں۔ صحیح خواں کی نماز ان کے پیچھے بھی نہیں ہو سکتی، تفصیل اس مسئلہ جلیلہ کی جس سے آج کل نہ صرف عوام بلکہ بہت علماء و مشائخ تک غافل ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے فتاویٰ میں ہے۔ در مختار میں ہے:

” لا یصح اقتداء غیر الا لثغ بہ ای بال لثغ علی الاصح کما فی البحر عن المحتبی و حرر الحلبی وابن الشحنة انه بعد بذل جهده دائما حتما کلا می فلا یؤم الا مثله ولا تصح صلاته اذا امکنه الاقتداء بمن یحسنه او ترک جهده او وجد قدر الفرض مما لا لثغ بہ فیہ هذا هو الصحیح المختار فی حکم الا لثغ و کذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف۔“

اور غیر تو تلے کی اقتداء تو تلے کے پیچھے اصح قول کے مطابق درست نہیں ہے جیسا کہ البحر الرائق میں مجتبیٰ سے منقول ہے، (الٹخ بروزن افضل اس شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان سے ایک حرف کی جگہ دوسرا نکلے، مثلاً ز کی جگہ ل بولے) حلبی اور ابن شحنہ نے تنقیح کی ہے کہ تو تلاپن رکھنے والا شخص ہمیشہ صحت حروف کے لئے کوشاں رہے، اس کے بعد وہ امی کی طرح ہے یعنی وہ اپنے ہم مثل کا امام بن سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح نہ ہوگی، جب اسے صحیح پڑھنے والے کی اقتداء ممکن ہو یا اس نے کوشش ترک کر دی ہو یا بقدر فرض قرأت کی وہ آیتیں حاصل کر لے جن میں تو تلاپن نہ ہو، تو تلاپن رکھنے والے شخص کے بارے میں یہی صحیح و مختار قول ہے، اسی طرح حکم ہے اس شخص کا جو حروف تہجی میں سے کسی حرف پر صحیح تلفظ کی قدرت نہ رکھتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۷۵ تا ۲۸۲)

(۲۸) وهو الذی ارسل الریح بشرا بین یدی رحمتہ ۛ وانزلنا من

السماء ماء طهورا۔☆

اور وہی ہے جس نے ہوائیں بھیجیں اپنی رحمت کے آگے مژدہ سناتی ہوئیں اور ہم نے آسمان سے پانی اتارا پاک کرنے والا۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے آیہ مبارکہ میں پانی کو مطلق ذکر فرمایا۔ یہاں مطلق و مقید کی تعریف میں

عبارات علماء مختلف آئیں۔

اول: مطلق وہ کشتی کی نفس ذات پر دلالت کرے کسی صفت سے غرض نہ رکھے نہ نفیاً نہ اثباتاً، اور پانیوں کا مطلق نام ان پانیوں پر بولا جاتا ہے۔ یعنی آسمان، وادیوں، چشموں اور کنوؤں کے پانیوں پر۔

میں کہتا ہوں: کہ اصولی مطلق ہے اور وہ یہاں قطعاً مراد نہیں کیونکہ وہ مقیدات کا مقسم ہے اور یہ ان کا قسم ہے اور یہ تمام مقیدات پر جاری ہے تو ان تمام سے وضو کا جواز لازم آتا ہے بلکہ مطلق یہاں بقید اطلاق مقید ہے اور بشرط لاشی کے مرتبہ میں ہے، یعنی اس کو جب تک ایسی چیز لاحق نہ ہو جو اس سے مطلق پانی کا نام سلب کر لے، اور اس پر شک نہیں کہ یہ نفس ذات پر ایک زائد وصف کی طرف اشارہ ہے، یوں مطلق یہاں مقید کی قسم ہے اور باقی مقیدات کا قسم ہے۔

علامہ شامی نے اس کو محسوس کرتے ہوئے فرمایا ”جاننا چاہئے کہ مائے مطلق مطلق ماء سے اخص ہے، کیونکہ اس میں اطلاق کی قید ہے، اس لئے مقید کا اس سے خارج کرنا درست ہے، اور مطلق ماء کے معنی ہیں کوئی بھی پانی ہو، تو اس میں مذکور مقید بھی داخل ہوگا، اور یہاں اس کا ارادہ صحیح نہیں ہے، بحر میں مطلق کی تعریف کے بعد ہے ”مطلق اصولی میں معترض ذات کو بیاں کرتا ہے نہ کہ صفات کو، نہ نفی سے نہ اثبات سے، جیسے آسمان، چشمہ اور دریا کا پانی۔ مقابلہ سے معلوم ہوتا کہ وہ یہاں مراد نہیں ہے لیکن مطلق پانیوں کی اس کی مثال بنانا کلام میں ایہام پیدا کرنا ہے تو احسن وہی ہے جو کافی، بنایہ اور مجمع الانہر میں ہے، ان سب نے اصولی مطلق کا ذکر کیا ہے، پھر فرمایا ہے، یہاں وہی مراد جو ذہنوں کی طرف سبقت کرتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۶۵۲ تا ۶۵۴)

دوم: مطلق وہ کہ اپنی تعریف ذات میں دوسری شئی کا محتاج نہ ہو اور مقید وہ کہ جس کی ذات بے ذکر قید نہ پہچانی جائے۔

سوم: مطلق وہ ہے کہ اپنے پیدائشی اوصاف پر باقی ہو۔

چہارم: مطلق وہ ہے کہ اپنی رقت و سیلان پر باقی ہو۔

پنجم: مطلق وہ کہ جس کے لئے کوئی نیا نام نہ پیدا ہوا ہو۔



ششم: مطلق وہ جسے دیکھنے والا دیکھ کر پانی کہے۔

ہفتم: مطلق وہ ہے جسے بے کسی قید کے بڑھائے پانی کہہ سکیں۔

ہشتم: مطلق وہ ہے کہ جس سے پانی کی نفی نہ ہو سکے یعنی یہ نہ کہہ سکیں کہ یہ پانی نہیں

نہم:۔ مطلق وہ جس سے پانی کا نام زائل نہ ہو۔

دہم: مطلق وہ ہے کہ پانی کا نام لینے سے جس کی طرف ذہن سبقت کرے بشرطیکہ

اس کا کائی اور نام نہ پیدا ہوا ہو، اور جس کی طرف لفظ آب سے ذہن سبقت نہ کرے یا اس کا

کوئی نیا نام ہو وہ مقید ہے۔

یازدہم: مطلق وہ ہے جس کی طرف نام آب سے ذہن سبقت کرے اور اس میں نہ

کوئی نجاست ہو اور نہ اور کوئی بات مانع جواز نماز۔ یہ قیدیں بحر میں اضافہ کیں تاکہ آب نجس و

مستعمل کو خارج کر دیں۔

دوازدہم: مطلق صرف وہ ہے کہ پانی کا نام لینے سے جس کی طرف ذہن کیا جاتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۶۶۷)

اقول: یہی اصح و احسن تعریفات ہے ”کما قال فی الحلیۃ لو لا ما زاد“ (جیسا

کہ حلیہ میں کہا ہے اگر وہ نہ ہوتا تو زیادتی ہوتی۔) مگر محتاج توضیح و تنقیح ہے۔

اقول وبالله التوفیق: عوارض نہ تو عند الاطلاق مفہوم ہوتے ہیں اور نہ مطلقاً سلب

ہوتے ہیں۔ کیونکہ عند الاطلاق ذات ہی مفہوم ہوتی ہے، جیسے آپ انسان کا لفظ بولتے ہیں تو

ذہن رومی، حبشی، عالم، جاہل، لمبے، چھوٹے، حسین، بد شکل وغیرہ کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے،

مگر اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ یہ لوگ مطلق انسان کے زمرے سے خارج ہیں، کیونکہ ان

کی ذات وہی ہے جو لفظ انسان سے مفہوم ہے اور ان کو کوئی ایسا مانع درپیش نہیں کہ یہ لوگ اس

مفہوم میں داخل نہ ہوں جو لفظ انسان سنتے ہی ذہن میں آ جاتا ہے، اور اگر عوارض مطلقاً خود

سے مانع ہوتے ہیں تو مطلق کے تحت اس کے افراد میں سے کوئی شئی داخل نہ ہوتی، کیونکہ ہر

ایک فرد کے لئے تشخیص ہے جس کی طرف مطلق نام کے ذکر کرنے سے ذہن منتقل نہیں ہوتا

ہے، تو یہ تقاضا کرتا ہے کہ مطلق ماء اور ماء مطلق کے درمیان مساواة ہے، لیکن وہاں ایسے عوارض

موجود ہیں جو ان کے ذوات کو مطلق شئی کے تحت داخل ہونے سے مانع ہیں، اور ان میں کہا جاتا



ہے کہ مطلق اسم ان کو شامل نہیں ہے، کیونکہ ذہن ان کی طرف تیزی سے منتقل نہیں ہوتا ہے، جیسے کہ رقبہ میں مقطوع الیدین والرجلین، کیونکہ مفہوم ذات کاملہ ہے۔ اور نبیذ تمر اور عصفر کا پانی جو رنگائی کے لائق ہو، کیونکہ ماء مطلق ان دونوں پر نہیں بولا جاتا اور اطلاق کے وقت ذہن ان دونوں کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے باوجود اس کے کہ ان عوارض والے ان کی ذات نہیں ہیں، مگر جو اطلاق کے وقت مفہوم ہو اور عوارض کا مفہوم نہ ہونا ہر عارض میں مشترک ہے، تو فرق ہونا ضروری ہے، مگر میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے یہ فرق بتایا ہو۔

پھر میں علمی بے بضاعتی کے باوجود کہتا ہوں: اسماء کی وضع حقائق کے مقابلہ میں ہوتی ہے، اور حقائق میں امتیاز مقاصد کے اعتبار سے ہوتا ہے، اسی لئے بعض اوصاف اجزاء کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے حیوانات کے اعضاء اور درختوں کی ٹہنیاں کیونکہ ان چیزوں کے خاتمہ سے ذات کی منفعتیں بھی ختم ہو جاتی ہیں، اور جب کسی چیز کا مقصود ہی فوت ہو جائے تو وہ چیز باطل ہوتی ہے، اور اس طرح ذات بھی متغیر ہو جاتی ہے جس پر اسماء کے ذریعہ عرفاً دلالت کی جاتی ہے، اور یہ معلوم ہے کہ جو چیز کسی چیز اور اس کے غیر سے مرکب ہوتی ہے وہ اس کا غیر ہوتی ہے، لیکن عرف، شریعت اور لغت سب ہی میں غلبہ کا اعتبار ہوتا ہے، تو جب ملنے والی چیز اصلی شئی سے مقدار میں زیادہ ہو تو مرکب پر وہ نام پڑنا چاہئے جو اس ملنے والی اکثر شئی کا ہے نہ کہ اصلی شے کا، اور اگر دونوں میں برابری ہو تو تساقط ہوگا، تو ان میں سے جب کسی شئی کا اطلاق ہو گا تو مرکب مفہوم نہ ہوگا، کیونکہ نام تو ہر ایک کے مقابل مستقلاً ہے، مجموعہ کے مقابل نہیں، ہاں اگر وہ کم ہو تو معتبر نہ ہوگا، ہاں اگر اس کے ملنے سے ایک نئی حقیقت عرفیہ وجود میں آ جائے جو مرکب اور ممتاز ہو، اور خاص مقاصد کے لئے ہو تو مرکب عرفاً ایک نئی ذات ہوگا۔ اس لئے کہ مقاصد مختلف ہو گئے، تو وہ اطلاق سے عرفاً مفہوم کے تحت داخل نہ ہوگا، پس ثابت ہوا کہ لفظ کے اطلاق سے وہی ذات مراد ہوتی ہے جس کے لئے لفظ وضع کیا گیا ہو، اس میں نہ تو کوئی کمی ہو نہ زیادتی جس کی وجہ سے ذات میں کوئی تغیر آتا ہو، تو ہر وہ عارض جس کی وجہ سے ذات میں کوئی تغیر نہ ہو خواہ کسی خارجی امر میں کمی بیشی ہو تو یہ چیز معروض کے مطلق شئی کے تحت آنے میں مخل نہ ہوگی ورنہ مانع ہوگی۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت کا مرکب میں باطل ہونا مساوی اور غالب کے ساتھ ہے، لغت، عرفاً، شرعاً، مطلقاً، اور قلیل مذکور کے ساتھ عرفاً مع حقیقت لغویہ کے



باقی رہنے کے اس لئے مقید، مطلق ماء کی قسم ہوتا ہے، اور نقص کی جہت میں کبھی حقیقت مطلقاً باطل و جاتی ہے جبکہ وصف وضع لغوی اعتبار سے بھی رکن کے قائم مقام ہو، جیسے پانی کے لئے سیلان، اور کبھی حقیقت لغتاً تو باقی رہتی ہے اور عرفاً باطل ہو جاتی ہے یعنی نام کو بولے جانے کے وقت عرف کے فہم میں نہیں آتی، اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب مقاصد عرفیہ بدل جائیں، جیسے ”رقبتہ“ قطع پر۔ کیونکہ یہ اس میں حقیقت ہے لغتاً، لیکن عرفاً اس سے نہیں سمجھا جاتا ہے۔ جب آپ نے یہ جان لیا تو پانی میں نقص کی صورت یہ ہوگی کہ اس کا سیلان یا اس کی رقت ختم ہو جائے، تو گاڑھے کو پانی نہیں کہیں گے چہ جائیکہ جامد کو، اور اس میں زیادتی کی صورت یہ ہوگی کہ وہ کسی ایسی چیز میں مخلوط ہو جائے جو مقدار میں اس سے زیادہ یا اس کے برابر ہو یا اس چیز سے جس سے مرکب ہو کر وہ ممتاز ہو جائے اور مقصد کے اعتبار سے بالکل مختلف ہو جائے، جیسے وہ پانی جس میں کھجوریں بھگوئی جائیں تو وہ بنیذ بن جائے، اور جس میں گوشت پکایا جائے اور وہ شور بہ ہو جائے، اور جس میں زعفران ملا یا جائے اور وہ رنگ بن جائے، اور جس کو دودھ میں ملایا جائے یہاں تک کہ وہ لسی ہو جائے، اسی اصلی پر قاضی شرق و غرب کے مذہب پر تمام فروع متفرع ہوتی ہیں، جیسا کہ ہدایہ اور خانیہ میں ہے، اور اس میں شک نہیں کہ ان چاروں صورتوں میں ذات حقیقہ یا عرفاً تبدیل ہو جاتی ہے، اور امام محمد نے ایک پانچویں صورت کا اضافہ فرمایا ہے اور وہ، وہ پانی ہے جو اس سیال شے سے مشابہ ہو جو اس میں ملائی گئی ہے اور وہ ایسا ہو جائے کہ ناواقف حال اس کو وہی شے سمجھے پانی نہ سمجھے، اس قسم کی چیز ان کے نزدیک مطلق ماء کے مفہوم میں داخل نہیں، تو ابو یوسف کے نزدیک منع کا دار و مدار اس پر ہے کہ وہ پانی کا غیر ہو جائے خواہ عرفاً ہی۔ اور امام محمد کے نزدیک اس پر ہے کہ اس کو استعمال کر نیوالا پانی کے علاوہ کوئی اور مانع سمجھنے لگے خواہ صرف گمان ہی ہو، خلاصہ یہ کہ وہ اس پانی کے ہونے میں شک کرے، اور اسی پر ضابطہ مبنی ہے، یہ ضابطہ امام اسبیجانی اور ملک العلماء نے بیان کیا ہے، یہ وہی ضابطہ ہے جس کا مقابلہ ہم نے ضابطہ زیلعیہ سے کیا ہے اور پہلی دو قسموں میں بیان کیا ہے کہ ان کا اتفاق جواز اور منع میں ہے اور تیسرے میں وہ جس میں ان کا اختلاف ہے اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس بنا پر ناپاک اور مستعمل پانی کا ماء مطلق سے خارج ہونا



لازم آتا ہے، کیونکہ پانی کا سب سے بڑا مقصد پاکی کا حصول ہے، فرمان الہی ہے: وہ آسمان سے تم پر پانی نازل فرماتا ہے تاکہ اس سے تم کو پاک کرے اور یہ وصف ان دونوں پانیوں سے ختم ہو گیا، تو جانب نقص میں زوال سیلان و رقت پر صفت طہوریت کے زوال کا اضافہ کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: حقائق شرعیہ مقاصد شرعیہ کے لئے ہوتے ہیں، تو جب مقاصد شرعیہ فوت ہو جائیں تو حقائق بھی فوت ہو جاتے ہیں، جیسا روزہ اور نماز۔ اور پانی حقیقت عینیہ ہے اور اسی کی بقا میں مقاصد عرفیہ ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ انسان کا بڑا مقصود عبادت ہے، فرمان الہی ہے: اور میں نے انس و جن کو عبادت ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور یہ چیزیں کافر میں نہیں پائی جاتی ہیں کیونکہ وہ عبادت کا اہل نہیں۔ اس کے باوجود جب لفظ انسان کا اطلاق کیا جاتا ہے تو مفہوم انسان سے خارج نہیں ہوتا ہے۔ فرمان الہی ہے: بلاشبہ انسان خسارے میں ہے سوائے ایمان والوں کے۔ فرمان الہی ہے: لعنت ہو انسان پر کتنا ناشکرا ہے۔

بالجملہ تحقیق فقیر غفرلہ میں ماء مطلق کی تعریف یہ ہے کہ وہ پانی کہ اپنی رقت طبعی پر باقی ہے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی شئی مخلوط و ممزوج نہیں جو اس سے مقدار میں زائد یا مساوی ہے، نہ ایسی جو اس کے ساتھ ملکر مجموع ایک دوسری شئی کسی جدا مقصد کے لئے کہلائے۔ ان تمام مباحث بلکہ فہیم کے لئے جملہ فروع مذکورہ وغیرہ مذکورہ کو ان دو بیت میں منضبط کریں۔

مطلق آبے ست کہ بر رقت طبعی خود است نہ در وزن و در چیز مساوی یا بیش  
نہ خلطے کہ بترکیب کند چیز دیگر کہ بود ز آب جدا در لقب و مقصد خویش

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۶۷۳ تا ۶۷۹)

(۵۳) وهو الذی مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج

وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا۔ ☆

اور وہی ہے جس نے ملے ہوئے رواں کئے دو سمندر یہ میٹھا ہے نہایت شیریں اور یہ کھاری ہے نہایت تلخ اور ان کے بیچ میں پردہ رکھا اور روکی ہوئی آڑ۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ پاکیزہ شیریں دریا جو اس برکت والے منبع سے نکل کر اس دارالالتباس کی وادیوں



میں لہریں لے رہا ہے یہاں اس کے ساتھ ایک ناپاک سخت کھاری دریا بھی بہتا ہے۔ وہ دریا ئے شور کیا ہے؟ شیطان ملعون کے دسو سے دھوکے، تو دریا ئے شریں سے نفع لینے والوں کو ہر آن احتیاج ہے ہر نئی لہر پر اس کی رنگت مزے بو کو اصل منبع کے لون و طعم و ریح سے ملاتے رہیں کہ یہ لہر اسی منبع سے آئی ہوئی ہے، یا شیطانی پیشاب کی بدبو کھاری دھار دھوکا دے رہی ہے، سخت دقت یہ ہے کہ اس پاک مبارک منبع کی کمال لطافت سے اس کا مزہ جلد زبان سے اتر جاتا ہے۔ رنگت بو کچھ یاد نہیں رہتی اور ساتھ ہی ذائقہ شامہ باصرہ کا معنوی حس فاسد ہو جاتا ہے کہ آدھی منبع سے جدا ہو اور پھر اسے گلاب و پیشاب میں تمیز نہیں رہتی۔ ابلیس کا کھاری بدبو بدرنگ موت غٹ غٹ چڑھاتا اور گمان کرتا ہے کہ دریا طریقت کا شیریں خوش رنگ پانی پی رہا ہوں۔

(شریعت و طریقت ص ۶)

(۷۰) الا من تاب وامن وعمل عملاً صالحاً فاُولئک یبدل اللہ

سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفور رحیماً۔ ☆

مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں ایک نکتہ بدیعہ ہے، ظاہر ہے کہ نماز تنہا ناقص اور جماعت میں کامل ہے۔ جس نے فرض اکیلے پڑھ لئے پھر نادم ہو کر جماعت میں ملا تو قضیہ اصل و حکم عدل یہ ہے کہ اس کے فرض ناقص اور نفل کامل ہوئے، مگر اس کی ندامت اور جماعت کی برکت نے یہ کیا کہ سرکار فضل نے اس کامل کو اس کی فہرست فرائض میں داخل فرما لیا اور ناقص کو نفل کی طرف پھیر دیا، تو یہ نفل کامل فرض لکھے گئے اور فرض ناقص نفل میں محسوب ہوئے کہ کمال فرض کا جمال فضول پائے اور یہ اس کی رحمت سے بعید نہیں جو فرماتا ہے:

”اولئک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات“ اللہ تعالیٰ لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے

ساتھ بدل دیتا ہے۔

جب اس کا کرم گناہوں کو نیکیوں سے بدل لیتا ہے نفل کو فرض میں گن لینا کیا دشوار ہے۔ اب حاصل یہ رہا کہ ہے تو پہلی ہی فرض اور دوسری نفل مگر رحمت الہی اس نفل کو فرض میں شمار

فرمائے گی، اسی طرف مشیر ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد جب ان سے پوچھا گیا میں ان دونوں میں کس کو اپنی نماز یعنی فرض تصور کروں؟ فرمایا:

”وذلك اليك انما ذلك الى الله عز وجل يجعل ايتهما شاء“ رواه الامام مالك هذا ما عندي، العلم بالحق عند ربی۔ یہ کیا تیرے ہاتھ ہے، یہ تو اللہ کے اختیار میں ہے ان میں سے جسے چاہے فرض شمار فرمائے گا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۱۸۳)





# فہرست آیات جلد ہشتم

جلد و صفحہ

آیات

نمبر شمار نمبر آیات

## سورۃ المائدہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۳۳ (۱) یا ایہا الذین آمنوا اوفوا بالعقود ؕ احلت لكم بهیمۃ  
الا نعام الا ما یتلی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم ؕ ان  
اللہ یحکم ما یرید۔ ☆ ----- ۳/۸

۱۳۴ (۲) یا ایہا الذین آمنوا لا تحلوا شعائر اللہ ولا الشهر  
الحرام ولا الہدی ولا القلائد ولا آمین البیت الحرام یتبتغون  
فضلا من ربہم ورضوانا ؕ واذا حللتم فاصطادوا ؕ ولا یجر  
منکم شنان قوم ان صدوکم عن المسجد الحرام ان تعتدوا م  
وتعاونوا علی البر والتقویٰ م ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان  
و۱۶۱ واتقوا اللہ ؕ ان اللہ شدید العقاب۔ ☆ ----- ۳/۸

۱۳۵ (۳) حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اهل  
لغیر اللہ بہ والمنخنقة والموقوذة والمتردیة والنطیحة وما اکل  
السبع الا ما ذکیتہ ت وما ذبح علی النصب وان  
تستقسموا بالازلام ؕ ذلکم فسق ؕ الیوم ینس الذین کفروا من  
دینکم فلا تخشوہم واخشونی ؕ الیوم اکملت لکم دینکم  
واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا ؕ فمن اضطر

فی مخصصة غیر متجانف لاثم لا فان الله غفور رحيم۔ ☆۔ ۴/۸۔ ۱۳۶  
(۴) یسئلونک ماذا احل لهم ط قل اهل لکم الطیبت وما علمتم من الجوارح مکلین تعلمونهن مما علمکم الله ز فکلوا مما امسکن علیکم واذکرو اسم الله علیہ م واتقوا الله ط ان الله سریع الحساب۔ ☆۔ ۵/۸۔

۱۳۷ (۵) الیوم احل لکم الطیبت ط وطعام الذین اوتوا الکتب حل لکم ط وطعامکم حل لهم ز والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذین اوتوا الکتب من قبلکم اذا آتیتموهن اجورهن محصنین غیر مسفحین ولا متخذی اخدان ط ومن یکفر بالایمان فقد حبط عمله ز وهو فی الآخرة من الخاسرین۔ ☆۔ ۷/۸۔ ۱۳۸  
(۶) یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤوسکم وارجلکم الی الکعبین ط وان کنتم جنبا فاطہروا ط وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعبا طیبا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه ط ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم ولیتم نعمته علیکم لعلکم تشکرون۔ ☆۔ ۹/۸۔

۱۳۹ (۱۵) یا ہل الکتب قد جاء کم رسولنا یبین لکم کثیرا مما کنتم تخفون من الکتب ویعفوا عن کثیر ط قد جاء کم من الله نورو کتب مبین۔ ☆۔ ۱۷/۸۔

۱۴۰ (۳۲) من اجل ذلک ۛ کتبنا علی بنی اسرائیل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد فی الارض فکانما قتل الناس جمیعا ۛ ومن احیاها فکانما احیا الناس جمیعا ۛ ولقد جاء تهم رسلنا بالبینت زثم ان کثیرا منهم بعد ذلک فی الارض



- لمسرفون - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٤/٨
- ١٢١ (٣٥) يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتبغوا اليه الوسيلة
- وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٤/٨
- ١٢٢ (٣٣) وكيف يحكمونك وعندهم التورة فيها حكم الله
- ثم يتولون من بعد ذلك ء وما اولئك بالمتؤمنين - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٤/٨
- انا انزلنا التورة فيها هدى ونور ء يحكم النبيون الذين
- اسلموا للذين هادوا والربنبيون والاحبار بما استحفظوا من
- كتب الله وكانوا عليه شهداء ء فلا تخشوا الناس واخشون
- ولا تشتروا بايتي ثمنا قليلا ء ومن لم يحكم بما انزل الله
- فاولئك هم الكفرون - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٤/٨
- وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ء والعين بالعين
- والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن ء والجروح قصاص
- ء فمن تصدق به فهو كفارة له ء ومن لم يحكم بما انزل الله
- فاولئك هم الظلمون - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٨/٨
- وقفينا على اثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه
- من التورة واتيناه الانجيل فيه هدى ونور ء ومصدقا لما بين يديه
- من التوراة وهدى وموعظة للمتقين - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٨/٨
- وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ء ومن لم يحكم
- بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون - ☆ \_\_\_\_\_ ٣٨/٨
- وانزلنا اليك الكتب بالحق مصدقا لما بين يديه من
- الكتب ومهيما عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواء
- هم عما جاءك من الحق ء لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ء
- ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكم ليبلوكم في ما اتمكم
- فاستبقوا الخيرات ء الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم

فیه تختلفون. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸/۸

وان احکم بینہم بما انزل اللہ ولا تتبع اہواءہم واحذرہم  
ان یفتنوک عن بعض ما انزل اللہ الیک ؕ فان تولوا فاعلم  
انما یرید اللہ ان یصیبہم ببعض ذنوبہم ؕ وان کثیرا من الناس  
لفسقون. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸/۸

افحکم الجاہلیۃ یرغون ؕ ومن احسن من اللہ حکما لقوم  
یوقنون. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸/۸

۳۳۱ (۵۱) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود والنصری  
اولیاء ؕ بعضهم اولیاء بعض ؕ ومن یتولہم منکم فانه منهم ؕ ان  
اللہ لا یرید القوم الظالمین. ☆ \_\_\_\_\_ ۵۸/۸

۱۳۳ (۵۵) انما ولیکم اللہ ورسولہ الذین امنوا الذین یمینون  
الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وهم راکعون ☆ \_\_\_\_\_ ۶۸/۸

۳۵۱ (۵۷) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم  
ہزوا ولعبا من الذین اتوا الکتب من قبلکم والکفار اولیاء ؕ واتقوا  
اللہ ان کنتم مؤمنین. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۷/۸

۱۳۶ (۷۸) لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داود  
وعیسی ابن مریم ؕ ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۹/۸

۱۳۷ (۸۰-۸۱) ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا ؕ لبئس ما  
قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم  
خالدون. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۹/۸

ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما  
اتخذوهم اولیاء ولكن كثيرا منهم فاسقون. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۹/۸

۱۳۸ (۸۹) لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم  
بما عقدتم الايمان ؕ فكفارته اطعام عشرة مسكين من



اوسط ما تطعمون اہلیکم او کسوتہم او تحریر قبة ط فمن لم  
يجد فصيام ثلاثة ايام ط ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم ط  
واحفظوا ايمانكم ط كذلك يبين الله لكم آيته لعلكم  
تشكرون۔☆ \_\_\_\_\_ ۸۰/۸

۱۴۹ (۹۶) احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللمسيرة  
وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه  
تحشرون۔☆ \_\_\_\_\_ ۸۱/۸

۱۵۰ (۱۰۱) يا ايها الذين امنوا لا تسئلون عن اشياء ان تبد  
لكم تسوكم ء وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا  
الله عنها والله غفور حلیم۔☆ \_\_\_\_\_ ۸۲/۸

۱۵۱ (۱۰۳) ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا  
حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ء واكثرهم لا  
يعقلون۔☆ \_\_\_\_\_ ۸۳/۸

۱۵۲ (۱۱۰) اذ قال الله يعيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك  
وعلى والدتك ء اذ ايدتك بروح القدس ء تكلم الناس في  
المهد وكهلا ء واذ علمتك الكتب والحكمة والتوراة والا انجيل ء  
واذ تخلق من الطين كهيئة الطير با ذنى فتنفخ فيها فتكون  
طيра با ذنى وتبرئ الا كمه والا برص با ذنى ء واذ تخرج الموتى  
با ذنى ء واذ كففت بنى اسرائيل عنك اذ جننتهم با لبينت فقال  
الذين كفروا من هم ان هذا الا سحر مبين۔☆ \_\_\_\_\_ ۸۴/۸

## سورة الانعام

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۵۳ (۱۹) قل اى شئ اكبر شهادة ء قل الله قف شهيد بينى

وبینکم قف واوحی الی هذا القرآن لانذرکم به ومن بلغ ء ائینکم لتشهدون ان مع اللہ الہة اخرى ء قل لا اشہد ء قل انما هو الہ واحد واننی بری ء مما تشرکون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۸۶

۱۵۴ (۲۶) وہم ینہون عنہ وینثون عنہ ء وان یہلکون الا انفسہم وما یشعرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۸۷

۱۵۵ (۳۸) وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحہ الا امم امثالکم ء ما فرطنا فی الکتب من شیء ثم الی ربہم یحشرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۹۸

۱۵۶ (۵۷) قل انی علی بینة من ربی وکذبتہم بہ ط ما عندی ما تستعجلون بہ ط ان الحکم الا للہ ء یقص الحق وهو خیر الفاصلین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۱۰۱

۱۵۷ (۵۹) وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو ء ویعلم ما فی البر والبحر ء وما تسقط من ورقۃ الا یعلمها ولا حبة فی ظلمت الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتب مبین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۱۰۱

۱۵۸ (۶۱) وهو القاهر فوق عبادہ ویرسل علیکم حفظة ء حتی اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا وهم لا یفرطون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۱۰۲

۱۶۹ (۶۸) واذا رایت الذین یخوضون فی ایتنا فاعرض عنہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ ط واما ینسینک الشیطن فلا تقعد بعد الذکرى مع القوم الظلمین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۱۰۳

۱۷۰ (۷۵) واذا قال ابراهیم لابیه ازر اتخذ اصناماً الہة ء انی اریک وقومک فی ضلل مبین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۸/۱۰۶



- ۱۷۱ (۷۹) فلما رأ الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما افلت قال يقوم انى برىء مما تشركون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۰۸/۸
- ۱۷۲ (۹۲) وهذا كتب انزلنه مبرك مصدق الذى بين يديه ولتنذر ام القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۱/۸
- ۱۷۳ (۱۰۲) بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ رج وهو بكل شئ عليم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۲/۸
- ۱۷۴ (۱۱۲) ولواننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن اكثرهم يجهلون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۲/۸
- ۱۷۵ (۱۱۳) وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شيطيين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۳/۸
- ۱۷۶ (۱۱۴) ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتربوا ما هم مقتربون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۴/۸
- ۱۷۷ (۱۱۵) افغير الله ابتغى حكما وهو الذى انزل اليكم الكتاب مفصلاً والذين اتينهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۵/۸
- ۱۷۸ (۱۱۶) وتمت كلمت ربك صدقا وعدلاً لا مبدل لكلمته وهو السميع العليم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۵/۸
- ۱۷۹ (۱۱۷) وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل

اللہ ۛ ان یتبعون الا الظن وان ہم الا یخرسون۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۵/۸  
۱۸۰ (۱۱۹) فکلوا مما ذکرسم اللہ علیہ ان کتتم بأیتہ

مؤمنین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۰/۸

۱۸۱ (۱۲۱) وهو الذی انشا جنت معروشت و غیر معروشت والنخل والزرع مختلفاً کله والزیتون والرمان متشابهاً و غیر متشابه ۛ کلوا من ثمره اذا آثمروا اتوا حقہ يوم حصادہ ۛ ولا تسرفوا ۛ انه لا یحب المسرفین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۱/۸

۱۸۲ (۱۲۲) ثُمْنِیۃ ازواج ۛ من الضان اثْنِین ومن المعز اثْنِین ۛ قل ۛ الذکرین حرم ام الاثْنِیین اما اشتملت علیہ ارحام الاثْنِیین ۛ نبؤنی بعلم ان کتتم صدقین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۱/۸

۱۸۳ (۱۲۲) قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العلمین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۲/۸

۱۸۴ (۱۲۳) لا شریک له ۛ وبذلک امرت وانا اول المسلمین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۳/۸

## سورة الاعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۸۵ (۲۲) فدلہما بغرور ۛ فلما ذاقا الشجرة بدت لہما سوراتہما وطفقا یخصفن علیہما من ورق الجنة ۛ وناذہما ربہما الم انہکما



- عن تلکما الشجرة و اقل لکما ان الشیطن لکما عدو مبین۔ ☆۔ ۱۲۴/۸
- ۱۸۶ (۳۱) یبنی ادم خذوا زینتکم عند کل مسجدو کلوا واشربوا ولا تسرفوا ۛ انه لا یحب المسرفین۔ ☆۔ ۱۲۵/۸
- ۱۸۷ (۵۴) ان ربکم اللہ الذی خلق السموت والارض فی ستة ايام ثم استوی علی العرش ۛ یغشی الیل والنهار یطلبہ حیثا ۛ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ ۛ الا لہ الخلق والامر ۛ تبرک اللہ رب العلمین۔ ☆۔ ۱۳۲/۸
- ۱۸۸ (۵۵) ادعوا ربکم تضرعوا وخفیة ۛ انه لا یحب المعتدین۔ ☆۔ ۱۴۰/۸
- ۱۸۹ (۱۵۵) واختار موسیٰ قومه سبعین رجلا لمیقاتنا ۛ فلما اخذتهم الرجفة قال رب لوشئت اهلکتهم من قبل وایای ۛ اتهلکنا بما فعل السفهاء منا ۛ ان هی الا فتنتک ۛ تضل بها من تشاء وتهدی من تشاء ۛ انت ولینا فاغفرلنا وارحمنا وانت خیر الغافرین۔ ☆۔ ۱۴۰/۸
- ۱۹۰ (۱۵۷) الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة والانجیل زیامرهم بالمعروف وینہم عن المنکر ویحل لهم الطیبت ویحرم علیہم الخبث ویضع عنهم اصرهم والاغلل الی كانت علیہم ۛ فالذین امنوا به وعزروه ونصروه واتبعو النور الذی انزل معہ لا اولئک هم المفلحون۔ ☆۔ ۱۴۱/۸
- ۱۹۱ (۱۵۸) قل یاایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعا الذی لہ ملک السموات والارض ۛ لا الہ الا هو یحی ویمیت ۛ فامنوا باللہ ورسولہ النبی الامی الذی یؤمن باللہ وکلمة واتبعوه لعلکم تهتدون۔ ☆۔ ۱۴۲/۸

- ۱۹۲ (۱۶۳) واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما لا الله مهلكهم  
او معذبهم عذابا شديدا ط قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون ☆ ۱۴۲/۸
- ۱۹۳ (۱۷۵) واتل عليهم نبا الذي آتينا فانسلخ منها فاتبعه  
الشيطان فكان من الغوين ☆ \_\_\_\_\_ ۲۳۱/۸
- ۱۹۴ (۱۷۶) ولو شئنا لرفعته بها ولكنه اخلد الى الارض واتبع هوه ج  
فمثله كمثل الكلب ج ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ط ذلك  
مثل القوم الذين كذبوا بايتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون  
☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۳/۸
- ۱۹۵ (۱۸۸) قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ط ولو كنت  
اعلم الغيب لاستكثرت من الخير ج وما مسنى السوء ج ان انا الا نذير  
وبشير لقوم يؤمنون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۴/۸
- ۱۹۶ (۱۹۵) الهم ارجل يمشون بهازام لهم ايدي يبطشون بهازام لهم  
اعين يبصرون بهازام لهم اذان يسمعون بها ط قل ادعوا شركاءكم ثم  
كيدون فلا تنظرون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۷/۸
- ۱۹۷ (۲۰۱) ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم  
مبصرون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۵۲/۸
- ۱۹۸ (۲۰۴) واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم  
ترحمون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۵۳/۸

## سورة الأنفال

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۱۹۹ (۸) ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۳/۸



- ۲۰۰ ﴿۱۲﴾ اذیوحی ربک الی الملئکة انی معکم فتثبتوا الذین آمنوا ط  
سالتی فی قلوب الذین کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا  
منہم کل بنان۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۳/۸
- ۲۰۱ ﴿۲۴﴾ یٰٰایہا الذین آمنوا استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما  
یحییکم ؎ واعلموا ان اللہ یحول بین المرء وقلوبہ وانه الیہ تحشرون  
۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۵/۸
- ۲۰۲ ﴿۴۵﴾ یٰٰایہا الذین آمنوا اذا لقیتم فئة فاثبتوا واذکروا اللہ كثيرا  
لعلکم تفلحون۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۵/۸
- ۲۰۳ ﴿۶۴﴾ یٰٰایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من  
المؤمنین۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۶/۸
- ۲۰۴ ﴿۷۵﴾ والذین آمنوا من بعد وھاجروا جاھدوا معکم فالئک منکم ؎ واولوا  
الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتب اللہ ط ان اللہ بکل شیء علیم۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۷۲/۸

## سورة التوبة

- ۲۰۵ ﴿۶﴾ وان احد من المشرکین استجارک فاجره حتی یسمع  
کلم اللہ ثم ابلغه مامنه ط ذلک بانہم قوم  
لا یعلمون۔☆ \_\_\_\_\_ ۷۵۱/۸
- ۲۰۶ ﴿۱۱﴾ فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاخوانکم فی الدین ط  
وتفصل الایات لقوم یعلمون۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۷۱/۸
- ۲۰۷ ﴿۱۲﴾ وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم وطعنوا فی دینکم فقاتلوا  
ائمة الکفر لانہم لا ایمان لہم لعلہم ینتھون۔☆ \_\_\_\_\_ ۱۷۸/۸

۲۰۷ (۱۸) انما یعمر مسجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر و اقام الصلوۃ و اتی الزکوۃ ولم یخش الا اللہ ففعسی اولئک ان یکونوا من المهتدین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۷۸/۸

۲۰۹ (۲۳) یتایہا الذین امنوا لاتتخذوا اباۓ کم و اخوانکم اولیاء ان استحبوا الکفر علی الایمان ۛ و من یتولہم منکم فاولئک ہم الظالمون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۱/۸

۲۱۰ (۲۴) قل ان کان اباؤ کم و ابنائکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و اموال ۛ اقترفتموها و تجارۃ تخشون کسادھا و مسکن ترضونها احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فتربصوا حتی یتئی اللہ بامرہ ۛ واللہ لایہدی القوم الفسقین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۱/۸

۲۱۱ (۲۴) قل ان کان اباؤ کم و ابنائکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و اموال ۛ اقترفتموها و تجارۃ تخشون کسادھا و مسکن ترضونها احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فتربصوا حتی یتئی اللہ بامرہ ۛ واللہ لایہدی القوم الفسقین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۱/۸

۲۱۲ (۲۹) قاتلوا الذین لایؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ و رسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ عن یدوہم صاغرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۲/۸

۲۱۳ (۳۴) یتایہا الذین امنوا ان کثیراً من الاحبار و الرهبان لیاکلون اموال الناس بالباطل و یصدون عن سبیل اللہ ۛ والذین یکتزون الذهب و الفضة ولا یتقونها فی سبیل اللہ لا فبشرہم بعذاب الیہم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۴۰/۸

۲۱۴ (۳۵) یوم یحیی علیہا فی نار جہنم فتکوی بها جباہم و جنوبہم و ظہورہم ۛ هذا ما کنزتم لانیفسکم فذوقوا ما کنتم تکتزون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۴۰/



- ۲۱۵ (۳۶) ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ط ذلك الدين القيم لا فلا تظلموا فيهن انفسكم قف وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ط واعلموا ان الله مع المتقين. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۴۹/۸
- ۲۱۶ (۵۴) وما منعهم ان تقبل منهم نفقتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كرهون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۱/۸
- ۲۱۷ (۵۹) ولو انهم رضوا ما اتهم الله ورسوله ط وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ط انا الى الله راغبون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۲/۸
- ۲۱۸ (۶۰) انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمولفة قلوبهم وفى الرقاب والغرمين وفى سبيل الله وابن السبيل ط فريضة من الله ط والله عليم حكيم. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۲/۸
- ۲۱۹ (۶۱) ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هو اذن ط قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين امنوا منكم ط والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۳/۸
- ۲۲۰ (۶۵) ولئن سالتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب ط قل ابالله وايته ورسوله كنتم تستهزون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۵/۸
- ۲۲۱ (۶۶) لاتعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ط ان نعب عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۷/۸
- ۲۲۲ (۷۴) يحلفون بالله ما قالوا ط ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا ط وما ننقموا الا ان اغنهم الله ورسوله من فضله ط فان يتوبوا يك خيراً لهم ط وان يتولوا يعذبهم الله عذاباً اليماً ط فى الدنيا والآخرة ط وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۵۹/۸

- ۲۲۳ (۷۷) فاعقبہم نفاقا فی قلوبہم الیٰ یوم یلقونہ بما آخلفوا اللہ ما وعدوہ وبما کانوا یکذبون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۵/۸
- ۲۲۴ (۸۴) ولا تصل علیٰ احد منہم مات ابدأ ولا تقم علی قبرہ ۷ انہم کفروا باللہ ورسولہ وماتوا وہم فسقون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۷/۸
- ۲۲۵ (۹۵) سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم لتعرضوا عنہم ۸ فاعرضوا عنہم ۸ انہم رجس زوما وہم جہنم ۷ جزاء بما کانوا یکسبون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۸/۸
- ۲۲۶ (۹۶) یحلفون لکم لترضوا عنہم ۷ فان ترضوا عنہم فان اللہ لا یرضیٰ عن القوم الفسقین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۸/۸
- ۲۲۷ (۹۹) ومن الاعراب من یؤمن باللہ والیوم الآخر ویخذ ما یتفق قرینت عند اللہ وصلوات الرسول ۸ الا انہا قربۃ لہم ۸ سیدخلہم اللہ فی رحمۃ ۸ ان اللہ غفور رحیم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۸/۸
- ۲۲۸ (۱۰۳) خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم وتزکیہم بہا وصل علیہم ۸ ان صلوتک سکن لہم ۸ واللہ سمیع علیم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۳/۸
- ۲۲۹ (۱۰۷) والذین اتخذوا مسجدا ضرازا وکفرا وتفریقا بین المؤمنین وارصاد المن حارب اللہ ورسولہ من قبل ۸ ولیحلفن ان اردنا الا الحسنی ۸ واللہ یشہد انہم لکذبون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۳/۸
- ۲۳۰ (۱۰۸) لاتقم فیہ ابدأ ۸ لمسجد اسس علی التقویٰ من اول یوم احق ان تقوم فیہ ۸ فیہ رجال یحبون ان یتطہروا واللہ یحب المطہرین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۴/۸
- ۲۳۱ (۱۰۹) افمن اسس بنیانہ علی تقویٰ من اللہ ورضوان خیر ام من اسس بنیانہ علی شفا جرف ہار فانہار بہ فی نار جہنم ۸ واللہ لایہدی



- القوم الظلمین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۸
- ۲۳۲ (۱۱۳) ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ماتبين لهم انهم اصحب الجحيم۔ ☆۔ ۲۷۱/۸
- ۲۳۳ (۱۱۴) لقد تاب الله على النبي والمهجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۰/۸
- ۲۳۴ (۱۱۸) وعلى الثلاثة الذين خلفوا ط حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ط ثم تاب عليهم ليتوبوا ط ان الله هو التواب الرحيم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۰/۸
- ۲۳۵ (۱۲۰) ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ط ذلك بانهم لا يصيبهم ظما ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظنون موطنًا يغيب الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ط ان الله لا يضيع اجر المحسنين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۲/۸
- ۲۳۶ (۱۲۲) وما كان المؤمنون لينفروا كافة ط فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۳/۸
- ۲۳۷ (۱۲۳) يا ايها الذين امنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ولييجدوا فيكم غلظة ط واعلموا ان الله مع المتقين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۴/۸
- ۲۳۸ (۱۲۸) لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۶۵/۸

## سورة یونس

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۳۹ ﴿۲۶﴾ للذين احسن الحسنیٰ و زیادة ط ولا یرمق وجوہہم قتر  
ولا ذلة ط اولئک اصحاب الجنة ج ہم فیہا خلدون ☆ \_\_\_\_\_ ۲۹۶/۸  
۲۴۰ ﴿۳۱﴾ قل من یرزقکم من السماء والارض امن یملک السمع  
والابصار ومن یمخرج الحی من المیت ویخرج المیت من الحی ومن یدبر  
الامر ط فسیقولون الله ج فقل افلا تتقون ☆ \_\_\_\_\_ ۲۹۸/۸

## سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۴۱ ﴿۴﴾ الی الله مرجعکم ج وهو علی کل شیء قدير ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۰/۸  
۲۴۲ ﴿۱۸﴾ ومن اظلم ممن افتری علی الله کذباً ط اولئک  
یعرضون علی ربہم ویقول الاشهاد هؤلاء الذین کذبوا علی  
ربہم ؎ الا لعنة الله علی الظالمین ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۱/۸  
۲۴۳ ﴿۳۱﴾ ولا اقول لکم عندی خزائن الله ولا اعلم الغیب ولا اقول انی  
ملک قف ولا اقول للذین تزدريٰ اعینکم لن یؤتیہم الله خیراً ط الله ا  
علم بما فی انفسہم ج انی اذا لمن الظالمین ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۲/۸  
۲۴۴ ﴿۱۱۱﴾ وان کلاً لما لیوفینہم ربک اعمالہم ط انه بما یعملون  
خبیر ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۶/۸

## سورة یوسف

بسم الله الرحمن الرحيم



- ۲۳۵ (۲۳) وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك ط قال معاذ الله انه ربي احسن مثواي ط انه لا يفلح الظالمون. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۸/۸
- ۲۳۶ (۲۲) وقال للذي ظن انه ناج منهما اذكرني عند ربك فأنشده الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۸/۸
- ۲۳۷ (۵۹) ولما جهزهم بجهازهم قال ائتوني باخ لكم من ابيكم ج الا ترون اني اوفى الكيل وانا خير المنزلين. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۹/۸
- ۲۳۸ (۱۰۳) وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۰/۸
- ۲۳۹ (۱۰۹) وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى ط افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ط ولدار الآخرة خير للذين اتقوا ط افلا تعقلون. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۱/۸

## سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۲۵۰ (۱۱) له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ط ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ط واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له ج وما لهم من دونه من وال. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۲/۸

## سورة ابراهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۲۵۱ (۲۸) يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۵/۸

## سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۲۵۲ ﴿۹﴾ انا نحن نزلنا الذكر واناله لحفظون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۷/۸
- ﴿۲۱﴾ وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۸/۸
- ۲۵۳ ﴿۳۰﴾ فسجد المّكة كلهم اجمعون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۸/۸
- ۲۵۴ ﴿۷۲﴾ لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۹/۸

## سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۲۵۵ ﴿۴۳﴾ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسنلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون۔ ☆ ﴿۴۴﴾ بالبينت والزبر ط وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۳۱/۸
- ۲۵۶ ﴿۴۴﴾ بالبينت والزبر ط وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۲/۸
- ۲۵۷ ﴿۸۹﴾ ويوم نبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ط ونزلنا عليك الكتب تبينا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۳/۸
- ۲۵۸ ﴿۱۱۲﴾ ولاتقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلل وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ط ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۴/۸



۲۵۹ (۱۱۶) ولاتقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا حلل وهذا حرام لتفتروا على الله الکذب ط ان الذین یفترون على الله الکذب لا یفلحون ☆ ۳۳۲/۸

۲۶۰ (۱۱۷) متاع قليل من ولهم عذاب الیم ☆ ۳۳۲/۸

## سورة الاسراء

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۶۱ (۱۲) وجعلنا الیل والنهار ایتین فمحوناً اية الیل وجعلنا اية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربکم ولتعلموا عدد السنین والحساب ط وکل شیء فصلته تفصيلاً ☆ ۳۳۸/۸

۲۶۲ (۱۵) من اهتدى فانما یهتدی لنفسه ج ومن ضل فانما یضل علیها ط ولاتزر وازرة وزراخری ط وما کنا معذبین حتی نبعث رسولاً ☆ ۳۳۹/۸

۲۶۳ (۲۴) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربينی صغیراً ☆ ۳۵۳/۸

۲۶۴ (۲۶) وات ذالقربی حقه والمسکین وابن السبیل ولاتبذر تبذیراً ☆ ۳۵۴/۸

۲۶۵ (۲۷) ان المبذرين كانوا اخوان الشیطین ط وكان الشیطن لربه کفوراً ☆ ۳۵۴/۸

۲۶۶ (۴۴) تسبیح له السموات السبع والارض ومن فیهن ط وان من شیء الا یسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبیحهم ط انه کان حلیمًا غفوراً ☆ ۳۵۸/۸

۲۶۷ (۵۷) اولئک الذین یدعون یتغفون الی ربهم الوسيلة ایهم اقرب ویرجون رحمته ویخافون عذابه ط ان عذاب ربک کان معذوراً ☆ ۳۶۰/۸

- ۲۶۸ (۲۵) ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك  
وكيلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۶۳/۸
- ۲۶۹ (۴۸) اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ط ان  
قرآن الفجر كان مشهوداً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۶۴/۸
- ۲۷۰ (۴۹) ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما  
محموداً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۶۷/۸
- ۲۷۱ (۸۴) قل كل يعمل على شاكلته ط فربكم اعلم بمن هو اهدى  
سبيلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۱/۸
- ۲۷۲ (۱۰۶) وقراناً فرقناه لتقرأه على الناس على مكث وتزلزله  
تنزيلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۲/۸

## سورة الكهف

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۲۷۳ (۵۷) ومن اظلم ممن ذكر بآيت ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت  
يده ط انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفى اذانهم وقرأ ط وان  
تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابداً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۳/۸
- ۲۷۴ (۲۵) فوجدنا عبداً من عبادنا اتيناه رحمةً من عندنا وعلمناه من  
لدنا علماً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۳/۸
- ۲۷۵ (۲۵) فوجدنا عبداً من عبادنا اتيناه رحمةً من عندنا وعلمناه من  
لدنا علماً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۶/۸
- ۲۷۶ (۲۶) قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت  
رشداً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۶/۸
- ۲۷۷ (۶۷) قال انك لن تستطيع معى صبراً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۶/۸
- ۲۷۸ (۶۸) وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۶/۸
- ۲۷۹ (۶۹) قال ستجدنى ان شاء الله صابراً ولا اعصى لك امراً



- ☆۔ ۳۸۶/۸۔
- ۲۸۰ (۷۰) قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی عن شیء حتی احدث لك منه ذکراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۱ (۷۱) فانطلقا قف حتی اذا رکبا فی السفینة خرقتها ط قال اخرقتها لتغرق اهلها ج لقد جئت شیئاً امرأ۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۲ (۷۲) قال الم اقل انک لن تستطیع معی صبراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۳ (۷۳) قال لاتؤخذنی بما نسیت ولا ترهقنی من امری عسراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۴ (۷۴) فانطلقا قف حتی اذا لقیاً غلماً فقتله لا قال ا قتلت نفساً زکیة بغير نفس ط لقد جئت شیئاً نکراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۵ (۷۵) قال الم اقل لك انک لن تستطیع معی صبراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۸۔
- ۲۸۶ (۷۶) قال ان سالتک عن شیء بعدها فلا تصحبنی ج قد بلغت من لدنی عذراً۔ ☆۔ ۳۸۷/۔
- ۲۸۷ (۷۷) فانطلقا قف حتی اذا آتیا اهل قرية استطعماً اهلها فابوا ان یضیفوهما فوجدا فیها جداراً یرید ان ینقض فاقامه ط قال لوشئت لتخذت علیه اجراً۔ ☆۔ ۳۸۸/۸۔
- ۲۸۸ (۷۸) قال هذا فراق بین و بینکج سانبتک بتاویل مالم تستطع علیه صبراً۔ ☆۔ ۳۸۸/۔
- ۲۸۹ (۷۹) اما السفینة فكانت لمسکین یعملون فی البحر فاردت ان اعیبها وکان ورآء هم ملک یاخذ کل سفینة غصباً۔ ☆۔ ۳۸۸/۔
- ۲۹۰ (۸۰) واما الغلم فكان ابوه مؤمنین فخشیناً ان یرهقهما طغیاناً وکفرأ۔ ☆۔ ۳۸۸/۸۔
- ۲۹۱ (۸۱) فاردنا ان یدلھما ربھما خیرامنہ زکوۃ واقرب رحماً۔ ☆۔ ۳۸۸/۸۔
- ۲۹۲ (۸۲) واما الجدار فكان لغلمین یتیمین فی المدینة وکان تحته

کنزلہما وکان ابوہما صالحا ج فاراد ربک ان یبلغا اشدہما  
ویستخرجا کنزہما مے رحمۃ من ربک ج وما فعلتہ عن امری ط ذلک  
تاویل مالم تستطع علیہ صبرا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۸۹/۸

## سورۃ مریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- ۲۹۳ (۱۹) قال انما انا رسول ربک مے لاهب لک غلما زکیا۔ ☆ ۳۹۳/۸
- ۲۹۴ (۲۰) قالت انی یکون لی غلم ولم یمسسنی بشرو لم اک  
بغیا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۳/۸
- ۲۹۵ (۲۱) قال کذلک ج قال ربک ہو علی ہین ج ولنجعلہ ایۃ للناس  
ورحمۃ منا ج وکان امرا مقضیا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۳/۸
- ۲۹۶ (۳۱) وجعلنی مبرکا این ما کنت م و اوضنی بالصلوۃ والزکوۃ ما  
دمت حیا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۵/۸
- ۲۹۷ (۳۵) ما کان اللہ ان یتخذ ولدا سبحنہ ط اذا قضی امرافانما یقول  
لہ کن فیکون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۵/۸
- ۲۹۸ (۵۷) ورفعنہ مکانا علیا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۶/۸
- (۵۹) فخلف من بعد ہم خلف اضاعوا الصلوۃ واتبعوا الشهوت  
فسوف یلقون غیا۔ ☆ ----- ۳۹۷/۸
- ۲۹۹ (۸۷) لایملکون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن  
عہدا۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۸/۸

## سورۃ طہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- ۳۰۰ (۵) الرحمن علی العرش استوی۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۹۹/۸
- ۳۰۱ (۵۵) منها خلقنکم وفيہا نعيدکم ومنها نخرجکم تارۃ



- اخرى. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۰/۸
- ۳۰۲ (۱۰۸) يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له ج وخشعت الاصوات  
للرحمن فلا تسمع الا همسا. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۲/۸
- ۳۰۳ (۱۲۶) قال كذلك اتتك ايتنا فنسيتها ج وكذلك اليوم  
تنسى. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۵/۸
- ۳۰۴ (۱۳۰) فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع  
الشمس وقبل غروبها ج اثناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك  
ترضى. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۵/۸

## سورة الانبياء

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۰۵ (۷) وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا اهل الذکر ان  
كنتم لاتعلمون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۸/۸
- ۳۰۶ (۲۳) لا يستل عما يفعل وهم يسئلون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۸/
- ۳۰۷ (۳۳) وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر ط كل فى  
فلك يسبحون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۹/۸
- ۳۰۸ (۳۵) كل نفس ذآئقة الموت ط ونبلوكم بالشر والخير فتنة ط  
والينا ترجعون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۱۰/
- ۳۰۹ (۴۷) ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ط و  
ان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها ط وكفى بنا حاسبين. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۱۰/
- ۳۱۰ (۱۰۱) ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى لا اولئك عنها مبعدون  
☆ \_\_\_\_\_ ۲۱۱/۸
- ۳۱۱ (۱۰۲) لا يسمعون حسيها ج وهم فى ما اشتتت انفسهم  
خلدون. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۱۱/۸

- ۳۱۲ (۱۰۷) وما أرسلناك الا رحمة للعالمين۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۱۲/
- ۳۱۳ (۲۶) واذبوانا لابرہیم مکان البیت ان لا تشرك بى شیئاً وطهر بیتی للطائفین والقائمین والركع السجود۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۱۹/
- ۳۱۴ (۲۸) لیشهدوا منافع لهم ویذكروا اسم الله فى ایام معلومت على مارزقهم من بهیمة الانعام ۛ فكلوا منها واطعموا البائس الفقیر ۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۱۹/۸
- ۳۱۵ (۲۹) ثم لیقضوا تفثهم ولیوفوا نذورهم ولیطوفوا بالبیت العتیق۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۲۱/۸
- ۳۱۶ (۳۰) ذلک ۛ ومن یعظم حرمت الله فهو خیر له عند ربہ ۛ واحلت لكم الانعام الا ما یتلىٰ علیکم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۲۲/
- ۳۱۷ (۳۳) ولكل امة جعلنا منسکاً لیذكروا اسم الله على مارزقهم من بهیمة الانعام ۛ فאלهکم الہ واحد فلة اسلموا ۛ وبشر المخبئین۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۳۷/۸
- ۳۱۸ (۳۶) والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فیها خیر ۛ فاذكروا اسم الله علیها صوآف ۛ فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر ۛ كذلك سخرناها لكم لعلکم تشكرون۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۳۵/
- ۳۱۹ (۳۷) لن ینال الله لحومها ولادماؤها ولكن یناله التقویٰ منکم ۛ كذلك سخرها لكم لتكبروا الله علىٰ ما هذکم ۛ وبشر المحسنین۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۳۹/۸
- ۳۲۰ (۴۰) الذین اخرجوا من دیارهم بغير حق الا ان یقولوا ربنا الله ۛ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومسجد یدکر فیها اسم الله کثیراً ۛ ولینصرن الله من ینصره ۛ ان الله لقویٰ عزیز۔☆ \_\_\_\_\_ ۴۳۹/۸



- ۳۲۱ (۴۷) ویستعجلونک بالعذاب ولن یخلف اللہ وعدہ ط وان یوما  
عند ربک کالف سنۃ مما تعدون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴/۸
- ۳۲۲ (۵) والذین ہم لفروجہم حفظون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۱/۸
- ۳۲۳ (۶) الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین  
☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۱/۸
- ۳۲۴ (۷) فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک ہم الغدون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۱/۸
- ۳۲۵ (۹) والذین ہم علی صلواتہم یحافظون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۳/۸
- ۳۲۶ (۱۰) اولئک ہم الوارثون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۳/۸
- ۳۲۷ (۱۱) الذین یرثون الفردوس ط ہم فیہا خلدون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۳/۸
- ۳۲۸ (۱۲) ولقد خلقنا الانسان من سللۃ من طین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۳/۸
- ۳۲۹ (۱۳) ثم جعلنہ نطفۃ فی قرار مکین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۳/۸
- ۳۳۰ (۱۴) ثم خلقنا النطفۃ علقة فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ  
عظما فکسونا العظم لحما ق ثم انشأنہ خلقا اخر ط فتبرک اللہ احسن  
الخالقین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۴۴/۸
- ۳۳۱ (۴۶) الی فرعون وملائہ فاستکبروا وکانوا قوما عالیین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۶۰/۸
- ۳۳۲ (۵۷) ان الذین ہم من خشیۃ ربہم مشفقون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۶۱/۸
- ۳۳۳ (۱۱۵) افحسبتہم انما خلقنکم عبثا وانکم الینال  
ترجعون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۶۱/۸

## سورۃ النور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- ۳۳۴ (۳) الزانی لاینکح الا زانیۃ اور مشرکۃ زوالزانیۃ لاینکحہا الا زانی  
او مشرک ج وحریم ذلک علی المؤمنین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۷۶/۸
- ۳۳۵ (۱۲) لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیرا لا  
وقالوا ہذا افک مبین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۷۶/۸

- ۳۳۶ (۱۷) یعظکم اللہ ان تعودوا المثلۃ ابدا ان کتتم مؤمنین۔ ☆ ۸/۴۷۷
- ۳۳۷ (۱۹) ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشۃ فی الذین آمنوا لهم عذاب الیم لا فی الدنیا والاخرۃ ط واللہ یعلم وانتم لا تعلمون۔ ☆ ۸/۴۷۷
- ۳۳۸ (۲۷) یتایہا الذین آمنوا لاتدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تستانسوا وتسلموا علی اہلہا ط ذلکم خیر لکم لعلکم تذكرون۔ ☆ ۸/۴۸۰
- ۳۳۹ (۳۲) وانکحوا الایامی منکم والصلحین من عبادکم وامائکم ط ان یشکروا فخرآء یشکرکم اللہ من فضلہ ط واللہ واسع علیم۔ ☆ ۸/۴۸۱
- ۳۴۰ (۳۳) ولیستعفف الذین لایجدون نکاحا حتی یغنیہم اللہ من فضلہ ط والذین یبتغون الکتاب مما ملکت ایمانکم فکاتبوہم ان علمتم فیہم خیرا ط واتوہم من مال اللہ الذی اتکم ط ولا تکرہوا فتیتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحیوۃ الدنیا ط ومن یکرہن فان اللہ من بعد اکراہن غفور رحیم۔ ☆ ۸/۴۸۲
- ۳۴۱ (۳۶) فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ لا یسبح له فیہا بالغدو والاصال۔ ☆ ۸/۴۸۳
- ۳۴۲ (۴۴) یقلب اللہ الیل والنهار ط ان فی ذلک لعبرۃ لا ولی الا بصار۔ ☆ ۸/۴۸۴
- ۳۴۳ (۶۱) لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج ولا علی انفسکم ان تاکلوا من بیوتکم او بیوت اباؤکم او بیوت امہاتکم او بیوت اخوانکم او بیوت اخوتکم او بیوت اعمامکم او بیوت عمتکم او بیوت اخوالکم او بیوت خلتکم او ماملکتکم مفاتحہ او صدیقکم ط لیس علیکم جناح ان تاکلوا جمیعا او اشتاتاط فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم تحیۃ من عند اللہ مبارکۃ طیبۃ ط کذلک یشیر اللہ لکم الایت لعلکم تعقلون۔ ☆ ۸/۴۸۵



# سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٢ (١) تبرك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين

نذيراً. ☆ \_\_\_\_\_ ٢٨٤/٨

٣٢٥ (٣٢) وقال الذين كفروا لو نزل عليه القرآن جملة واحدة ٥ كذلك

٥ لنثبت به فؤادك ورتلنه ترتيلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ٢٨٤/٨

٣٢٦ (٣٨) وهو الذى ارسل الريح بشراً بين يدي رحمته ٥ وانزلنا من

السماء ماء طهوراً. ☆ \_\_\_\_\_ ٢٩٣/٨

٣٢٧ (٥٣) وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج ٥

وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً. ☆ \_\_\_\_\_ ٢٩٨/٨

٣٢٨ (٤٠) الا من تاب وامن وعمل عملاً صالحاً فاوّلئك يبدل الله

سيئاتهم حسنات ٥ وكان الله غفوراً رحيماً. ☆ \_\_\_\_\_ ٢٩٩/٨

